







बलवन्तसिंहके साथ, सेवाग्राममें

# सम्पूर्ण गांधी वाङ्मय

६४

(३ नवम्बर, १९३६ से १४ मार्च, १९३७)



प्रकाशन विभाग  
सूचना और प्रसारण मन्त्रालय  
भारत सरकार



मई, १९७६ (वैशाख १८९८)

© नवजीवन ट्रस्ट, अहमदाबाद, १९७६

~~सूखे~~ सात रुपये

Ms L 0 0 0 0

कापीराइट

नवजीवन ट्रस्टकी सौजन्यपूर्ण अनुमतिसे

निदेशक, प्रकाशन विभाग, नई दिल्ली ११०००१ द्वारा प्रकाशित  
और शान्तिलाल हरजीवन शाह, नवजीवन प्रेस, अहमदाबाद ३८००१४ द्वारा मुद्रित

## भूमिका

इस खण्डमें ३ नवम्बर, १९३६ से १४ मार्च, १९३७ तककी सामग्री दी गई है। इस अवधिके दौरान राष्ट्रके जीवनमें दो महत्वपूर्ण घटनाएँ हुईं, त्रावणकोरमें हरिजनोके लिए मन्दिरोंका खोला जाना और कांग्रेसका फैजपुर अधिवेशन, जो कि किसी गाँवमें होनेवाला पहला अधिवेशन था। पहली घटनाने गांधीजीको बहुत प्रभावित किया। महाराजाकी घोषणाका स्वागत करते हुए उन्होंने कहा कि उनके इस कार्यसे “कलम के एक ही झटकेसे युगो-पुराने पाप मिटा दिये गये हैं” (पृष्ठ २७१)। दूसरी ओर, कांग्रेस अधिवेशनमें गांधीजीकी दिलचस्पी खादी और ग्रामोद्योग प्रदर्शनी तक ही सीमित रही और उन्होंने अधिवेशनकी सामान्य कार्यवाहीमें बहुत कम भाग लिया। यद्यपि कांग्रेसका यह अधिवेशन राजनीतिक दृष्टिसे काफी महत्वका था, क्योंकि इसमें भारत सरकार अधिनियम १९३५ पर विचार किया जाना था जो शीघ्र ही लागू होने जा रहा था। अक्टूबर १९३४ से वे उत्तरोत्तर अपनी सारी शक्ति ग्रामपुनर्निर्माणके कार्यमें ही केन्द्रित करते चले गये और अब सेगाँवमें आकर रहने लगे थे जहाँ उनका कहना था, “मैं किसीसे मिलता-जुलता नहीं, अखबार भी बहुत कम पढ़ता हूँ” (पृ० ५९)।

राजनीतिक समस्याओंके प्रति गांधीजीकी इस उदासीनताका अर्थ यह नहीं था कि उन्होंने स्वाधीनता-संग्रामसे पीठ मोड़ ली थी। बल्कि उनका कहना था कि यह “लड़ाई तो अन्ततक” चलनेवाली है। लेकिन यह अहिंसक लड़ाई थी और “सविनय अवज्ञा ही अहिंसाकी एकमात्र प्रक्रिया नहीं है।” गांधीजीका कहना था कि “अहिंसाके उपवनमें बहुत सारे पौधे हैं” और वे उस समय भारतके गाँवोंके आर्थिक, नैतिक व सामाजिक पुनरुद्धारके पौधेको सींच रहे थे। गांधीजीके लिए राजनीतिक स्वाधीनताका अर्थ था “शुद्ध नैतिक सत्तापर आधारित जनताकी प्रभुता” और वह जनताकी आर्थिक स्वतन्त्रताके साथ जुड़ी हुई थी। जनताकी इस आर्थिक स्वतन्त्रताको “प्रत्येक व्यक्तिके अपने ही सचेतन प्रयत्नके बलपर और व्यक्तिशः प्रत्येक स्त्री-पुरुषके आर्थिक उत्थान द्वारा ही हासिल किया जा सकता था” (पृ० २१५-१६) ऐसे पूर्ण स्वराजका प्रासाद खड़ा करनेके लिए यह जरूरी था कि उसमें जन-साधारणका विशाल पैमानेपर योगदान हो। कांग्रेसने जो संसदीय कार्यक्रम अपनाया था उससे इस कार्यमें निस्सन्देह मदद मिल सकती थी, लेकिन गांधीजीका विचार था कि इसकी उपयोगिता बहुत सीमित है क्योंकि मताधिकार बहुत कम लोगोंको, ३५ करोड़ लोगोंमें से केवल साढ़े तीन करोड़को ही था। इसलिए गांधीजीने अपना ध्यान गाँवोंमें बसनेवाले साढ़े इकतीस करोड़ लोगोंकी ओर मोड़ा। वे उन्हें उनकी आवश्यकताओं और उन आवश्यकताओंकी पूर्तिके उपायोंके विषयमें शिक्षित करना चाहते थे तथा उन्हें

उनके सख्या-बलकी महत्ताका भान करा देना चाहते थे। उनका कहना था कि अगर गाँवोंके साठे इक्कीस करोड़ लोग अपनी शक्तिको पहचान लेते हैं तो सविनय अवज्ञा अथवा हिंसाकी कोई जरूरत ही नहीं रह जायेगी (पृष्ठ २१६-१७)। उसके विषयमें उनकी कल्पना यह थी कि यह “एक प्रकारकी व्यावहारिक प्रौढ शिक्षा है, जिसे ज्यों-ज्यों इसका विकास हो रहा है त्यो-त्यो हमें अमलमें लाना है” (पृष्ठ ८१)। गाँववालोंको “यह सिखाया जायेगा कि सफाई, स्वास्थ्य, भौतिक परिस्थितियों और सामाजिक सम्बन्धोंमें सुधारके लिए उन्हें किस चीजकी जरूरत है—और उसे कैसे प्राप्त किया जा सकता है।” (पृष्ठ ८२) गांधीजीके मनमें एक आदर्श गाँवकी जो सकल्पना थी, उसका चित्र प्रस्तुत करते हुए गांधीजीने कहा कि अगर ग्रामवासियोंमें “परस्पर सहयोग” द्वारा सारे गाँवके भलेके लिए मिल-जुलकर काम करनेकी वृत्ति को जगाया जाये तो वे लोग “बगैर सरकारी सहायताके . . . लगभग पूरा कार्यक्रम . . . सम्पन्न कर सकते हैं” (पृष्ठ २४३-४४)।

ग्राम-पुनरुत्थानके इस कार्यक्रममें गांधीजीने समाजके सभी वर्गोंसे, और विशेष रूपसे मध्यम वर्गके लोगोंसे अपना सहयोग देनेकी अपील की। कारण, इस मध्यम वर्गने ही तो “चन्द टुकड़ोंके बदले विश्वासघात करके भारतकी आर्थिक स्वतन्त्रता बेच दी है” (पृष्ठ २१७)। उन्होंने अपने शहरोको “विदेशी मालके बाजार”के रूपमें परिवर्तित कर दिया और इस तरह “विदेशोंसे सस्ती व भड़कीली चीजे लाकर गाँवोंमें उनकी भरमार की जाने लगी और गाँवोंका धन चूसा जाने लगा” (पृष्ठ १३३)। गांधीजीने उनसे अनुरोध किया कि वे “गाँव-गाँवमें चरखेका सन्देश ले जायें और जनता को काहिली छोड़कर चरखा चलानेके लिए प्रेरित करें।” क्योंकि “यदि उद्यमशीलता पर आलस्य और आशापर निराशा हावी हो गयी तो वह देशके लिए सचमुच एक बड़ी दारुण स्थिति होगी।” गांधीजीको सही प्रकारकी विदेशी सहायता स्वीकार करनेमें कोई आपत्ति न थी। जो अमेरिकी लोग उनसे मिलने आते उनसे वे कहा करते थे कि “एक बातमें मैं भिखारी बननेकी कोई परवाह नहीं करता। अपने इंजीनियरो और कृषि-विशेषज्ञोंसे हमें सेवा देनेके लिए आप कह सकते हैं।” (पृष्ठ १११)। गांधीजी केवल यन्त्र-कौशलके रूपमें ही विज्ञानको महत्त्व नहीं देते थे बल्कि खादी-कार्यकर्ताओंसे वह कहा करते थे कि उन्हें अपनी समस्याओंके समाधानमें और खादीके कार्यक्रमको आगे बढ़ानेमें वैज्ञानिक दृष्टिकोण और ढंगका विकास करना चाहिए। “उसकी शक्तिमें विश्वास रखनेवाला उसे सोच-समझकर, बुद्धिमानीसे और व्यवस्थित ढंगपर तथा शास्त्रीय भावनासे अपनायेगा। वह किसी चीजको यो ही मानकर नहीं चलेगा, हर बातकी परीक्षा करेगा, तथ्यों और आँकड़ोंकी जाँच करेगा। हारसे घबरायेंगा नहीं, छोटी-छोटी सफलताओंसे फूलकर कुप्पा नहीं होगा और जब-तक लक्ष्यकी प्राप्ति नहीं होगी, चैनकी साँस नहीं लेगा।” लेकिन विज्ञानकी इस निर्व्यक्तिक पद्धतिके साथ-साथ जो भी व्यक्ति इस कार्यको हाथमें ले, उसे यह कार्य समतापूर्वक और समर्पणकी भावनासे करना होगा, क्योंकि खादी न केवल एक शास्त्र है बल्कि वह एक ऐसा काव्य है जो मगनलाल गांधी और रिचर्ड ग्रेग जैसे कार्य-

कर्ताओंको “किसी भी रसपूर्ण विषयसे जो रस और आनन्द प्राप्त हो सकता है वैसा रस और आनन्द प्रदान करता है। शास्त्र तभी शास्त्र है जब वह शरीर, मन और आत्मा तीनोंकी मूखको मिटानेका पूरा मौका दे” और खादीका यह शास्त्र कितना “रसपूर्ण” हो सकता है, इसका निरूपण करते हुए गांधीजीने एक विस्तृत प्रश्नावली भी तैयार की और कहा कि प्रत्येक खादी-कार्यकर्ताको इसका अध्ययन करना चाहिए (पृष्ठ २७८-७९)।

बेशक, गांधीजी यह बात अच्छी-तरहसे जानते थे। ग्राम-पुनरुद्धारका उनका कार्य एक “दुष्कर कार्य” है। गाँववालोंमें “अपनी दशा सुधारनेकी कोई इच्छा ही दिखाई नहीं देती।” एक प्रसंगमें उनसे मिलनेके लिए आये लोगोको गांधीजीने कहा कि भारतमें ऐसे अनेक गाँव हैं जो सेगाँवसे भी छोटे हैं और जहाँके लोग सेगाँवके लोगोसे अधिक अशिक्षित हैं। ये गाँव “अज्ञान और गन्दगीसे उसी तरह चिपटे हुए हैं जैसे कि वे अस्पृश्यतासे चिपटे हुए हैं” (पृष्ठ ८२)। लेकिन उससे निराश होनेकी कोई बात नहीं थी। ऐसे ही एक हताश युवकको दिलासा देते हुए उन्होंने कहा “धीरजके साथ अपने काममें लगे रहकर देखनेपर पता चलेगा कि गाँववाले शहर-वालोंसे बहुत भिन्न नहीं हैं और अगर उनके साथ प्रेम और कोमलताका व्यवहार किया जाये और उनकी ओर ठीक ध्यान दिया जाये तो वे भी ठीक उत्साह दिखायेंगे और सहयोग करेंगे।” (पृष्ठ ४२९) बल्कि उनका विश्वास था कि कुछ बातोंमें गाँववाले शहरवालोंसे ज्यादा अच्छे हैं, ज्यादा भारतीय हैं। सेगाँवमें उनसे मिलनेके लिए आये विदेशियोंके एक दलसे उन्होंने कहा कि अगर वे लोग “भारतके अन्तरंग”को देखना चाहते हैं तो उन्हें बड़े शहरोपर नजर नहीं डालनी चाहिए। . . . यहाँके बड़े शहरोको तो आप अपने यहाँके बड़े शहरोकी नकल समझिए।” “आप ऐसी जगह जाइये जहाँ लोगोको तार और डाकका स्पर्श न हुआ हो तो आपको एक ऐसी संस्कृति देखनेको मिलेगी जैसी आपने पश्चिममें नहीं देखी होगी। एक ऐसी आध्यात्मिकता दिखाई देगी जो उनके (भारतीयोंके) जीवनमें इतने सहज ढंगसे समाई हुई है कि वे उसकी ओरसे बिल्कुल बेखबर हैं। स्वस्थ आदमी अपने स्वास्थ्यके बारेमें बातचीत नहीं करता। इसी प्रकार इन लोगोकी आध्यात्मिक वृत्ति अज्ञात रूपसे इनके हृदयमें समाई हुई है। यह पूर्व परम्परासे विरासतमें मिली हुई संस्कृति है।” (पृष्ठ १३२-३३)

गांधीजीका विश्वास था कि भारतीय ग्रामीणमें मानवीयताका जो विशिष्ट गुण है उसे सार्वजनिक सेवाके कार्यमें निरत ऐसे कार्यकर्ता ही जगा सकते हैं जिनका चरित्र असाधारण रूपसे निष्कलक और पवित्र हो। सार्वजनिक जीवनमें यह जो प्रवृत्ति पाई जाती है कि चरित्र तो हर आदमीका निजी मामला है, इसके गांधीजी कायल नहीं थे। उनके शब्दोंमें “वैसे तो मैं जानता हूँ कि ऐसे दृष्टिकोणसे अकसर काम लिया जाता रहा है, लेकिन मैं उसे कभी पसन्द नहीं कर पाया हूँ — उसे अपना तो दूरकी बात रही।” (पृष्ठ १२)। जो कार्यकर्ता गाँववालोंकी सेवा करना चाहता है उसे अपने-आपको ‘खुदाई खिदमतगार’ समझना चाहिए। उसे एक सच्चे

ग्रामवासीकी तरह गांवमें जाकर रहना चाहिए और गांववालोंके “रोजमरके मश-  
क्कतके कार्योंमें” भाग लेना चाहिए। उसे चाहिए कि शहरोमें उपलब्ध सुख-सुविधाओं  
और बुद्धिविलासके उपकरणोंके प्रति उसके मनमें जो आकर्षण है उसपर काबू पाये  
तथा “गरीब ग्रामवासी” उसे रूखा-सूखा जो दे उसीसे सन्तोष माने और इस तरह  
अपने मनको “स्थायी महत्वके मूल्योंको” — जिन्हे सन्तोंने जन-साधारणके हितार्थ  
अपनी कृतियोंमें लिपिबद्ध किया है — “ग्रहण करने योग्य” बनाये। लोक-सेवकको  
भगीका काम करनेके लिए भी तत्पर रहना चाहिए, उसे स्वच्छता व सफाईके  
नियमोंमें कुशलता प्राप्त करनी चाहिए, उसे चाहिए कि वह भगीको इन नियमोंसे  
अवगत कराये तथा इस प्रकार किसी आदर्श ब्राह्मणको जो आदर व सम्मान प्राप्त  
है वह आदर व सम्मान भगीको दे। ऐसे कार्यकर्ता अपनी उपस्थिति-भात्रसे गांवोंको  
“अधिक प्रिय और रहने योग्य” बना सकते हैं।

गांवोंके आर्थिक पुनरुद्धारके प्रयत्नका आरम्भ हुआ तो यह अनिवार्य ही था  
कि लोगोंका ध्यान समाजवादकी ओर जाये और उस समय देशमें इसकी बहुत जोरोसे  
चर्चा थी। गांधीजीकी स्थिति विलकुल साफ थी “सब भूमि गोपालकी . . . गोपाल  
का अर्थ है . . . राज्य अर्थात् जनता . . . भूमि और सभी प्रकारकी सम्पत्ति उसी  
की है जो उसपर काम करता है।” (पृष्ठ २१६)। “दुर्भाग्यकी बात है कि मेहनत-  
कशोंको इस स्पष्ट तथ्यका ज्ञान नहीं है या उनको अज्ञानमें रखा गया है।” (पृष्ठ  
२१६)। अहमदाबाद मालिक-मजदूर विवादके एक पक्षके रूपमें अपने पंच-निर्णयमें  
समाजवादकी इस बुनियादी भूमिकाको दोहराते हुए उन्होंने कहा कि शेर-होल्डरोंकी  
ही भाँति मजदूरोंको भी मिलके मालिक समझा जाना चाहिए।” मजदूरोंका दर्जा  
और उनकी प्रतिष्ठा भी वही होनी चाहिए जो पूजीपतियोंकी है, “दस लाख रुपये  
को दस लाख लोगोंसे अधिक महत्व क्यों दिया जाना चाहिए?” उन्होंने कहा  
कि मिलको कम-से-कम मुनाफा अवश्य हो, इसके लिए मजदूरोंके वेतनमें कटौती  
नहीं की जा सकती। एक मिन्न-निवासीसे अपनी मुलाकातके दौरान उन्होंने सुस्पष्ट  
शब्दोंमें कहा, “अगर समाजवाद बगैर किसी हिंसात्मक प्रवृत्तिके आये तो उसका  
स्वागत होगा, क्योंकि तब जनताकी ओरसे जनताके लिए ही कोई सम्पत्ति पर  
अधिकार कर सकेगा।” (पृष्ठ ३४९)। एक रोमन कैथोलिकसे बातचीत करते  
हुए उन्होंने कहा कि अन्तिम विश्लेषणमें साम्यवादका अर्थ “वर्गरहित समाज” ही  
होगा और यह तो “ऐसा लक्ष्य है जिसके लिए प्रयत्न करना श्रेयस्कर बात है।”  
(पृष्ठ ४६७)। आर्थिक नीतिके इस प्रश्नको लेकर गांधीजी और जवाहरलालके  
मतभेदकी बात सर्वविदित थी। लेकिन गांधीजीके अनुसार यह भेद इस बातपर  
था कि प्रमुखता किस चीजको दी जाये। जवाहरलाल नेहरूको उद्योगीकरण पर  
बहुत विश्वास था, लेकिन गांधीजी के मनमें भारतके सन्दर्भमें इसकी उपयोगिताके  
वारेमें गहरी शंका थी। इसके सिवा, नेहरूजीके विचारमें वर्ग-संघर्ष एक अनिवार्य  
चीज थी, यद्यपि, जैसा गांधीजीने कहा, यह एक ऐसी बात है जिसे “वे अगर  
टाल सके तो टालना ही चाहेंगे।”

गांधीजीको वर्ग-संघर्षकी कोई आवश्यकता नहीं दीख पड़ती थी। वे अहिंसक साधनोसे जमींदारों और पूजीपतियोंको बदलनेकी उम्मीद रखते थे। उनका विश्वास था “यदि जमीन जोतनेवाले समझदारीसे एकजुट हो जाये, तो वे एक ऐसी शक्ति बन जायेंगे जिसका कोई भी प्रतिरोध नहीं कर सकेगा।” (पृष्ठ ८३)।

गांधीजी और नेहरू तथा समाजवादियोंमें जो अन्तर था उसके मूलमें यह बात निहित थी कि गांधीजीके लिए अहिंसा निरपेक्ष महत्वकी वस्तु थी। इस सम्बन्धमें एक काल्पनिक उदाहरण देते हुए उन्होंने कहा . . . “हम अपने सगे-सम्बन्धियोंको बलात्कारपूर्वक चोरी या खून करने से भी रोक नहीं सकते।” (पृष्ठ ३६९)। गांधीजी की अहिंसामें मानवोत्तर जीवोंका भी समावेश था। उनके अनुसार हिन्दू-धर्मकी महत्ता इसीलिए है क्योंकि हिन्दू-धर्मकी यह मान्यता है कि सृष्टिके सभी प्राणी, न केवल मनुष्य बल्कि अन्य जीव भी, एक हैं और इसलिए हालांकि अपनी आजकी अज्ञाना-वस्थाके कारण गांधीजीने चूहों, पिसुओं और मच्छरों आदिको मारनेके लिए अपना मूक समर्थन प्रदान किया था लेकिन उनका कहना था “मैं यह अवश्य मानता हूँ कि ईश्वरकी सृष्टिके समस्त प्राणियोंको जीनेको उतना ही अधिकार है जितना हमें है . . . अपने मानव-बन्धुकी हत्या कर बैठनेकी आदतने मनुष्यके विवेकको ऐसा कुण्ठित कर दिया है कि वह अन्य प्राणियोंके साथ भी मनमाना बरताव करता है।” (पृष्ठ २४१)। गांधीजीकी अहिंसा सर्वग्राही थी और एक अमेरिकी सज्जनसे अहिंसा के इस सर्वग्राही स्वरूपको ध्यानमें रखते हुए उन्होंने कहा, यदि अहिंसाको “अच्छी तरह समझकर उसका उपयोग” किया जाये तो वह “एक अत्यन्त क्रियाशील शक्ति है। अदृश्य शक्ति होनेके कारण कुछ पलके लिए वह हमें प्रभावहीन दिखाई पड़ती है लेकिन वस्तुतः “मनुष्य-जातिके पास जो सबसे बड़ी शक्ति है वह अहिंसा ही है,” “और बुद्धकी जैसी अहिंसाका परिणाम तो चिरकाल कायम रहता है, इतना ही नहीं बल्कि समयके साथ-साथ बढ़ता जाता है, . . . उस पर जितना अमल होता है वह उतना ही पुरअसर और अक्षय सिद्ध होता है और अन्तमें सारा संसार हक्का-बक्का होकर चिल्ला पड़ता है कि “अरे, यह तो चमत्कार हो गया।” इस प्रकार यद्यपि गांधीजीने अपने जीवनमें जो प्रयोग किये उनसे अहिंसामें उनको विश्वास उत्तरोत्तर बढ़ता चला गया फिर भी उन्होंने ऐसा कोई दावा नहीं किया कि उन्होंने अहिंसकी शक्तको अच्छी तरह समझ लिया है। उसी अमेरिकी सज्जनसे उन्होंने कहा “मगर मुझे आपको यह चेतावनी दे देनी चाहिए कि आप कहीं यह खयाल न कर बैठें कि अहिंसाके बारेमें मैं जो-कुछ कह रहा हूँ वही आखिरी बात है। . . . मैं तो सत्यका एक विनम्र अन्वेषक मात्र हूँ” (पृष्ठ २४७-५२)।

गांधीजीकी अहिंसा कोरा सिद्धान्त मात्र नहीं थी बल्कि वह मानव-मात्रके प्रति उनके प्रेमसे प्राणित थी और यही उसकी शक्तिका रहस्य था। अपने इसी प्रेमके कारण वे अस्पृश्योंके दुःखोंको देखकर विशेष रूपसे दुःखी होते थे। त्रावणकोरके पुलैया और परिया लोगोंको देखकर वे “बहुत शर्मिन्दा” महसूस करते थे और उन्हें यह बात समझमें नहीं आती थी कि हिन्दुओंने जो कि “एक महान धर्मके संरक्षक हैं”



एक ऐसा अपराध क्यों किया “जो हमारे लिए सबसे बड़ी लज्जाका विषय है।” इस सम्बन्धमें अपना सन्ताप प्रगट करते हुए उन्होंने कहा, “अगर मुझे यह विश्वास न होता कि प्रभुकी लीलाको कोई नहीं जानता तो मुझ-जैसा सवेदनशील आदमी यह सब देखकर विलकुल पागल हो जाता” (पृष्ठ ४६)। जब डॉ० अम्बेडकरने अस्पृश्योंके हिन्दू-धर्म छोड़कर चले जानेकी बात कही तब विभिन्न धर्मावलम्बियोंमें अस्पृश्योंको अपने-अपने धर्मके प्रति आकर्षित करनेकी जो होड़-सी मच गई, उसे देखकर गांधीजी बहुत दुःखी हुए और उन्होंने कहा “क्या वे इंट-पत्थर हैं कि उन्हें जब चाहा तब जिस-किसी इमारतमें जड़ दिया” (पृष्ठ २१)। उनका कहना था कि “हरिजन अन्य हिन्दुओंसे इतने ज्यादा गुंथे हुए हैं कि मुसलमानों, सिखों और ईसाई संस्थाओंमें उन्हें अपने-अपने धर्ममें लानेके लिए जो होड़ दीख पड़ रही है उसे देखकर हृदयको बहुत चोट पहुँचती है। उनके विचारानुसार ईसाईयोका “यह कार्य बड़ा अगोमन और धर्मका उपहास” था। “आज ईसाई मिशनरी जो काम कर रहे हैं वह आध्यात्मिकताका द्योतक नहीं है।” गांधीजीने ईसाइयोपर यह आरोप लगाया कि वे लोग उन्हें “भौतिक सुखोंका प्रलोभन देते हैं और उनसे ऐसे-ऐसे वायदे करते हैं जिन्हें वे कभी पूरा नहीं कर सकते।” (पृष्ठ २१)। एक मित्रने गांधीजीके इस कथनकी आलोचना करते हुए जब इसे “बन्दोकी हिंसा” कहा, तो उसे उत्तर देते हुए उन्होंने कहा “मैं अपने-आपको मिशनरियोका मित्र मानता हूँ। उनमें से अनेकके साथ मेरे अच्छे सम्बन्ध हैं . . . लेकिन यदि व्यक्तियों, समाजों या राष्ट्रोंके स्तर पर लोगोंमें वैचारिक अहिंसाको जगाना और विकसित करना है तो हमें सत्य कहना ही पड़ेगा चाहे वह सत्य कुछ समयके लिए कितना ही कटु या अप्रिय क्यों न लगे।” (पृष्ठ १७३)। और सत्य गांधीजीके अनुसार यह था कि “अमेरिका और इंग्लैंडने मिशनरी संस्थाओंको जितना पैसा दिया है उससे लाभकी अपेक्षा हानि ही अधिक हुई है। ईश्वर और वनरूपी असुरको एक साथ नहीं साबा जा सकता। और मुझे तो ऐसी आशंका है कि भारतकी सेवा करनेके लिए वनासुरको ही भेजा गया है और ईश्वर पीछे रह गया है।” (पृष्ठ ९८)। उनमें मिलने आये कुछ ईसाई सज्जनोंसे बात करते हुए गांधीजीने कहा कि मिशनरी “विलकुल अनजाने ही खुद अपनेको और इस तरह हमें नुकसान पहुँचाते हैं . . . जिसे वे ईसाइयत समझे हुए हैं उसी को हमारे सामने पेश करते हैं, लेकिन जिसे मैं ईसा मसीहका सन्देश समझता हूँ, उसका प्रचार वे नहीं करते . . . मानव-परिवारमें ऐसी बात हो यह सचमुच बड़े दुःखका विषय है” (पृष्ठ ९८)।

गांधीजीको मिशनरियोंके उद्देश्यों और उनके तरीकोंपर ही आपत्ति नहीं थी बल्कि धर्मपरिवर्तनका विचार मात्र ही उनके लिए कष्टकर था। उनके विचारानुसार “धर्मकी जितनी क्षति-इस घातक वस्तुसे हुई है उतनी आजतक किसी बातसे नहीं हुई है” (पृष्ठ २२९)। “कोई ईसाई किसी हिन्दूको ईसाई बनाना क्यों चाहे या कोई हिन्दू किसी ईसाईको हिन्दू बनाना क्यों चाहे। असली महत्व तो मनुष्यके शीलका है, . . . किसी विशेष पद्धतिपर आग्रह रखना या किसी धार्मिक मान्यताको वार-

बार दोहराना ऐसे उग्र झगड़कों एक प्रबल कारण बन सकता है कि अन्तमें भीषण रक्तपात मच जाये और फलतः धर्म अर्थात् ईश्वरसे ही लोगोका विश्वास उठ जाये" (पृष्ठ ३६४)। एक पोलिश प्रोफेसरसे बातचीत करते हुए उन्होंने कहा कि कैथोलिक ईसाइयोकी मान्यता "दुरभिमानपूर्ण" है। गांधीजी इस बातको अक्षरशः सत्य माननेके लिए तैयार नहीं थे कि "ईसा मसीह ईश्वरके एकमात्र पुत्र है।" उनका कहना था— "यदि कोई व्यक्ति आध्यात्मिक दृष्टिसे हमसे बहुत अधिक ऊपर उठा हुआ है तो हम कह सकते हैं कि वह एक विशेष अर्थमें ईश्वरका पुत्र है, यद्यपि उसकी सन्तान तो हम सब हैं। हम अपने जीवनके व्यवहारमें उसके साथ अपने सम्बन्धोको त्याग देते हैं। लेकिन ईसाका जीवन उन सम्बन्धोका प्रत्यक्ष उदाहरण है" (पृष्ठ ४३९-४०)। इसलिए सही स्थिति तो यह है कि "हम सभी धर्मोंको समान मानकर चले, क्योंकि सबकी जड़ एक ही है, सबके विकासके नियम एक-से हैं।" (पृष्ठ २२८)। "मेरी दृष्टिमें सभी धर्म एक बगीचेमें खिले सुन्दर फूलोके समान अथवा एक ही विशाल वृक्षकी विभिन्न शाखाओकी तरह हैं।" लेकिन "चूँकि वे हमें मानवोके माध्यमसे प्राप्त हुए हैं और हमारे लिए उनकी व्याख्या भी मानवने ही की है, इसलिए वे सब अपूर्ण भी समान रूपसे हैं।" (पृष्ठ ३६४)। वे यह मानते थे कि "अन्य धर्मोंकी पुस्तकोकी आलोचना करना अथवा उनके दोष बताना" उनका काम नहीं है, लेकिन साथ ही वे यह भी कहते थे कि "उनके गुण बताना और हो सके तो उनका अनुकरण करना मेरा काम है" "जब अहिन्दू लेखक हिन्दू धर्मकी आलोचना करते हैं या उसके दोष गिनाने बैठते हैं, तब अकसर उसमें अज्ञान होता है। वे उस चीजको हिन्दूकी आँखसे देख नहीं सकते, इसलिए सीधी चीज उन्हें टेढ़ी नजर आती है" (पृष्ठ ३७०)। किसी भी धर्मका प्रचार करनेका सही तरीका यह है कि मनुष्यको उसे अपने जीवनमें उतारना चाहिए। "गुलाब हमसे नहीं कहता कि आओ मुझे सूँघो। वस्तुतः मनुष्यका "सारा जीवन आपके मुखसे कही अधिक मुखर होता है। . . . जीवनमें जिस क्षण भी आध्यात्मिक सत्य अभिव्यक्त होने लगेगा, आसपासका समस्त वातावरण उसी क्षण उससे प्रभावित होकर अनुकूल प्रतिक्रिया करने लगेगा।" "अपनी आध्यात्मिक अनुभूतिके सुन्दर क्षणोका वर्णन करते हुए उन्होंने कहा, "मेरे प्रभु और मेरे बीच कोई माध्यम न होनेपर मैं उनके प्रभावोको अपने अन्दर ग्रहण करनेके लिए एक खुला पात्र बन जाता हूँ और फिर गगोत्रीपर गंगाके जलकी भाँति फूट निकलता हूँ। व्यक्ति जब सत्यको जीता है तब उसकी बोलनेकी-शाब्दिक अभिव्यक्तिकी इच्छा नहीं होती।"

त्रावणकोरमें जब दीपावलीके दिन महाराजाकी घोषणाके साथ मन्दिरोंके द्वार हरिजनोके लिए खोल दिये गये तब उस घटनाको गांधीजीने "एक चमत्कार" बताते हुए उसे "हिन्दू-धर्मकी शुद्धिकी एक प्रक्रिया" कहा और उन्होंने त्रावणकोर राज्यकी यात्राके निमन्त्रणको स्वीकार किया। १२ जनवरीसे २१ जनवरी तक अपनी नौ दिनकी यात्राके दौरान वे त्रावणकोरके बहुत-से शहरो और गाँवोंमें गये तथा हर स्थानपर उन्होंने अवर्णों तथा सवर्णोंकी विशाल भीड़के सम्मुख भाषण दिये। अपने भाषणोंमें



उन्होंने बार-बार महाराजाकी घोषणाके महत्वको समझाया। त्रावणकोरकी समामे उपस्थित जनसमूहके सम्मुख भाषण देते हुए उन्होंने कहा "मैंने तो इस घोषणाको विशुद्ध धर्म-कार्य माना है। अपनी इस त्रावणकोर यात्राको मैंने एक तीर्थयात्रा माना है और इन मन्दिरोंमें मैं एक ऐसे अस्पृश्यके रूपमें जा रहा हूँ, जिसे अचानक स्पृश्यका दर्जा मिल गया है। . . . आप तबतक सन्तुष्ट नहीं होंगे जबतक कि अपने उन माई-बहनोको, जिन्हे सबसे दीन हीन और दलित माना जाता है, उस ऊँचाईपर लाकर प्रतिष्ठित नहीं कर देंगे जिसपर आप स्वयं आसीन हैं। सच्चे आध्यात्मिक पुनरुत्थानमें तो आर्थिक उत्थान भी आ जाता है तथा अज्ञानके अन्धकार और उन सभी बातोंके विनाशका समावेश है जो मानवताकी प्रगतिमें बाधक हैं।" (पृष्ठ २६७)।

इस यात्राके दौरान गांधीजी अनेक मन्दिरोंमें दर्शनके लिए गये, और जब-जब उन्होंने किसी मन्दिरमें प्रवेश किया, उनका मन सचमुच भाव-विभोर हो उठा, क्योंकि, "मानसिक रूपसे अपनी इच्छासे अस्पृश्य बन जानेके कारण मैं उन मन्दिरोंको अपने लिए वर्जित मानता रहा हूँ जिनके द्वार हरिजनोके लिए बन्द थे" (पृष्ठ २७-७६)। किन्तु अब चूँकि वह प्रतिबन्ध हट गया था और वे मन्दिरोंमें जानेके लिए स्वतन्त्र थे, उन मन्दिरोंके दर्शन कर, उनके भव्य सौन्दर्यको देखकर वे "मन्त्र मुग्ध" हो उठे। यात्राके पहले मन्दिर, त्रिवेन्द्रमके विशाल पद्मनाभ मन्दिरमें प्रवेश करनेपर उन्हें जो अनुभव हुआ, बादमें उसका वर्णन करते हुए उन्होंने लिखा, "मनमें भक्ति, भीष्टा और यथोचित श्रद्धाके भाव लेकर मैंने मन्दिरमें प्रवेश किया। कौतूहलका भाव मिट चुका था और उसका स्थान वर्षोंकी रिक्तताको भरनेके लिए जो-कुछ होने जा रहा था, उसके बोधने ले लिया था।" और जैसे ही वे लोग "विशाल मुख्य प्रतिमाके निकट पहुँचे" उन्हें वह सब "दिवास्वप्न-सा" जान पड़ा। उनके साथ मन्दिरके दर्शनार्थ जो लोग गये थे उनके मुस्कराते हुए चेहरोको और एक-के-बाद एक मन्दिरमें जाकर असंख्य स्त्री-पुरुषोंको आपसमें विना किसी भेदभावके मिलते देखकर उनके हर्षका पारावार न रहा। गांधीजी मन्दिरोंमें पाये जानेवाले दोषोंसे परिचित तो जरूर थे लेकिन इस नये अनुभवने उन्हें इतना विनम्र बना दिया था कि वे उसकी ओर "आलोचककी दृष्टिसे देखनेके लिए" तैयार नहीं थे। उन्होंने कहा, "धर्म-निन्दक" और "शकालु लोग" इस तरह प्रतिमाओंमें ईश्वरके दर्शन करनेकी बातको "ममकी कल्पना मात्र" कह सकते हैं, लेकिन "कल्पनाका जीवनमें एक बहुत बड़ा स्थान है।" अतः भक्तोंके लिए तो वे उनके "जीवनके अभिन्न अंग हैं . . . ईश्वरकी सत्ता और शक्तिके प्रत्यक्ष प्रतीक हैं—जहाँ उसके प्रति अपनी श्रद्धाकी प्रतिज्ञाको प्रतिदिन दोहराना, त्याग और समर्पणका कार्य हर दिन सम्पन्न करना हमारे लिए जरूरी हो जाता है" (पृष्ठ ३३९)। पद्मनाभ मन्दिरके मुख्य पुजारीसे सहमत होते हुए उन्होंने स्वीकार किया कि "इनमें से प्रत्येक मन्दिर उस अदृश्य, अलख और वर्णनातीत शक्ति ईश्वरसे इस अगाध सृष्टि-सागरमें तुच्छ बूंदोंके समान पड़े हम मानवोंका सम्बन्ध जोड़नेवाला महासेतु है।" उन्होंने कहा कि हम सभी लोग तत्त्वचिन्तक नहीं हैं और इसलिए "अदृश्य ईश्वरके विषयमें चिन्तन-भर

करनेसे" हमें सन्तोष नहीं मिलता। चाहे जिस कारणसे भी हो, हम कोई ऐसी वस्तु चाहते हैं जिसका हम स्पर्श कर सकें, जिसे देख सकें और जिसके समक्ष श्रद्धापूर्वक विनत हो सकें" (पृष्ठ २६६-६७)।

जैसा कि त्रावणकोरमें अपने एक भाषणमें उन्होंने बताया, अस्पृश्यताके प्रति उनके विरोधका आधार "हिन्दू शास्त्रके अतिरिक्त और कुछ नहीं" था और उनका दावा था कि मैंने हिन्दू-धर्मकी मुख्य प्रवृत्तियोंको अच्छी तरह समझ लिया है और "पिछले ५० वर्षोंसे, मुझ-जैसे अपूर्ण प्राणीके लिए जहाँतक सम्भव है वहाँतक, मैं उनके अनुरूप आचरण कर रहा हूँ" (पृष्ठ ३०९)। उन्होंने कहा कि अस्पृश्यता "हिन्दू-धर्मके उपवनमें उग आये अवाञ्छनीय घास-पातकी तरह थी जो इस तरह फैलती जा रही थी कि उससे इस उपवनके सुन्दरतम पुष्पोंके कुम्हला जानेका खतरा पैदा हो गया था।" (पृष्ठ २७३)। इन पुष्पोंमें भी गांधीजीने जो सबसे सुन्दर और अमूल्य पुष्प खोज निकाला था और जिसके सत्य और सौन्दर्यकी उन्होंने अपने हर भाषणमें चर्चा की वह था 'ईशोपनिषद्'का प्रथम श्लोक। गांधीजी इसका अनुवाद इस प्रकार करते थे: "विश्वमें हम जो-कुछ देखते हैं, सबमें ईश्वरकी सत्ता व्याप्त है। . . . तेन त्यक्तेन भुञ्जीथा: इसका त्याग करो और भोग करो (वह तुम्हें जो कुछ दे उसका भोग करो)। किसीकी सम्पदाको लोभकी दृष्टिसे मत देखो" (पृष्ठ २८९)। गांधीजीके विचारानुसार 'ईशोपनिषद्'का यह श्लोक समस्त "ऋषि-मुनियोंकी ज्ञान-राशिका" निचोड़ था और उनका कहना था कि "इस मंत्रको मैं हिन्दू-धर्मका मूलाधार मानता हूँ। इसके बिना हिन्दू-धर्म कुछ नहीं है" और इसके रहते हुए "उसे किसी और चीजकी जरूरत नहीं है" (पृष्ठ ३०९)। इतना ही नहीं, गांधीजी इससे भी आगे जाकर कहते हैं कि इस मंत्रमें जो बात कही गई है "संसारके किसी भी धर्मग्रन्थमें इतनी सन्तोष देनेवाली, इतनी सुन्दर बात कही नहीं मिलती" (पृष्ठ ३४२)। उनके ही शब्दोंमें "'गीता' भी इसी मंत्र का भाष्य है" (पृष्ठ २८९)। यदि "सारे उपनिषद् तथा हमारे अन्य सारे धर्मग्रन्थ अचानक नष्ट हो जायें और यदि 'ईशोपनिषद्'का केवल पहला श्लोक हिन्दुओंकी स्मृतिमें कायम रहे तो भी हिन्दू-धर्म सदा जीवित रहेगा" (पृष्ठ २८९)। 'स्मृतियों' और 'पुराणों'का "सृजन युगोंकी माँगपर हुआ है" और उनमें सदा शाश्वत सत्योंका प्रतिपादन नहीं हुआ है। किन्तु 'ईशोपनिषद्'के इस एक मन्त्रमें शाश्वत सत्योंका ही प्रतिपादन हुआ है। इसका अर्थ यह हुआ कि "सच्चे अर्थोंमें तथा विचार और विवेकपूर्वक हिन्दू होनेके लिए हमें सम्पूर्ण उपनिषदों और सम्पूर्ण-हिन्दू-धर्मके इस मूल मंत्रके अनुसार आचरण करना है और वह आचरण यह है कि हम सब-कुछका, अपने शरीर और अपनी प्रिय-से-प्रिय वस्तुका भी त्याग करके उसे प्रभुके चरणोंमें रख दें" (पृष्ठ ३३०)। मंत्रमें किसीकी सम्पदाको लोभकी दृष्टिसे न देखनकी जो बात कही गई है उसका तात्पर्य केवल "धन और सम्पत्ति" ही नहीं है। इसके बारेमें एक पत्र-लेखकको समझाते हुए गांधीजीने कहा, किसी व्यक्तिकी सम्पदा उसकी विद्वत्ता होती है तो किसीकी स्वास्थ्य तो किसी अन्यकी त्याग हो सकती है। मनुष्यको किसीसे द्वेषभाव नहीं रखना

चाहिए। समाजवाद यहाँतक कि साम्यवाद भी इस मन्त्रमे "स्पष्ट" है। "यह मन्त्र समाजवादियो और साम्यवादियो, तत्त्व-चिन्तको और अर्थशास्त्रियो सबका समाधान कर देता है", क्योंकि जहाँ एक ओर यह त्यागके लिए एक भव्य आध्यात्मिक आधार प्रस्तुत करता है वहीं आचरणका एक नैतिक तथा आर्थिक सिद्धान्त भी पेश करता है और इस शिक्षाको अपने जीवनमे उतारते ही आप ससारके सभी प्राणियोंके साथ शान्ति और सौहार्दके साथ रहनेवाले समझदार विश्व नागरिक बन जाते हैं" (पृष्ठ २९०)।

'गीता'मे जिस अनासक्तिका विधान किया गया है वह गांधीजीके जीवनका आदर्श था। वे मानते थे कि "पूर्ण शान्ति प्राप्त करने और स्वात्मा तथा परमात्मा का साक्षात्कार करनेके लिए वह नितान्त आवश्यक है"। तथापि उनका कहना था, "उसे सिद्ध करना सबसे कठिन कार्य है" (पृष्ठ ३८६)। इस खण्डमे अनेकों ऐसे उदाहरण मिलते हैं जिनसे पता चलता है कि गांधीजीने इस आदर्शको सचमुच कितना कठिन पाया। मीराबहनको, जिन्होंने, लगता है, सेगाँव आश्रममें रहनेवाले कुछ लोगोंके आचरणके विरुद्ध उनसे शिकायत की थी, सलाह देते हुए उन्होंने लिखा "पागलोंका प्रलाप सुनकर तो हम अधीर नहीं होते क्योंकि उसे रोग मानते हैं और जबतक उसका इलाज नहीं हो जाता तबतक उसे बरदाश्त करना अपना फर्ज समझते हैं" (पृष्ठ २५६) लेकिन उन्हीं कार्यकर्ताओमे से एकका पत्र मिलनेपर उनकी प्रतिक्रिया यह थी: "कल मैं तुम्हारा पत्र पढ़कर हँसा था लेकिन उसमें तुमने जो लिखा उसे मैं भूल नहीं सका और अब दुःख होता है।" एक अन्य प्रसंगमे 'हरिजन'मे एक भूतपूर्व कार्यकर्ताके पत्रकी आलोचना करते हुए उन्होंने दुःखी मनसे लिखा, "मैंने जो लिखा है ईश्वर करे वे इसमें गहरे उतरकर ऐसे पिता की वेदनाको जरा देख सकें जिसने अचानक अपना एक आज्ञाकारी पुत्र खो दिया है और मेरे हृदयमे उन्होंने जो घाव कर दिया है उसपर वे पश्चात्ताप कर सकें" (पृष्ठ १६७)। अपने पुत्र हरिलालके प्रति तो 'गीता'के अनासक्ति योग को साधना उनके लिए और भी दुष्कर सिद्ध हुआ। हरिलालने पिछले वर्ष मई मासमें इस्लाम धर्म अंगीकार कर लिया था (देखिए खण्ड ५२ और ५३)। लेकिन अब फिर हिन्दू धर्ममे वापस आ गया था। इसपर गांधीजीने केवल यही कहा "मुझे हरिलालके बारेमें कुछ याद नहीं है . . . हरिलालके धर्म-परिवर्तनका मेरी नजरमे कोई महत्व नहीं है" (पृष्ठ ३१)। तथापि उसके बारेमें ज्यादाकुछ जाननेकी अपनी इच्छाको वे रोक नहीं सके और उन्होंने एक साथी कार्यकर्ताको लिखा "वह क्या बोला, कहाँ क्या-हुआ वगैरह जाननेकी इच्छा होती ही है" (पृष्ठ ६१)। और जब उन्होंने यह सुना कि हरिलालका पुत्र कान्तिलाल अपने पितासे मिलने गया था और उसने ऐसा करुण दृश्य देखा कि "अपने आँसू न रोक सका और रोकर लौट आया" तो उन्होंने उसे लिखा, "मुझसे दुःख छिपाकर तू मुझे कैसे बचा सकेगा? मुझे तो दुःखको सहन करना सीखना है और उसका होना है" (पृष्ठ ६२)। अपने इस दुःखको वे हरिलालके 'पापोमे अपने हिस्सेकी 'सजा' मानते थे। यह सजा किसी अन्य की दी हुई नहीं थी, बल्कि उनके ही शब्दोंमे "मेरा

अन्तःकरण मुझे सजा दे रहा है।” (पृष्ठ ९१)। उनका यह दावा बिल्कुल सही था कि “आत्मवत्सर्वभूतेषु,” यह मेरे लिए मात्र शास्त्रवचन नहीं है, मेरे जीवनकी घुनावटमे बना गया सूत्र है” (पृष्ठ ६६)।

गांधीजीका विश्वास था कि भूल होनेपर “आत्मशुद्धिकी दिशामे लिया गया पहला कदम” उस भूलको सार्वजनिक रूपसे स्वीकार कर लेना है। उनका कहना था—“ईश्वर जिन दोषोको देखता है उन्हें उसकी सृष्टि क्यों न देखे ?” इतना ही नहीं, “जिसके दोष प्रगट हो जाते हैं उसपर ईश्वरकी कृपा समझनी चाहिए” (पृष्ठ १४९)। व्यावहारिक दृष्टिसे भी देखा जाये तो व्यक्ति द्वारा सार्वजनिक रूपसे अपनी भूल स्वीकार करनेका परिणाम यह होता है कि वह दुबारा भूल नहीं करता, इससे उसकी रक्षा होती है और “इसीका नाम ईश्वर द्वारा की गई रक्षा है” तथा “निर्बलके बल रामका भी यही अर्थ है” (पृष्ठ १४८)। धार्मिक विषयोके सम्बन्धमे गांधीजीकी दृष्टि, बुद्धि और विश्वासमे सामंजस्य स्थापित करनेकी थी। वे विश्वासका आधार केवल ऐसी चीजोमे लेते थे “जिनमे तर्कके लिए कोई स्थान नहीं है, जैसे कि ईश्वरकी सत्तामे,” उनका कहना था, “कोई भी तर्क मुझे उस आस्थासे ढिगा नहीं सकता। और उस बच्चीकी तरह जो सारे तर्कके प्रतिकूल बार-बार यही कहती रही” फिर भी हम सात है “मैं किसी बहुत अधिक बुद्धिमान व्यक्तिसे तर्कमे परास्त होकर भी बार-बार यही कहना चाहूंगा कि “फिर भी ईश्वर है,” (पृष्ठ ८६)। एक पत्र-लेखकको चेतावनी देते हुए गांधीजी कहते हैं कि “जिस व्यक्तिकी ईश्वरमे आस्था है उसे उन प्रेतात्माओसे दूर रहना चाहिए जिनके साथ प्रेतात्मावादी सम्पर्क स्थापित करनेकी कोशिश करते हैं। क्योंकि इन प्रेतात्माओकी स्थिति कुछ ऐसी है जैसे कि अन्धे अन्धोको रास्ता दिखा रहे हो” और इनके साथ सम्पर्क रखनेसे “हमारे और ईश्वरके बीच रूखावट पैदा होती है।” (पृष्ठ ६)।

गांधीजी कर्मकी दृष्टिसे अपनेको शब्दशः और आध्यात्मिक रूपसे भगी मानते थे। उनका कहना था कि मुझे गलियो, कमोड और पाखानाघरोकी सफाई करनेकी बाहरी कला आती है और मैं . . . अपने अन्तरंगको भी साफ रखनेका प्रयत्न कर रहा हूँ, जिससे कि मैं सत्यकी सही व्याख्या करनेमे समर्थ बन सकूँ। अपने इस प्रयत्नमे गांधीजीका सबसे बड़ा अवलम्ब ‘रामनाम’ ही था। उनसे मिलने आये एक सज्जनसे उन्होंने कहा, “बचपनकी इस सीख ने मेरे अन्तर्मनमे एक विराट रूप ले लिया है। यह एक ऐसा सूर्य है जिसने गहनतम अन्धकारकी मेरी घड़ियोंको आलोकित किया है।” (पृष्ठ ८५)। एक अन्य व्यक्ति द्वारा यह पूछे जानेपर कि “आपको सबसे अधिक आशा और सन्तोष किस चीजसे मिलता है।” उन्होंने कहा “ईश्वरमे आस्था होनेके परिणामस्वरूप स्वयं अपनेमे विश्वाससे” मिलता है (पृष्ठ ३९)।



## आभार

इस खण्डकी सामग्रीके लिए हम निम्नलिखित सस्थाओ, व्यक्तियो, पुस्तकोके प्रकाशको तथा पत्र-पत्रिकाओके आभारी है।

संस्थाएँ : गांधी स्मारक निधि और संग्रहालय, नेहरू स्मारक संग्रहालय और पुस्तकालय, नई दिल्ली, राष्ट्रीय अभिलेखागार, साबरमती आश्रम संरक्षक तथा स्मारक न्यास और संग्रहालय, अहमदाबाद।

व्यक्ति : श्री आनन्द तो० हिंगोरानी, इलाहाबाद, श्रीमती एफ० मेरी बार, कोट्टागिरि; श्री कनुभाई एन० मशरूवाला, अकोला; श्री कान्तिलाल गांधी, बम्बई; श्री जी० डी० बिडला, कलकत्ता, श्री डा. ह्यामाई एम० पटेल, अहमदाबाद, श्री तहमीना खम्माता, बम्बई, श्री नारायण जे० सम्पत, अहमदाबाद; श्री नारायण देसाई, बारडोली; श्री परीक्षितलाल मजमूदार, सुरेन्द्रनगर, श्रीमती प्रेमाबहन कटक, सासवड; श्री भगवानजी ए० मेहता, राजकोट; श्री भगवानजी पु० पण्ड्या, वढवान, श्रीमती मनुबहन एस० मशरूवाला, बम्बई; श्रीमती मीराबहन, आस्ट्रिया, श्री मुन्नालाल जी० शाह, सेवाग्राम, श्री मूलशकर नौतमलाल, वाकानेर, मैडेलिन रोला, स्विट्जरलैंड; श्री रामनारायण एन० पाठक, भावनगर, श्रीमती लीलावती आसर, बम्बई; श्रीमती विजयाबहन एम० पंचोली, सणोसरा; श्रीमती शारदाबहन गो० चोखावाला, अहमदाबाद और श्रीमती शारदाबहन शाह, सुरेन्द्रनगर।

पुस्तकें : 'इसिडेन्ट्स ऑफ गांधीजीज लाइफ', 'ए बच ऑफ ओल्ड लेटर्स', 'कान्टेम्परेरी इंडियन फिलॉसफी', 'द एपिक ऑफ त्रावणकोर', 'द रिलीजन्स ऑफ द वर्ल्ड', 'पाँचवे पुत्रको बापूके आशीर्वाद', 'बापुना पत्रो-२ : सरदार वल्लभभाईने', 'बापुना पत्रो-६ : ग० स्व० गंगाबहनने', 'बापुनी प्रसादी', 'महात्मा : द लाइफ ऑफ मोहनदास करमचन्द गांधी', भाग-४, 'मैमोरीज एण्ड रिफ्लैक्शंस', 'मोटाना मन और हिस्ट्री ऑफ वेज एडजस्टमेंट्स इन द अहमदाबाद इंडस्ट्रीज', भाग-४।

पत्र-पत्रिकाएँ : 'गुजराती', 'बॉम्बे क्रॉनिकल', 'हरिजन', 'हरिजनबन्धु', 'हरिजन-सेवक', 'हिन्दुस्तान टाइम्स', और 'हिन्दू'।

अनुसन्धान और सन्दर्भ-सम्बन्धी सुविधाओके लिए सूचना एवं प्रसारण मन्त्रालयके अनुसन्धान तथा सन्दर्भ विभाग, नई दिल्ली, राष्ट्रीय अभिलेखागार, नई दिल्ली और श्री प्यारेलाल नय्यर, नई दिल्ली हमारे धन्यवादके पात्र हैं। प्रलेखोकी फोटोनकल तैयार करनेमें मदद देनेके लिए हम सूचना एवं प्रसारण मन्त्रालयके फोटो-विभाग, नई दिल्लीके आभारी हैं।

## पाठकोंको सूचना

हिन्दीकी जो सामग्री हमे गांधीजीके स्वाक्षरोंमें मिली है, उसे अविकल रूपमें दिया गया है। किन्तु दूसरो द्वारा सम्पादित उनके भाषण अथवा लेख आदिमें हिज्जोकी स्पष्ट भूले सुधार दी गई है।

अंग्रेजी और गुजरातीसे अनुवाद करते समय उसे यथासम्भव मूलके समीप रखनेका पूरा प्रयत्न किया गया है, किन्तु साथ ही भाषाको सुपाठ्य बनानेका भी पूरा ध्यान रखा गया है। जो अनुवाद हमें प्राप्त हो सके हैं, उनका हमने मूलसे मिलान और सशोधन करनेके बाद उपयोग किया है। नामोंको सामान्य उच्चारणके अनुसार ही लिखनेकी नीतिका पालन किया गया है। जिन नामोंके उच्चारणमें संशय था, उनको वैसा ही लिखा गया है जैसा गांधीजीने अपने गुजराती लेखोंमें लिखा है।

मूल सामग्रीके बीच चौकोर कोष्ठकोमें दिये गये अंश सम्पादकीय हैं। गांधीजीने किसी लेख, भाषण आदिका जो अंश मूल रूपमें उद्धृत किया है, वह हाशिया छोड़कर गहरी स्याहीमें छापा गया है। लेकिन यदि ऐसा कोई अंश उन्होंने अनूदित करके दिया है तो उसका हिन्दी अनुवाद हाशिया छोड़कर साधारण टाइपमें छापा गया है। भाषणोंकी परोक्ष रिपोर्टें तथा वे शब्द जो गांधीजीके कहे हुए नहीं हैं, बिना हाशिया छोड़े गहरी स्याहीमें छापे गये हैं। भाषणों और मेटकी रिपोर्टोंके उन अंशोंमें जो गांधीजीके नहीं हैं, कुछ परिवर्तन किया गया है और कहीं-कहीं कुछ छोड़ भी दिया गया है।

शीर्षककी लेखन-तिथि दाये कोनेमें ऊपर दे दी गई है, जहाँ वह उपलब्ध नहीं है, वहाँ अनुमानसे निश्चित तिथि चौकोर कोष्ठकोमें दी गई है और आवश्यक होने पर उसका कारण स्पष्ट कर दिया गया है। जिन पत्रोंमें केवल मास या वर्षका उल्लेख है, उन्हें आवश्यकतानुसार मास तथा वर्षके अन्तमें रखा गया है। शीर्षकके अन्तमें साधन-सूत्रके साथ दी गई तिथि प्रकाशनकी है। गांधीजीकी सम्पादकीय टिप्पणियाँ और लेख, जहाँ उनकी लेखन-तिथि उपलब्ध है अथवा जहाँ किसी दुर्घट आधार पर उसका अनुमान किया जा सका है, वहाँ लेखन-तिथिके अनुसार और जहाँ ऐसा सम्भव नहीं हुआ है, वहाँ उनकी प्रकाशन-तिथिके अनुसार दिये गये हैं।

साधन-सूत्रोंमें 'एस० एन०' सकेत साबरमती संग्रहालय, अहमदाबादमें उपलब्ध सामग्रीका, 'जी० एन०' गांधी स्मारक निधि और संग्रहालय, नई दिल्लीमें उपलब्ध कागज-पत्रोंका, 'एम० एम० यू०' गांधी स्मारक निधि और संग्रहालयकी मोबाइल माइक्रोफिल्म यूनिट द्वारा तैयार कराई गई रीलोका, 'एस० जी०' सेवाग्राममें उपलब्ध सामग्रीका और 'सी० डब्ल्यू०' सम्पूर्ण गांधी वाङ्मय (कलेक्टेड वर्क्स ऑफ महात्मा गांधी) द्वारा संगृहीत पत्रोंका सूचक है।

सामग्रीकी पृष्ठभूमिका परिचय देनेके लिए मूलसे सम्बद्ध कुछ परिशिष्ट दिये गये हैं। अन्तमें साधन-सूत्रोंकी सूची और इस खण्डसे सम्बन्धित कालकी तारीखवार घटनाएँ दी गई हैं।

## विषय-सूची

भूमिका आभार पाठकोंको सूचना	पृष्ठ पाँच सत्रह अठारह
१. पत्र : अमृत कौरको (३-११-१९३६)	१
२. पत्र : कस्तूरभाई लालभाईको (३-११-१९३६)	२
३. पत्र : कनु गांधीको (४-११-१९३६)	३
४. पत्र : परीक्षितलाल एल० मजमूदारको (४-११-१९३६)	३
५. पत्र : नरहरि द्वा० परीखको (४-११-१९३६)	४
६. पत्र : अमृत कौरको (५-११-१९३६)	४
७. पत्र : अमृतसलामको (५-११-१९३६)	५
८. पत्र : जे० पी० भणसालीको (५-११-१९३६)	५
९. पत्र : अमृतलाल वि० ठक्करको (५-११-१९३६)	६
१०. पत्र : वकीलको (६-११-१९३६)	६
११. पत्र : नरहरि द्वा० परीखको (६-११-१९३६)	७
१२. पत्र : लालजीभाईको (६-११-१९३६)	८
१३. तार : आर० श्रीनिवासनको (६-११-१९३६के पश्चात्)	८
१४. रेशम और कपास (७-११-१९३६)	९
१५. एक अनिवार्य आवश्यकता (७-११-१९३६)	११
१६. पत्र : अमृतकौरको (७-११-१९३६)	१३
१७. पत्र : अमृतसलामको (७-११-१९३६)	१५
१८. पत्र : शंकरलाल बैकरको (७-११-१९३६)	१५
१९. पत्र : भारतन् कुमारप्पाको (८-११-१९३६)	१६
२०. पत्र : प्रभावतीको (८-११-१९३६)	१६
२१. पत्र : अमृतकौरको (९-११-१९३६)	१७
२२. पत्र : नन्दलाल बोसको (९-११-१९३६)	१८
२३. पत्र : चिट्ठलदासको (९-११-१९३६)	१८
२४. पत्र : नारणदास गांधीको (९-११-१९३६)	१९
२५. पत्र : अमृतलाल टी० नानावटीको (९-११-१९३६)	२०
२६. चर्चा : सी० एफ० एन्ड्रयूजके साथ (९-११-१९३६ या उसके पश्चात्)	२१
२७. पत्र : जे० पी० भणसालीको (११-११-१९३६)	२४



२८. पत्र : मगनभाई पी० देसाईको (११-११-१९३६)	२४
२९. पत्र : कनु गांधीको (११-११-१९३६)	२५
३०. पत्र : अमृतकौरको (१२-११-१९३६)	२६
३१. पत्र : मनु गांधीको (१२-११-१९३६)	२७
३२. पत्र : देवदास गांधीको (१२-११-१९३६)	२७
३३. पत्र : जयसुखलाल गांधीको (१२-११-१९३६)	२८
३४. पत्र : अमृतलाल टी० नानावटीको (१२-११-१९३६)	२९
३५. तार : सी० पी० रामस्वामी अय्यरको (१२-११-१९३६ या उसके पश्चात्)	३०
३६. वक्तव्य : समाचारपत्रोंको (१२-११-१९३६ या उसके पश्चात्)	३०
३७. पत्र : अमृतलालको (१२-११-१९३६ के पश्चात्)	३१
३८. एक भेट-वार्ता (१२-११-१९३६के पश्चात्)	३१
३९. पत्र : अमृतलालको (१३-११-१९३६)	३३
४०. अश्लील विज्ञापन (१४-११-१९३६)	३४
४१. मन्दिर-प्रवेश (१४-११-१९३६)	३६
४२. चर्चा : जॉन आर० मॉटके साथ (१३/१४-११-१९३६)	३९
४३. पत्र : अमृतकौरको (१४-११-१९३६)	३९
४४. एक पत्र (१४-११-१९३६)	४०
४५. पत्र : मोतीलाल रायको (१४-११-१९३६)	५०
४६. पत्र : एस० अम्बुजमालको (१४-११-१९३६)	५१
४७. पत्र : शिवाभाई जी० पटेलको (१४-११-१९३६)	५२
४८. पत्र : श्री लालको (१४-११-१९३६)	५२
४९. पत्र : गंगाबहन वैद्यको (१४-११-१९३६)	५३
५०. पत्र : वियोगी हरिको (१४-११-१९३६)	५३
५१. पत्र : महादेव देसाईको (१५-११-१९३६)	५४
५२. हिन्दू नरेशों और उनके सलाहकारोंके लिए एक अनुकरणीय उदाहरण (१६-११-१९३६से पूर्व)	५४
५३. तार : घनश्यामदास बिडलाको (१६-११-१९३६)	५७
५४. पत्र : नारणदास गांधीको (१६-११-१९३६)	५८
५५. पत्र : नारणदास गांधीको (१६-११-१९३६)	५८
५६. पत्र : प्रभावतीको (१६-११-१९३६)	५९
५७. पत्र : मथुरादास त्रिकमजीको (१६-११-१९३६)	५९
५८. पत्र : क० मा० मुंशी को (१७-११-१९३६)	६०
५९. पत्र : अमृतलाल टी० नानावटीको (१७-११-१९३६)	६०
६०. पत्र : कान्तिलाल गांधीको (१७/१९-११-१९३६)	६१
६१. पत्र : अमृतकौरको (१९-११-१९३६)	६२
६२. पत्र : प्रेमाबहन कटकको (१९-११-१९३६)	६३

## इक्कीस

६३. पत्र: डाह्यामाई म० पटेलको (१९-११-१९३६)	६४
६४. पत्र: रावजीमाई ना० पटेलको (१९-११-१९३६)	६४
६५. पत्र: रामनारायण एन० पाठकको (१९-११-१९३६)	६५
६६. पत्र: एफ० मेरी बारको (२०-११-१९३६)	६६
६७. पत्र: जॉन आर० मॉटको (२०-११-१९३६)	६७
६८. पत्र: मनु गांधीको (२०-११-१९३६)	६७
६९. पत्र: क० मा० मुंशीको (२०-११-१९३६)	६८
७०. पत्र: रामेश्वरी नेहरूको (२०-११-१९३६)	६८
७१. काम-विज्ञानकी शिक्षा (२१-११-१९३६)	६९
७२. तूफान-पीडित हरिजनोंकी सहायता (२१-११-१९३६)	७२
७३. चन्दा माँगनेवालोंसे सावधान (२१-११-१९३६)	७३
७४. पत्र: च० राजगोपालाचारीको (२१-११-१९३६)	७३
७५. पत्र: जेठालाल जी० सम्पतको (२१-११-१९३६)	७४
७६. पत्र: फूलचन्द के० शाहको (२१-११-१९३६)	७४
७७. पत्र: अमृतलाल वि० ठक्करको (२१-११-१९३६)	७५
७८. पत्र: बाबूजी गौरीशंकर व्यासको (२१-११-१९३६)	७५
७९. पत्र: अमृतुसलामको (२२-११-१९३६)	७६
८०. पत्र: भगवानजी अनूपचन्द मेहताको (२२-११-१९३६)	७७
८१. पत्र: च० राजगोपालाचारीको (२३-११-१९३६)	७७
८२. पत्र: अमृतलाल टी० नानावटीको (२३-११-१९३६)	७८
८३. पत्र: जेठालाल जी० सम्पतको (२३-११-१९३६)	७९
८४. पत्र: अमृतकौरको (२४-११-१९३६)	७९
८५. पत्र: माधवदास जी० कापड़ियाको (२४-११-१९३६)	८०
८६. पत्र: बल्लभभाई पटेलको (२४-११-१९३६)	८१
८७. वातचीत: बेसिल मैथ्यूस आदिके साथ (२४-११-१९३६)	८१
८८. पत्र: एल० ए० हाँगको (२५-११-१९३६)	८६
८९. पत्र: मार्गरेट स्पीगलको (२५-११-१९३६)	८७
९०. पत्र: सैम हिगिनबॉटमको (२६-११-१९३६)	८८
९१. पत्र: आनन्द तो० हिगोरानीको (२६-११-१९३६)	८८
९२. पत्र: डॉ० हरिलाल अडालजाको (२६-११-१९३६)	८९
९३. पत्र: भगवानजी पु० पण्ड्याको (२६-११-१९३६)	९०
९४. पत्र: प्रभावतीको (२६-११-१९३६)	९०
९५. पत्र: मानशंकर जे० त्रिवेदीको (२६-११-१९३६)	९१
९६. पत्र: मिर्जा इस्माइलको (२७-११-१९३६)	९१
९७. पत्र: मार्गरेट सेगरको (२७-११-१९३६)	९२
९८. पत्र: पी० जी० वेकट देसिकनको (२७-११-१९३६)	९३

## बाईस

९९. पत्र : नरहरि द्वा० परीखको (२७-११-१९३६)	९३
१००. और अधिक आत्मशुद्धिकी प्रेरणा (२८-११-१९३६)	९४
१०१. 'स्मृतियों' में नारीका स्थान (२८-११-१९३६)	९६
१०२. आदर्श भगी (२९-११-१९३६)	९७
१०३. पत्र . सी० एफ० एन्ड्रयूजको (२८-११-१९३६)	९९
१०४. पत्र : विनोबा भावेको (२८-११-१९३६)	९९
१०५. पत्र : घनश्यामदास बिडलाको (२८-११-१९३६)	१००
१०६. आत्म-संयम द्वारा सन्तति-निरोध (२९-११-१९३६)	१००
१०७. एक ही शत्रु (२९-११-१९३६)	१०२
१०८. काठियावाड़के दरिद्रनारायणके लिए थैली (२९-११-१९३६)	१०४
१०९. पत्र . अमृतकौरको (२९-११-१९३६)	१०४
११०. पत्र : अमृतकौरको (२९-११-१९३६)	१०५
१११. पत्र : अमृतलाल वि० ठक्करको (२९-११-१९३६)	१०६
११२. पत्र . महादेव देसाईको (३०-११-१९३६)	१०६
११३. पत्र : द० बा० कालेलकरको (३०-११-१९३६)	१०७
११४. पत्र : सत्यमूर्तिको (१-१२-१९३६)	१०७
११५. पत्र : कान्तिलाल गांधीको (१-१२-१९३६)	१०८
११६. पत्र : ताराबहन एन० मशरूवालाको (१-१२-१९३६)	११०
११७. प्रश्नोत्तर (१-१२-१९३६)	११०
११८. पत्र : अमृतलाल वि० ठक्करको (२-१२-१९३६)	११५
११९. पत्र . घनश्यामदास बिडलाको (२-१२-१९३६)	११५
१२०. पत्र : कमलाबहनको (३-१२-१९३६)	११६
१२१. पत्र : भगवानजी अनूपचन्द मेहताको (३-१२-१९३६)	११६
१२२. वक्तव्य . समाचारपत्रोंको (४-१२-१९३६)	११७
१२३. बातचीत ग्रामसेवक प्रशिक्षण विद्यालयके विद्यार्थियोंके साथ (५-१२-१९३६ से पूर्व)	११७
१२४. मन्दिर-प्रवेशके नियम (५-१२-१९३६)	११९
१२५. शेर्गाँव नहीं, सेर्गाँव (५-१२-१९३६)	१२०
१२६. पत्र : अमलुस्सलामको (५-१२-१९३६)	१२१
१२७. पत्र : महादेव देसाईको (५-१२-१९३६)	१२२
१२८. नाक-कान छिदवानेके बारेमें (६-१२-१९३६)	१२२
१२९. पत्र : अमृतकौरको (६-१२-१९३६)	१२४
१३०. पत्र . नर्मदाबहन रा० पाठकको (६-१२-१९३६)	१२५
१३१. पत्र . रामनारायण एन० पाठकको (६-१२-१९३६)	१२६
१३२. चर्चा ग्राम-सेवक प्रशिक्षण विद्यालयके विद्यार्थियोंके साथ (६-१२-१९३६)	१२७

## तेईस

१३३. पत्र : म्यूरियल लेस्टरको (६-१२-१९३६ के, पश्चात्)	१२८
१३४. पत्र : महादेव देसाईको (७-१२-१९३६)	१२८
१३५. पत्र : राधाकृष्ण बजाजको (७-१२-१९३६)	१२९
१३६. पत्र : आनन्द तो० हिगोरानीको (८-१२-१९३६)	१२९
१३७. प्रश्नोत्तर (८-१२-१९३६)	१३०
१३८. पत्र : कस्तूरमाई लालमाईको (१०/११-१२-१९३६)	१३५
१३९. पत्र . अमृतकौरको (११-१२-१९३६)	१३७
१४०. पत्र : महादेव देसाईको (११-१२-१९३६)	१३८
१४१. पत्र : द० बा० कालेलकरको (११-१२-१९३६)	१३८
१४२. पत्र : घनश्यामदास बिडलाको (११-१२-१९३६)	१३९
१४३. पत्र : ब्रजकृष्ण चाँदीवालाको (११-१२-१९३६)	१४०
१४४. भोजनमे अनाजोका स्थान (१२-१२-१९३६)	१४०
१४५. ईश्वर महान है (१२-१२-१९३६)	१४१
१४६. पत्र : आनन्द तो० हिगोरानीको (१२-१२-१९३६)	१४३
१४७. पत्र : अमृतुस्सलामको (१२-१२-१९३६)	१४४
१४८. पत्र : नारणदास गाधीको (१२-१२-१९३६)	१४५
१४९. पत्र : प्रेमावहन कटकको (१२-१२-१९३६)	१४६
१५०. पत्र : एस० अम्बुजम्मालको (१२-१२-१९३६)	१४७.
१५१. चित्तशुद्धिकी आवश्यकता (१२-१२-१९३६)	१४७
१५२. पत्र : सरस्वतीको (८/१३-१२-१९३६)	१५०
१५३. पत्र . ना० र० मलकानीको (१३-१२-१९३६)	१५१
१५४. पत्र : कान्तिलाल गांधीको (१३-१२-१९३६)	१५२
१५५. पत्र . सुरेन्द्र बी० मशरूवालाको (१३-१२-१९३६)	१५२
१५६. पत्र . जे० सी० कुमारप्पाको (१४-१२-१९३६)	१५३
१५७. पत्र : महादेव देसाईको (१४-१२-१९३६)	१५३
१५८. पत्र : कस्तूरमाई लालमाईको (१४-१२-१९३६)	१५४
१५९. पत्र : अमृतकौरको (१५-१२-१९३६)	१५५
१६०. पत्र . महादेव देसाईको (१५-१२-१९३६)	१५६
१६१. पत्र : महादेव देसाईको (१५-१२-१९३६)	१५६
१६२. एक पत्रका अंश (१५-१२-१९३६)	१५७
१६३. तार : अमृतुस्सलामको (१६-१२-१९३६)	१५७
१६४. पत्र . महादेव देसाईको (१६-१२-१९३६)	१५८
१६५. पत्र : मूलचन्द अग्रवालको (१६-१२-१९३६)	१५८
१६६. मॅट . कुमारी फिचको (१६-१२-१९३६)	१५९
१६७. पत्र : अमृतकौरको (१८-१२-१९३६)	१६०
१६८. पत्र : अमृतुस्सलामको (१८-१२-१९३६)	१६१

## चौवीस

१६९. पत्र . लीलावती आसरको (१८-१२-१९३६)	१६१
१७०. पत्र . महादेव देसाईको (१८-१२-१९३६)	१६२
१७१ पत्र नानाभाई आई० मशरूवालाको (१८-१२-१९३६)	१६२
१७२. पत्र : ताराबहन ना० मशरूवालाको (१८-१२-१९३६)	१६३
१७३. पत्र घनश्यामदास बिडलाको (१८-१२-१९३६)	१६४
१७४. एक कष्टप्रद कर्तव्य (१९-१२-१९३६)	१६५
१७५. कितना अन्तर ? (१९-१२-१९३६)	१६७
१७६. चमत्कार कैसा होता है ? (१९-१२-१९३६)	१६९
१७७. अहिंसा क्या है ? (१९-१२-१९३६)	१७१
१७८. अश्लील विज्ञापनोको कैसे रोका जाये ? (१९-१२-१९३६)	१७३
१७९. पत्र . महादेव देसाईको (१९-१२-१९३६)	१७४
१८०. कर्तव्यघ्रष्ट क्या करे ? (२०-१२-१९३६)	१७५
१८१. आदर्श और व्यवहार (२०-१२-१९३६)	१७६
१८२. पत्र : अमृतुस्सलामको (२०-१२-१९३६)	१७८
१८३. पत्र कस्तूरभाई लालभाईको (२०-१२-१९३६)	१७८
१८४. पत्र . श्रीमन्नारायण अग्रवालको (२०-१२-१९३६)	१७९
- १८५. पत्र . मीराबहनको (२१-१२-१९३६)	१७९
१८६. पत्र : लीलावती आसरको (२१-१२-१९३६)	१८०
१८७. पत्र : हरिलाल गांधीको (२१-१२-१९३६)	१८१
१८८. पत्र . मुन्नालाल जी० शाहको (२१-१२-१९३६)	१८१
१८९. पत्र : विजया एन० पटेलको (२१-१२-१९३६)	१८२
१९०. पत्र : बलवन्त सिंहको (२१-१२-१९३६)	१८२
१९१. भाषण . कांग्रेस-स्वयंसेवकोके समक्ष (२१-१२-१९३६)	१८३
१९२. तार . इलवा मन्दिर-प्रवेश समारोह समितिको (२२-१२-१९३६ या उससे पूर्व)	१८५
१९३. पत्र . मीराबहनको (२२-१२-१९३६)	१८५
१९४. भाषण : किरोडामे (२२-१२-१९३६)	१८६
१९५. सन्देश अखिल भारतीय-महिला सम्मेलनको (२३-१२-१९३६ के पूर्व)	१८७
१९६. पत्र . रोनाल्ड डकनको (२३-१२-१९३६)	१८८
१९७ पत्र . अमृतलाल टी० नानावटीको (२३-१२-१९३६)	१८८
१९८. पत्र : नर्मदाबहन रा० पाठकको (२३-१२-१९३६)	१८९
१९९. पत्र : रामनारायण एन० पाठकको (२३-१२-१९३६)	१९०
२००. पत्र . अमृतुस्सलामको (२४-१२-१९३६)	१९१
२०१. वक्तव्य समाचारपत्रोको (२४-१२-१९३६)	१९१
२०२. पत्र कस्तूरभाई लालभाईको (२५-१२-१९३६)	१९२
२०३. भाषण . खादी तथा ग्रामोद्योग प्रदर्शनीके उद्घाटन-अवसरपर (२५-१२-१९३६)	१९३

## पच्चीस

२०४. आघा इर्जन या छः (२५-१२-१९३६)	१९७
२०५. इसका मर्म (२६-१२-१९३६)	१९८
२०६. चर्च मिशनरी सोसाइटी (२६-१२-१९३६)	१९९
२०७. पच-फैसला . मिल-मजदूर विवादपर (२६-१२-१९३६)	२०२
२०८. पत्र : कस्तूरमाई लालमाईको (२६-१२-१९३६)	२०७
२०९. पत्र : भीराबहनको (२६-१२-१९३६)	२०८
२१०. सन्देश : विद्यार्थियोंको (२६-१२-१९३६)	२०९
२११. हिन्दू अमचार-सहिता (२७-१२-१९३६)	२०९
२१२. ईसाई हरिजनोके प्रति कर्तव्य (२७-१२-१९३६)	२१३
२१३. पत्र . अमृतुस्सलामको (२७-१२-१९३६)	२१४
२१४. माषण : प्रदर्शनी मैदान, फैजपुरमे (२७-१२-१९३६)	२१४
२१५. माषण : कांग्रेस-अधिवेशनमे (२७-१२-१९३६)	२२०
२१६. पत्र . जवाहरलाल नेहरूको (२८-१२-१९३६)	२२२
२१७. पत्र . अमृतुस्सलामको (२८-१२-१९३६)	२२२
२१८. सन्देश . राष्ट्रभाषा सम्मेलन, फैजपुरके लिए (२८-१२-१९३६)	२२३
२१९. माषण . कांग्रेस-कार्यकर्त्ताओंके समक्ष (२९-१२-१९३६)	२२३
२२०. माषण . कांग्रेस-स्वयंसेवकोंके समक्ष (२९-१२-१९३६)	२२४
२२१. माषण . कांग्रेस-स्वयंसेवकोंके समक्ष (२९-१२-१९३६)	२२५
२२२. पत्र . महादेव देसाईको (३०-१२-१९३६)	२२६
२२३. पत्र : गीजुमाई बघेकाको (३१-१२-१९३६)	२२६
२२४. पत्र . कस्तूरमाई लालमाईको (१-१-१९३७)	२२७
२२५. वातचीत : ऋजेन्स्कीके साथ (२-१-१९३७)	२२७
२२६. पत्र : लॉयनेल फीलडेनको (३-१-१९३७)	२३०
२२७. पत्र . जवाहरलाल नेहरूको (३-१-१९३७)	२३१
२२८. पत्र : सरस्वतीको (३-१-१९३७)	२३२
२२९. पत्र . कस्तूरमाई लालमाईको (३-१-१९३७)	२३२
२३०. पत्र . महादेव देसाईको (३-१-१९३७)	२३३
२३१. पत्र . अलीगढ मुस्लिम विश्वविद्यालय छात्र-संघके अवैतनिक सचिवको (४-१-१९३७)	२३३
२३२. पत्र : जी० बी० गुरजलेको (४-१-१९३७)	२३४
२३३. पत्र . महादेव देसाईको (४-१-१९३७)	२३४
२३४. परिचय-पत्र . नरहरि द्वा० परीखको (४-१-१९३७)	२३५
२३५. पत्र : नरहरि द्वा० परीखको (४-१-१९३७)	२३६
२३६. पत्र : अमृतलाल वि० ठक्करको (४-१-१९३७)	२३६

## छब्बीस

२३७. पत्र : महादेव देसाईको (६-१-१९३७)	२३७
२३८. पत्र : अमृतकौरको (८-१-१९३७)	२३७
२३९. पत्र : एस० अम्बुजम्मालको (८-१-१९३७)	२३८
२४०. पत्र : पुरुषोत्तमदास ठाकुरदासको (८-१-१९३७)	२३९
२४१. जीनेका हक (९-१-१९३७)	२४०
२४२. चुनावोका उपयोग कैसे करे? (९-१-१९३७)	२४२
२४३. बीरभूमिका एक विनम्र ग्रामीण (९-१-१९३७)	२४३
२४४. टिप्पणियाँ : गाय और हरिजन; एक युवककी दुविधा (९-१-१९३७)	२४४
२४५. पत्र : अमृतकौरको (९-१-१९३७)	२४६
२४६. पत्र : मीराबहनको (९-१-१९३७)	२४७
२४७. पत्र : मुन्नालाल जी० शाहको (९-१-१९३७)	२४७
२४८. पत्र : जर्गसिंहको (१०-१-१९३७ से पूर्व)	२४८
२४९. मेट : प्रो० मेज़को (१०-१-१९३७ से पूर्व)	२४८
२५०. कांग्रेसका आगामी अधिवेशन (१०-१-१९३७)	२५२
२५१. अस्पष्ट भाषा (१०-१-१९३७)	२५५
२५२. पत्र : मीराबहनको (१०-१-१९३७)	२५६
२५३. पत्र : महादेव देसाईको (१०-१-१९३७)	२५७
२५४. मेट : डॉ० टॉवियासको (१०-१-१९३७)	२५७
२५५. पत्र : मुत्तुलक्ष्मी रेड्डीको (११-१-१९३७)	२५८
२५६. पत्र : कान्तिलाल गांधीको (११-१-१९३७)	२५९
२५७. पत्र : पुरुषोत्तमदास ठाकुरदासको (११-१-१९३७)	२५९
२५८. पत्र : इन्दु एन० पारेखको (११-१-१९३७)	२६०
२५९. पत्र : मीराबहनको (१२-१-१९३७)	२६०
२६०. भाषण : नागरिक स्वागत-समारोह, त्रिवेन्द्रममें (१२-१-१९३७)	२६१
२६१. भाषण : दक्षिण भारत हिन्दी प्रचार समा, त्रिवेन्द्रममें (१३-१-१९३७)	२६२
२६२. भाषण : इलवा समा, त्रिवेन्द्रममें (१३-१-१९३७)	२६३
२६३. भाषण : नेयाटिङ्करमें (१४-१-१९३७)	२६८
२६४. भाषण : वेंगनूरमें (१४-१-१९३७)	२६९
२६५. भाषण : तेकलैमें (१४-१-१९३७)	२७०
२६६. भाषण : तिखदटूरमें (१४-१-१९३७)	२७१
२६७. भाषण : सार्वजनिक समा, नागरकोइलमें (१४-१-१९३७)	२७३
२६८. पत्र : मीराबहनको (१५-१-१९३७)	२७४
२६९. त्रावणकोरकी तीर्थ-यात्रा (१५-१-१९३७)	२७५
२७०. खादी-शास्त्र क्या है? (१६-१-१९३७)	२७८

## सत्ताईस

२७१. टिप्पणियाँ : खादी-सस्थाओसे; कतौयोकी मजदूरी; एक महत्त्वपूर्ण मूल-सुधार (१६-१-१९३७)	२८१
२७२. भाषण : शिवगिरि मठ, वर्कलामे (१६-१-१९३७)	२८३
२७३. भाषण : परिपल्लीमे (१६-१-१९३७)	२८५
२७४. पत्र : ब्रजकृष्ण चाँदीवालाको (१६-१-१९३७)	२८६
२७५. भाषण : क्विलोनमे (१६-१-१९३७)	२८७
२७६. गोरक्षा या गोहत्या ? (१७-१-१९३७)	२९१
२७७. भाषण : तत्तरनपल्लीमे (१७-१-१९३७)	२९२
२७८. भाषण : हरिपादमे (१७-१-१९३७)	२९४
२७९. पत्र . मीराबहनको (१७-१-१९३७)	२९७
२८०. पत्र : एस० अम्बुजम्मालको (१७-१-१९३७)	२९७
२८१. पत्र : मनु गांधीको (१७-१-१९३७)	२९८
२८२. पत्र : मुन्नालाल जी० शाहको (१७-१-१९३७)	२९८
२८३. पत्र : कान्तिलाल गांधीको (१७-१-१९३७)	२९९
२८४. पत्र : बलवन्तसिंहको (१७-१-१९३७)	३००
२८५. पत्र : लक्ष्मीदास आसरको (१८-१-१९३७)	३००
२८६. पत्र : मणिलाल और सुशीला गांधीको (१८-१-१९३७)	३०१
२८७. भाषण : चैतलामे (१८-१-१९३७)	३०१
२८८. भाषण : सार्वजनिक सभा, वाइकौममे (१८-१-१९३७)	३०६
२८९. भेट : वाइकौम-मन्दिरके एक न्यासीको (१८-१-१९३७)	३११
२९०. भाषण : एट्टमानूरमे (१९-१-१९३७)	३१२
२९१. भाषण : कुमारनेल्लूरमे (१९-१-१९३७)	३१४
२९२. भाषण : तिरुवारप्पुरमे (१९-१-१९३७)	३१६
२९३. भेट : बिशप मूर, बिशप अब्राहम और अन्य लोगोको (१९-१-१९३७)	३१७
२९४. भाषण : स्त्रियोकी सभा, कोट्टयम्मे (१९-१-१९३७)	३१९
२९५. भाषण : सार्वजनिक सभा, कोट्टायम्मे (१९-१-१९३७)	३२०
२९६. भाषण : चगनाचेरीमे (२०-१-१९३७)	३२४
२९७. भाषण : तिरुवल्लामे (२०-१-१९३७)	३२५
२९८. भाषण : चेगन्नूरमे (२०-१-१९३७)	३२६
२९९. पत्र : मीराबहनको (२०-१-१९३७)	३२८
३००. भाषण : आरनमुलामे (२०-१-१९३७)	३२९
३०१. भाषण : एलन्तूरमे (२०-१-१९३७)	३३१
३०२. भाषण : पंदलममे (२०-१-१९३७)	३३२



## अठाईस

३०३. भाषण : कोट्टारक्करामे (२१-१-१९३७)	३३७
३०४. भाषण : सार्वजनिक सभा, कोट्टारक्कममे (२१-१-१९३७)	३३७
३०५. मन्दिरोमें दिये भाषणोंका सार (१२/२१-१-१९३७)	३४२
३०६. भेट : 'हिन्दू' के प्रतिनिधिको (२२-१-१९३७)	३४३
३०७. भाषण : हरिजन-उद्योगशाला, कोडम्बकममे (२२-१-१९३७)	३४६
३०८. भाषण : कोडम्बकममे (२२-१-१९३७)	३४६
३०९. भेट : एक मिस्रवासीको (२२-१-१९३७)	३४८
३१०. भाषण : आन्ध्रप्रदेशके एक गाँवमे (२३-१-१९३७)	३४९
३११. भाषण : आन्ध्रप्रदेशके एक गाँवमे (२३-१-१९३७)	३५०
३१२. भाषण : गुंटूरमें (२३-१-१९३७)	३५१
३१३. भाषण : विजयवाड़ामे (२३-१-१९३७)	३५१
३१४. तीन प्रश्न (२४-१-१९३७)	३५३
३१५. काठियावाड़के हरिजन-आश्रम (२४-१-१९३७)	३५४
३१६. पत्र : अमतुस्सलामको (२४-१-१९३७)	३५५
३१७. पत्र : अमतुस्सलामको (२५-१-१९३७)	३५५
३१८. पत्र : लीलावती आसरको. (२५-१-१९३७)	३५६
३१९. पत्र : धनश्यामदास विड़लाको (२५-१-१९३७)	३५६
३२०. पत्र : कान्तिलाल गांधीको (२६-१-१९३७)	३५७
३२१. तार : विट्ठलदास कोठारीको (२७-१-१९३७)	३५८
३२२. पत्र : एच० एस० एल० पोलकको (२७-१-१९३७)	३५८
३२३. पत्र : क० मा० मुशीको (२७-१-१९३७)	३५९
३२४. पत्र : सी० ए० अय्यामुत्तुको (२८-१-१९३७)	३६०
३२५. पत्र : कालिदास नागको (२९-१-१९३७)	३६१
३२६. पत्र : कान्तिलाल गांधीको (२९-१-१९३७)	३६२
३२७. एक ईसाईका पत्र (३०-१-१९३७)	३६२
३२८. सम्यक् प्रयत्नका अभाव (३०-१-१९३७)	३६५
३२९. पत्र : सुशीला गांधीको (३०-१-१९३७)	३६७
३३०. उदारताकी आवश्यकता (३१-१-१९३७)	३६८
३३१. पत्र : अमतुस्सलामको (३१-१-१९३७)	३७०
३३२. पत्र : नरहरि द्वा० परीखको (३१-१-१९३७)	३७१
३३३. पत्र : कान्तिलाल गांधीको (१-२-१९३७)	३७१
३३४. पत्र : गोकुलभाईको (१-२-१९३७)	३७२
३३५. पत्र : भगवानजी पु० पण्ड्याको (२-२-१९३७)	३७३
३३६. पत्र : ब्रजमोहनको (२-२-१९३७)	३७४

## उनतीस

३३७. पत्र : कान्तिलाल गांधीको (३-२-१९३७)	३७४
३३८. पत्र : खुगालचन्द गांधीको (३-२-१९३७)	३७५
३३९. पत्र : नारणदास गांधीको (३-२-१९३७)	३७५
३४०. पत्र : कृष्णचन्द्रको (३-२-१९३७)	३७६
३४१. पत्र : लीलावती आसरको (४-२-१९३७)	३७६
३४२. पत्र : मणिलाल और सुशीला गांधीको (४-२-१९३७)	३७७
३४३. पत्र : प्रभाशंकर मेहताको (४-२-१९३७)	३७८
३४४. पत्र : नरहरि द्वा० परीखको (४-२-१९३७)	३७९
३४५. पत्र : प्रेमावहन कटकको (५-२-१९३७)	३७९
३४६. पत्र : वल्लभभाई पटेलको (५-२-१९३७)	३८२
३४७. अहिंसा क्या है? (६-२-१९३७)	३८३
३४८. आन्ध्र प्रदेशमें खादी (६-२-१९३७)	३८६
३४९. पत्र : रामदासको (६-२-१९३७)	३८९
३५०. पत्र : चिमनलाल एन० शाहको (६-२-१९३७)	३८९
३५१. मिल-मजदूर और मिल-मालिक (७-२-१९३७)	३९०
३५२. पत्र : वहरामजी खम्भाताको (७-२-१९३७)	३९४
३५३. पत्र : वनश्यामदास विडलाको (७-२-१९३७)	३९५
३५४. पत्र : वलवन्तसिंहको (७-२-१९३७)	३९५
३५५. पत्र : षण्मुखम् चेट्टीको (८-२-१९३७)	३९६
३५६. पत्र : भारतन् कुमारप्पाको (८-२-१९३७)	३९७
३५७. पत्र : लीलावती आसरको (९-२-१९३७)	३९७
३५८. पत्र : नट्यूभाईको (९-२-१९३७)	३९८
३५९. पत्र : कृष्णचन्द्रको (९-२-१९३७)	३९९
३६०. पत्र : वहरामजी खम्भाताको (१२-२-१९३७)	४००
३६१. अहमदावादका मिल-उद्योग (१२-२-१९३७)	४००
३६२. एक व्यावहारिक सुझाव (१३-२-१९३७)	४०४
३६३. खादी-कार्यकर्त्ताको क्या जानना चाहिए? (१३-२-१९३७)	४०५
३६४. पत्र : सरलादेवीको (१३-२-१९३७)	४०७
३६५. पत्र : सुरेजसिंहको (१३-२-१९३७)	४०७
३६६. टिप्पणियाँ : उलटी समस्या; गलत विचार (१४-२-१९३७)	४०८
३६७. पत्र : छगनलाल जोशीको (१४-२-१९३७)	४०९
३६८. पत्र : वलवन्तसिंहको (१४-२-१९३७)	४११
३६९. पत्र : मणिलाल और सुशीला गांधीको (१५-२-१९३७)	४११
३७०. पत्र : वलवन्तसिंहको (१५-२-१९३७)	४१२

३७१. पत्र : डॉ० गोपीचन्द भार्गवको (१६-२-१९३७)	४१२
३७२. पत्र : गोसीबहन कैप्टेनको (१६-२-१९३७)	४१३
३७३. पत्र : लीलावती आसरको (१६-२-१९३७)	४१४
३७४. पत्र : नरहरि द्वा० परीखको (१६-२-१९३७)	४१५
३७५. पत्र : सुरेन्द्रको (१६-२-१९३७)	४१६
३७६. पत्र : बलवन्तराय क० ठाकोरको (१६-२-१९३७)	४१६
३७७. पत्र : बलवन्तसिंहको (१६-२-१९३७)	४१७
३७८. पत्र : दिलखुश बी० दीवानजीको (१७-२-१९३७)	४१८
३७९. पत्र : सोहनलाल ओबेरायको (१७-२-१९३७)	४१९
३८०. पत्र : मेरी रोमाँ रोलाँको (१८-२-१९३७)	४१९
३८१. पत्र : शिवप्रसाद गुप्तको (१८-२-१९३७)	४२०
३८२. पत्र : श्री हनुमानप्रसाद पोद्दारको (१८-२-१९३७)	४२१
३८३. पत्र : रवीन्द्रनाथ ठाकुरको (१९-२-१९३७)	४२१
३८४. महादेव देसाईको लिखे पत्रका अंश (१९-२-१९३७)	४२२
३८५. पत्र : चित्रेको (१९-२-१९३७)	४२३
३८६. पत्र : कृष्णचन्द्रको (१९-२-१९३७)	४२३
३८७. तथाकथित असगतिर्या (२०-२-१९३७)	४२४
३८८. तुमसे ऐसी आशा नहीं थी ! (२०-२-१९३७)	४२७
३८९. हमारे गाँव (२०-२-१९३७)	४२७
३९०. हरिजन-सेवकका धर्म (२०-२-१९३७)	४३०
३९१. हरिजन व इतरजन (२०-२-१९३७)	४३०
३९२. पत्र : के० बी० जोशीको (२०-२-१९३७)	४३१
३९३. पत्र : बलवन्तसिंहको (२०-२-१९३७)	४३२
३९४. पत्र : बलवन्तसिंहको (२०-२-१९३७)	४३२
३९५. पत्र : बलवन्तसिंहको (२०-२-१९३७)	४३३
३९६. टिप्पणियाँ : निर्दोष विनोद, वस्त्र-स्वावलम्बन (२१-२-१९३७)	४३३
३९७. पत्र : बलवन्तसिंहको (२१-२-१९३७)	४३५
३९८. पत्र : बलवन्तसिंहको (२२-२-१९३७)	४३५
३९९. पत्र : द० बा० कालेलकरको (२३-२-१९३७)	४३६
४००. पत्र : ताराबहन एन० मशरूवालाको (२३-२-१९३७)	४३६
४०१. पत्र : बलवन्तसिंहको (२३-२-१९३७)	४३७
४०२. पत्र : आनन्द तो० हिंगोरानीको (२४-२-१९३७)	४३७
४०३. पत्र : विद्या आ० हिंगोरानीको (२४-२-१९३७)	४३८
४०४. भेट : डॉ० ज्ञेनको (२५-२-१९३७)	४३८

## इकतीस

४०५. पत्र : कमलनयन वजाजको (२६-२-१९३७)	४४४
४०६. पत्र : कृष्णचन्द्रको (२६-२-१९३७)	४४५
४०७. हमारा पशु-घन (२७-२-१९३७)	४४५
४०८. दृश्य तथा अदृश्य दोष (२७-२-१९३७)	४४७
४०९. तीन आने कैसे दिये जायें? (२८-२-१९३७)	४४८
४१०. गरीबीकी व्याख्या (२८-२-१९३७)	४४९
४११. पत्र : मूलशंकर नौतमलाल (२८-२-१९३७)	४५१
४१२. पत्र : सम्पूर्णानन्दको (फरवरी, १९३७ के बाद)	४५१
४१३. सन्देश : अन्तर्राष्ट्रीय वर्म-सभाको (१-३-१९३७ से पूर्व)	४५२
४१४. पत्र : एस० अम्बुजम्मालको (१-३-१९३७)	४५२
४१५. पत्र : रवीन्द्रनाथ ठाकुरको (२-३-१९३७)	४५३
४१६. पत्र : नवीनचन्द्र एन० देसाईको (२-३-१९३७)	४५४
४१७. पत्र : तारावहन एन० मगहवालाको (२-३-१९३७)	४५४
४१८. पत्र : भगवानजी पु० पण्ड्यको (२-३-१९३७)	४५५
४१९. पत्र : गारदावहन चि० गाहको (२-३-१९३७)	४५५
४२०. पत्र : द० वा० कालेलकरको (३-३-१९३७ से पूर्व)	४५६
४२१. पत्र : नारणदास गांधीको (३-३-१९३७)	४५७
४२२. सेंट : मिलके एक गिफ्टमण्डलको (३-३-१९३७)	४५८
४२३. पत्र : अमृतुस्सलामको (४-३-१९३७)	४५९
४२४. पत्र : सुरेन्द्र बी० मगहवालाको (४-३-१९३७)	४६०
४२५. पत्र : प्रभावतीको (४-३-१९३७)	४६१
४२६. पत्र : सरस्वतीको (४-३-१९३७)	४६१
४२७. पत्र : विट्ठल ल० फड़केको (५-३-१९३७)	४६२
४२८. वातचीत : आर० आर० कीथनसे (५-३-१९३७)	४६२
४२९. वातचीत : एक रोमन कैथोलिक पादरीसे (५-३-१९३७)	४६४
४३०. हम — दूसरोंकी नजरमें (६-३-१९३७)	४६९
४३१. पत्र : अमृतुस्सलामको (६-३-१९३७)	४७१
४३२. पत्र : गारदावहन चि० गाहको (६-३-१९३७)	४७२
४३३. गुरुआत कैसे करें? (७-३-१९३७)	४७३
४३४. पत्र : क० भा० मुंजीको (७-३-१९३७)	४७४
४३५. पत्र : विद्या आ० हिंगोरानीको (७-३-१९३७)	४७५
४३६. पत्र : अमृतकौरको (८-३-१९३७)	४७५
४३७. पत्र : प्रभावतीको (८-३-१९३७)	४७६
४३८. पत्र : वियोगी हरिको (८-३-१९३७)	४७७

## वत्तीस

४३९. पत्र : कान्तिलाल गांधीको (९-३-१९३७)	४७७
४४०. पत्र : अमृत कौरको (१०-३-१९३७)	४७८
४४१. पत्र : तिलकमको (१०-३-१९३७)	४७८
४४२. पत्र : अमृतसलामको (१०-३-१९३७)	४७९
४४३. पत्र . नारणदास गांधीको (११-३-१९३७)	४८०
४४४. पत्र . जेठालाल जी० सम्पतको (११-३-१९३७)	४८२
४४५. पत्र . विट्ठल ल० फडकेको (१२-३-१९३७)	४८२
४४६. पत्र : रायजीको (१२-३-१९३७)	४८३
४४७. गाय (१३-३-१९३७)	४८४
४४८. त्रावणकोरके समाचारपर एण्ड्रयूजके उद्गार (१३-३-१९३७)	४८६
४४९. ब्रह्मचर्य (१३-३-१९३७)	४८७
४५०. पत्र : अमृतकौरको (१३-३-१९३७)	४८९
४५१. पत्र : जे० सी० कुमारप्पाको (१३-३-१९३७)	४९०
४५२. परीक्षितलाल एल० मजमूदारको (१३-३-१९३७)	४९०
४५३. हाथ-करवेका प्रश्न (१४-३-१९३७)	४९१
४५४. टिप्पणियाँ : (१४-३-१९३७ या उसके पश्चात्)	४९२

## अवशिष्टांश

१. पत्र : क्राउजको (११-२-१९३७)	४९३
२. पत्र : क्राउजको (२-३-१९३७)	४९४

## - परिशिष्ट

१. त्रावणकोर-राज्यमें मन्दिर-प्रवेशके नियम	४९५
--	-----

## १. पत्र : अमृतकौरको

भुसावल जाते हुए ट्रेनसे  
३ नवम्बर, १९३६

मूर्खा रानी,

यह तुमने बड़ा अच्छा किया कि मेरी ओरसे कोई भी पत्र न मिलनेके बावजूद मुझे पत्र भेजती रही। सेगाँव छोड़नेके बाद मुझे बिलकुल समय नहीं मिल पाया और अहमदाबादमे तो मैं बहुत ही क्लान्त हो गया था। पिछली रात मुझे बड़ौदामे तैयबजी और उनके परिवारके लोगोसे मिलनेके लिए रातके १२ बजे गाड़ीसे उतरना पड़ा और फिर सूरतके लिए रात ढाई बजे ट्रेन पकड़नी पड़ी, इसलिए मुश्किलसे तीन घण्टे ही सो पाया। बड़ौदा जाते हुए मुझे गाड़ी मे महादेवकी टिप्पणियाँ जाँचनी थी, इसलिए गाड़ीमे भी सोनेके लिए समय नहीं मिला। ईश्वरकी कृपासे अब वह सब निबट गया है और मैंने विश्रामकी यह कमी पूरी कर ली है। मैं साढ़े आठ बजे सुबहसे बीच-बीचमे सोता ही रहा हूँ। मैंने बस अभी-अभी (४ बजे शामको) पत्रोको निबटाना शुरू किया है।

लेडी विद्यागौरी, हसा तथा अन्य लोगोके साथ काफी देरतक मेरी गपशप चली। भेटके बाद मुझे मृदुलासे बात करनेका समय नहीं मिल पाया और कान्फरेसके विषयमें तो बिलकुल ही नहीं। अब मैंने उसे 'पत्र' लिख दिया है।

मुझे खुशी हुई कि श[म्मी] तुम्हे मेरे पास दो महीनेके लिए छोड़नेको तैयार हो गया है। हमे आशा रखनी और ईश्वरसे प्रार्थना करनी चाहिए कि मेरे साथ रहनेसे तुम्हें स्वास्थ्य-लाम होगा। बा की कुटिया बन रही है। वह मेरे साथ दिल्ली से गई थी। वह आज अहमदाबादसे बम्बईके लिए चल देगी और लगभग हफ्ते-भर रामदासके साथ रहेगी। रामदासकी तबीयत बहुत ठीक नहीं रहती। वह वहाँ करीब एक हफ्ते रहेगी। आज रात महादेव भी बम्बई जा रहा है। उसे हल्का-सा बुखार हो गया था। मैं इतना अधिक कार्य-व्यस्त रहने पर भी काफी चुस्त-दुरुस्त बना रहा हूँ। बड़ा अच्छा होता, अगर तुम कुछ समारोहोमे मेरे साथ होती। समारोह दिलचस्प थे।

१. हसा मेहता।

२. मृदुला सारामाई।

३. पत्र अपलब्ध नहीं है।

४. अमृतकौरके माई, कर्नल शमशेर सिंह।

मैं राजकोट अपनी बहनसे मिलने नहीं गया था। वैसे वह भी वही है। मैं विशेषकर अपने वृद्ध चचेरे भाई<sup>१</sup> और उनकी पत्नी<sup>२</sup>—कनु<sup>३</sup> के दादा-दादीसे मिलने गया था जिन्होंने अपने सारे बच्चे देशके कामके लिए समर्पित कर दिये हैं।

बेशक, फैजपुरमें तुम मेरे साथ ही ठहरोगी।

सेर्गावमें दोनों मरीज<sup>४</sup> ठीक चल रहे हैं। उनको अब परिचर्याकी जरूरत नहीं है। अब वे अपने ज्यादातर काम खुद ही करने लगे हैं। हम सबको कैसे कठिन समयसे गुजरना पड़ा। अन्त मला तो सब मला।

सस्नेह,

अत्याचारी

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७५०) से; सौजन्य : अमृतकौर। जी० एन० ६९०६ से भी।

## २. पत्र : कस्तूरभाई लालभाईको

द्वेनसे

३ नवम्बर, १९३६

भाई कस्तूरभाई,

गोरघनभाईकी माँगसे सम्बन्धित कागज मैंने पढ लिये। उन्हें पैसा माँगनेका कोई अधिकार नहीं है। वे नडियादकी मजदूर-शालाके लिए मददकी माँग कर सकते हैं, लेकिन उसके हिसाब-किताबका निरीक्षण होना चाहिए और उस शालाका सारा काम मजूर महाजन और तुम्हारे मण्डलकी देखरेखमें होना चाहिए। यह मेरी दृढ राय है। इस पत्र-व्यवहारसे प्रकट होता है कि प्रस्तावके अनुसार इस बारेमें तुरन्त न्यास-पत्र तैयार होना चाहिए।

कागजात वापस भेज रहा हूँ।

बापू

गुजरातीकी नकलसे : प्यारेलाल पेपर्स, सौजन्य : प्यारेलाल।

१ और २. खुशालचन्द गांधी और देवकुँवर।

३. नारणदास गांधीके द्वितीय पुत्र।

४. भीरावहन और अमृतलाल टी० नानावटी; देखिए खण्ड ६३, पृ० ३८१, ३८३, ३८९, ३९६ और ३९९।

### ३. पत्र : कनु गांधीको

सेगांव

४ नवम्बर, १९३६

चि० कनैयो,

मेरी तकली और कुछ पुस्तके—‘रामायण’ आदि—जो वहाँ है, भेज देना। ‘मेघदूत’ आदि और छोटी पेन्सिल भी सामानमे नही मिली। ये ऐसी चीजे नही है, जिन्हे खोजना पड़े। जब लीलावती यहाँ आये, तब पेटी न लाये। बस, कामके कपड़े वगैरह ही लाये।

मेरे कपड़ोमे अगर वहाँ कुछ गरम कपड़े हो तो वे मुझे चाहिए।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२) से।

### ४. पत्र : परीक्षितलाल एल० मजमूदारको

४ नवम्बर, १९३६

भाई परीक्षितलाल,

हरिजन-आश्रमोकी आर्थिक स्थितिके सम्बन्धमे मैंने जो उत्तर दिया है, उसके अनुसार काम करना शुरू कर देना। इस मामलेमे हार माननेसे बात नही बनेगी। मेरी बताई दिशामे तुरन्त काम होना चाहिए। और फिर श्रीजीके मन्दिरकी पेटीकी तरह वह चलता ही रहना चाहिए। श्रीजीकी पेटीकी बात जानते हो न?

तुमने जो प्रश्न पूछा है, ‘हरिजनबन्धु’मे ऐसे प्रश्नोकी चर्चा करनेकी बहुत इच्छा होती है। लेकिन क्या करूँ, कर नही पाता।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ४०२९) से। सी० डब्ल्यू० १४० से।  
भी, सौजन्य : परीक्षितलाल एल० मजमूदार।



## ५. पत्र : नरहरि द्वा० परीखको

४ नवम्बर, १९३६

चि० नरहरि,

इस बारकी भागदौड़ और भीड़ तो गजबकी थी। दुर्घटनाएँ भी उसी प्रमाणमे हुईं।

आश्रम तो देख ही नहीं सका। कैसे देख सकता था, मन तो सेगाँवमे पड़ा था।

राजाजीकी शिकायते आती ही रहती है। साथका पत्र उन्हे देना। भावनगरके जोशीसे तुम्हारे साथ अपनी योजनाकी चर्चा करनेको कहा है। उसमे कुछ सार हो तो बहुत अच्छा। मुझे लिखना।

साथके पत्र यथास्थान पहुँचा देना।

लड़कियोंके साथ न बैठ पानेकी बात अभी तक अखर रही है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ९०९९)से।

## ६. पत्र : अमृतकौरको

सेगाँव

५ नवम्बर, १९३६

मूर्खा रानी,

हाँ, मैं कल भला-चगा लौट आया और दोनों मरीजों को मैंने स्वस्थ हालतमे पाया।

आशा है, तुमको मेरा वह पत्र,<sup>१</sup> मिल गया होगा जो मैंने ट्रेनसे लिखा और भुसावलमे डाकमे ढाला था।

अधिक लिखनेका बिल्कुल समय नहीं है।

सस्नेह,

अत्याचारी

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७५१) से; सौजन्य : अमृतकौर। जी० एन० ६९०७ से भी।

१. देखिए पृ० १।

## ७. पत्र : अमृतुस्सलामको

सेगांव,

५ नवम्बर, १९३६

चि० अमृतुलसलाम,

मैं उत्सुकतापूर्वक तेरे पत्रकी राह देख रहा था; आज मिला। मैंने उसे स्वयं ही पढ़ा। एकाध शब्द ही न पढ़ा गया होगा। बारी<sup>१</sup> से कहना कि शहद मिल गया था, लेकिन मैं समझा नहीं था कि उसने भेजा था। आशा है, वह अच्छा होगा।

मैं तेरी तबीयतके बारेमें समझ गया। मैंने कहा था कि जब तू अच्छी हो जाये, तब सेगांव आ सकती है। इसका यह अर्थ कैसे हुआ कि तुझे खुशदबहनका काम नहीं करना चाहिए? यदि तू वह काम करे तो मुझे अच्छा लगेगा। मैं तुझे आनेकी इजाजत तो देता हूँ, लेकिन यदि तू खुशदबहनके काममें लग जाये तो मुझे अच्छा लगेगा। लेकिन मुझे सबसे अच्छा तो यह लगेगा कि तेरी तबीयत पूरी तरह ठीक हो जाये। नाखून तक ठीक हो जाना चाहिए। यदि तू अच्छी हो जायेगी तो औरोके दुःखमें भाग ले सकेगी। और यदि अच्छी नहीं होगी तो दूसरोको भी दुःखी करेगी।

वा वहाँ हो आयेगी। दिल्ली से अच्छा समाचार मिला है। मनु वही है।

बापूके आशोर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३६०) से।

## ८. पत्र : जे० पी० भणसालीको

५ नवम्बर, १९३६

चि० भणसाली,

तुम्हारा पत्र मिला। पढ़कर बहुत खुशी हुई। मैं तुम्हारा एक भी व्रत-भग नहीं कराना चाहता। किन्तु व्रतका अर्थ ही होता है सुव्रत, अर्थात् ऐसा व्रत जो लेनेके योग्य हो। तुम्हारा कच्चे और श्वेतसारयुक्त पदार्थ ही खानेका व्रत कुव्रत है। जो कच्चे केले खाये, उसे राक्षस समझना चाहिए। यही बात कच्चे गेहूँके बारेमें भी है। जब सब-कुछ मुझे सौप दिया है, तो फिर कुछ बचा रखनेका क्या मतलब? जब इतना विश्वास है कि अपना भविष्य मुझे सौप सकते हो, तो वर्तमान क्यों नहीं सौप सकते? तुमसे ही क्यों, मैं तो सबसे तपश्चर्याकी आशा करता हूँ। अतः मैं बेखटके तुम्हारी खुराकमें जो आवश्यक परिवर्तन करना चाहता हूँ, वे तुम्हारी जीमको

१. अब्दुल बारी, अमृतुस्सलामके भाई।

सुख देनेके लिए नहीं, बल्कि इसलिए कि तुम्हारे शरीरको मजबूत बनाकर मुझे तुमसे कठिन काम लेना है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२) से।

## ९. पत्र : अमृतलाल वि० ठक्करको

५ नवम्बर, १९३६

माई बापा,

गुजराती पत्र तो नहीं मिला, अंग्रेजीका आज मिला। तार कल जायेगा। यह डाक भी कल ही जायेगी।

मुझे लगता है, गोपनीय पत्र लिखना भी बहुत जोखिमका काम है। हमें जो करना हो, वह हम घोषणा<sup>१</sup> हो जानेके बाद ही कर सकते हैं। घोषणा होनेके बाद भी उचित यही होगा कि उत्सव त्रावणकोरमें ही किया जाये। त्रावणकोरके बाहर उसे बड़ा रूप देना ज्यादाती होगी। हाँ, घोषणा हमारी धारणाके अनुरूप हो, तो पूरे हिन्दुस्तानमें एक अच्छा आन्दोलन किया जा सकता है। जो हो, हम अधीर होकर उतावलीमें कुछ न करे। सब मन्दिर खुल जायेंगे, ऐसा तो मैं समझता नहीं। किन्तु यदि मुख्य मन्दिर न खुले तो वह धर्म नहीं, कोरी व्यवहार-कुशलता होगी। धर्ममें बनियागिरी नहीं चलती। जरूरी है कि हम मर्यादा बनाये रखें।

बापू

[पुनश्च.]

तार<sup>२</sup>की नकल सलग्न है।

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ११७१) से।

## १०. पत्र : वकीलको

सेर्गांव, वर्धा

६ नवम्बर, १९३६

प्रिय वकील,

तुम्हारा पत्र अभी-अभी मिला; ऐसा निर्मल पत्र लिखनेके लिए मेरा धन्यवाद लीजिए। मैं वर्षोंसे प्रेतात्मावादियोंके सम्पर्कमें आता रहा हूँ और मेरा खयाल है ऋषिके भी। उनके अनुभवों पर मैं अविश्वास नहीं करता। लेकिन मुझे मालूम है

१. त्रावणकोरके महाराजा हरिजनके लिए मन्दिरोंके द्वार खोलनेकी घोषणा करनेवाले थे। देखिए “हिन्दू नरेशों और उनके सलाहकारोंके लिए एक अनुकरणीय उदाहरण”, १७-११-१९३६।

२. द्वार उपलब्ध नहीं है।

कि जो प्रेतात्माएँ उनके साथ बातचीत करती हैं, वे खुद भी गलती कर सकती हैं। एक प्रकारसे अन्धे अन्धोंको रास्ता दिखा रहे हों, ऐसी उनकी स्थिति है। इन प्रेतात्मावादियोंके इस कथनकी कि ऐसी बातचीतसे उन्हें कोई नुकसान नहीं होता, कोई कीमत नहीं है। मैं ऐसे किस्से रोज ही देखता हूँ जिनमें ऐसे लोगोंको नुकसान हुआ है। मैं अपने दुःखद अनुभवसे जानता हूँ कि कुछ लोग तो पागल तक हो गये हैं। और जिन लोगोंका दिमाग दुरुस्त रह गया दिखाई पड़ता है, उन्हें भी निश्चित रूपसे मानसिक क्षति उठानी पड़ी है।

यदि ईश्वरमें आस्था हो तो प्रेतात्माओंसे दूर रहना चाहिए, क्योंकि निःसन्देह भूत-प्रेतोंसे उच्चतर स्तरकी आत्माएँ भी हैं ही। प्रेतात्माओंके साथ सम्पर्क रखनेसे हमारे और ईश्वरके बीच रुकावट पैदा होती है। अब इस विषय पर और अधिक बहसमें मैं नहीं पड़ना चाहूँगा।

मैं जानना चाहूँगा कि तुम्हारे मार्गदर्शकने तुम्हें गुमराह क्यों किया और दूसरोंके लिए इतनी परेशानीका कारण क्यों बना।

तुम जैसा चाहो, तुम्हारे पत्रोंको वैसा ही समझा जायेगा। क्या तुम चाहते हो कि उसे महादेव, प्यारेलाल आदि को न दिखाया जाये? तुम्हारी इच्छा पूरी तरह मान्य होगी।

तुम्हारा,  
बापू

अंग्रेजीकी नकलसे : प्यारेलाल-पेपर्स; सौजन्य : प्यारेलाल।

## ११. पत्र : नरहरि द्वा० परीखको

६ नवम्बर, १९३६

चि० नरहरि,

इस पत्रके साथ लालजीके पत्र है, उनपर विचार करना। पहले तो लालजीको उस लड़की<sup>१</sup>को तलाक देना चाहिए। हमें उसके माता-पितासे मिलना चाहिए। उस लड़कीसे भी बात करनी चाहिए। लालजीके पितासे मिलना चाहिए। लक्ष्मीने सीधे लालजीसे बात की, यह भी मुझे अजीब लगा। मुझे नहीं लगता कि इस प्रस्तावसे अनायास सहमत हुआ जा सकता है। यदि सब काम सही ढंगसे हो जाये तो यह सम्बन्ध होनेसे मुझे कोई दुःख नहीं होगा। मामा<sup>२</sup> कैसे राजी हो गये, समझमें नहीं आता। जरा बारीकीसे पूछताछ करके मुझे लिखना। लक्ष्मीदास, परीक्षितलाल वगैरह से तो तुम विचार-विमर्श करोगे ही।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एनः ९१००) से।

१. लालजी की पहली पत्नी।

२. वी० एल० फडके।

## १२. पत्र : लालजीभाईको

६ नवम्बर, १९३६

चि० लालजी,

मैंने तेरा पत्र नरहरिभाईको भेज दिया है। उनसे सब-कुछ कह देना। जितना तू समझता है, काम उतना सरल नहीं है। तुझे उस लड़कीके पूरे-पूरे हितका विचार करना है। साथ ही उसके माता-पिता तथा अपने माता-पिताकी भावनाका भी विचार करना चाहिए। उस लड़कीसे तुझे सन्तोष क्यों नहीं है? उसके प्रति तुझे क्या आपत्ति है? तूने तो मर्यादा-धर्म सीखा है। मर्यादामें रहते हुए यह सम्बन्ध होता हो, तो मैं भला आपत्ति क्यों करूँगा?

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३२९७) से।

## १३. तार : आर० श्रीनिवासन्को

[६ नवम्बर, १९३६  
के पश्चात्]

मेरी सलाहको ठीकसे नहीं समझा गया। हरिजनोको दी गई सलाह तो मैं फिर दोहराता हूँ, लेकिन हरिजन लोग चुनावके दौरान जिन राजनीतिक सस्याओके पास मार्ग-दर्शनके लिए जायें, उनके कार्योंमें हस्तक्षेप करनेका साहस मैं नहीं कर सकता। विश्वासका ऐसा वातावरण तैयार करना तो आपका काम है जिससे पैनलके लिए चार योग्यतम सदस्योंके अलावा कोई सामने ही न आये।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, २०-११-१९३६

१. यह आर० श्रीनिवासन्के ६ नवम्बरके तारके उत्तरमें भेजा गया था, जो अनुसूचित जातिपोंके चुनावोंमें कांग्रेसके हस्तक्षेपके बारेमें था।

## १४. रेशम और कपास

इन दिनों हाथसे कते-बुने रेशमी कपड़े और रुईसे हाथसे कात-बुनकर तैयार की गई खादीके बीच एक सूक्ष्म ढंगकी होड़ चल रही है। जहाँतक अ० भा० च० संघका सम्बन्ध है, इस मामलेका निबटारा बहुत पहले हो चुका है। संघके प्रमाण-पत्र-प्राप्त खादी-मण्डारोको अपने यहाँ देशी रेशमी कपड़े रखनेकी इजाजत दे दी गई थी। लेकिन खादीके और अधिक ग्राहक आकर्षित करने तथा रेशमी कपड़ोपर ऊँची कीमते वसूल करके खादीके व्यापारमे होनेवाले घाटेको पूरा कर सकनेकी सीमा तक ही यह अनुमति दी गई थी। खादी-मण्डारोके अत्युत्साही प्रबन्धकोने अकसर इस मर्यादाका उल्लंघन किया, किन्तु उनके इस व्यवहारको कभी भी अ० भा० च० संघका अनुमोदन प्राप्त नहीं हुआ। अब रेशमी कपड़ोके निर्माताओने देखा कि आन्ध्र-खादीको तो वे बड़ी आसानीसे अपदस्थ कर सकते हैं, क्योंकि आन्ध्र-साड़ियाँ वे दूसरोके मुकाबले कम कीमतपर बेच सकते हैं। फिर अब तो रेशमी कपड़ोके व्यापारी अपने मालको खपानेमे अ० भा० च० संघको एक तरहसे ललकारते हुए भी पाये जाते हैं। यहाँतक तो इन व्यापारियोके खिलाफ कुछ नहीं कहा जा सकता, क्योंकि कोई संघकी नीतिकी खूबियोको पहचानकर माने तो बात और है, वैसे उस नीतिसे कोई बँधा हुआ नहीं है। लेकिन बम्बईमे और इसी तरह शायद अन्य स्थानोमे भी रेशमी कपड़ोके व्यापारियोको इस ढंगसे व्यापार करते देखा गया है जिससे भोली-भाली जनताको यह भ्रम हो जाता है कि ये व्यापारी अपना व्यापार अ० भा० च० संघकी सहमतिसे और खादीके हकमे कर रहे हैं।

इसलिए लोगोको इस बातके लिए सावधान कर देना जरूरी है कि वे ऐसे कूट उपायोसे धोखा न खाये। उन्हें मालूम होना चाहिए कि अ० भा० च० संघने कोई मनमानी नीति नहीं अपनाई है। जब खादीका पुनरुद्धार आरम्भ किया गया, उस समय भी देशी रेशमी कपड़ोका कारोबार मिट नहीं गया था। जहाँ खादी करोड़ो लोगोको रोजगार दे सकती है, वहाँ रेशमी कपड़ा मुश्किलसे चन्द हजार लोगोको ही रोजगार दे सकता है। खादी गरीब और अमीर दोनोके लिए एक आवश्यकता है। रेशमी कपड़ा उन बहुत थोड़े-से लोगोकी ही आवश्यकता है जो एक धार्मिक भावनाका निर्वाह करनेके लिए कुछ विशेष अवसरोपर ही रेशमी कपड़े पहननेका आग्रह रखते हैं। इसलिए जब रेशमी और खादीके कपड़ोमे से किसी एकको चुननेका प्रश्न उठता हो तो जो लोग हृदयसे करोड़ो क्षुधातर्त लोगोके कल्याणकामी हैं, वे स्वभावतः हमेशा खादीको ही चुनेगे। अखिल भारतीय चरखा संघके उद्देश्यका ही यह तकाजा है कि वह रुईसे बनी खादीको प्रथम स्थान दे। यहाँ मैंने 'रुईसे बनी खादी' शब्दोका प्रयोग इसलिए किया है कि उन लोगोके मनमे कोई उलझन पैदा न हो

जिन्होंने खादीकी यह व्यापकतर परिभाषा देखी है कि रुई, रेशम या ऊनको हाथसे कात-बुनकर तैयार किया गया कपड़ा खादी है। यह व्यापक परिभाषा इसलिए आवश्यक थी और है कि हाथसे कते-बुने ऊनी और रेशमी कपड़ेको भी उस हदतक खादीकी श्रेणीमें रखनेका निश्चय किया गया था जिस हदतक कि वह रुई के हाथसे कते-बुने कपड़ेको उसके समुचित स्थानसे हटानेके बजाय उसके पूरकका काम करता है। उदाहरणके लिए, सर्दिके मौसममें बहुत-से खादीधारी लोग ऊनी या रेशमी कपड़ेका प्रयोग करना चाहते हैं, क्योंकि यह कपड़ा ज्यादा गर्म होता है।

इन पक्षियोंमें मैंने जिस नीतिकी हिमायत की है उसमें रेशम कातनेवालों और रेशमके सूतसे कपड़ा बुननेवालोंके कल्याणकी उपेक्षा की गई है, कोई भी अपने मनमें यह धारणा न बनाये। ऐसी बात तो मेरे मनमें कभी आ ही नहीं सकती। कारण, मैं जानता हूँ कि अगर खादी मिट जायेगी तो देशी रेशमी कपड़ा भी अपने-आप मिट जायेगा। खादीके मिट जानेपर जापानी रेशमी कपड़े और पश्चिमी देशोंके कृत्रिम और नकली रेशमी कपड़ोंकी ऐसी भरमार होगी कि देशी कपड़ोंका नामोनिशान नहीं रह जायेगा। जिस चीजने कश्मीरके ऊनी वस्त्रों और असम व बंगाल के रेशमी कपड़ोंको अपने-अपने उचित स्थानपर प्रतिष्ठित होने योग्य बनाया वह खादी-भावना ही है। अ० भा० च० सघकी दूरदर्शितापूर्ण नीति ही आज रुईसे तैयार खादीकी तमाम विघ्न-बाधाओंसे रक्षा करते हुए, हाथसे कते-बुने देशी-ऊनी और रेशमी कपड़ोंकी सहज ही रक्षा कर रही है। इन तीनोंको पारस्परिक होड़में लानेका मतलब तीनोंकी कब्र खोदना है। और अन्तमें, यह याद रखिए कि अगर रुईकी खादी जीवित रहती है लेकिन रेशमी खादी मिट जाती है, तो रेशमी खादीके मिटनेसे जो लोग बेकार होंगे वे रुईकी कताई-बुनाईका काम आसानीसे अपना सकते हैं। लेकिन अगर रुईका स्थान रेशम ले ले तो रुईकी खादीके मिटनेसे जो लोग बेरोजगार होंगे या जिनके बेरोजगार हो जानेकी सम्भावना उपस्थित हो जायेगी उन करोड़ों लोगोंको रेशमकी खादी रोजगार नहीं दे सकती। इसलिए मुझे तो दरिद्रनारायणसे प्रेम करनेवाले सभी लोगोंका यह स्पष्ट कर्तव्य जान पड़ता है कि जहाँ-कहीं उनके सामने चुनावका प्रश्न आये, वे रुईकी खादीको ही चुनें। अभी कुछ दिनोत्तर रुईकी नफीस खादीपर वैसे ही नफीस रेशमी वस्त्रोंकी तुलनामें अधिक कीमत देना आगे चलकर आर्थिक दृष्टिसे लाभप्रद ही साबित होगा।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, ७-११-१९३६

## १५. एक अनिवार्य आवश्यकता

हरिजनोंकी कारगर ढंगसे सेवा करनेके लिए — बल्कि सच तो यह है कि दीनो, अनाथो, असहायोकी किसी भी तरहसे सेवा करनेके लिए — जो एक बात बेहद जरूरी है, वह है, सेवकके चरित्रकी शुद्धता। यदि उसमें चारित्रिक शुद्धता नहीं है, तो उसकी ऊँची-से-ऊँची बौद्धिक तथा प्रबन्धकीय योग्यता भी किसी कामकी नहीं। उलटे, वह योग्यता शायद बाधक ही साबित हो। किन्तु यदि किसीका चरित्र शुद्ध है और साथ ही सेवाकी लगन भी है, तो उसमें अपेक्षित बौद्धिक तथा व्यवस्थाविषयक क्षमताका भी विकास होना या उसे ऐसी क्षमता प्राप्त हो जाना निश्चित है। दो विख्यात हरिजन-सेवकोंके गम्भीर चारित्रिक दोषोंके अत्यन्त दुःखद उदाहरण मेरे सामने आये हैं, और इसीसे मेरे मनमें ऐसे विचार उठ रहे हैं। जो लोग इन दोनोंको जानते थे, वे सब इन्हे सभी तरहके सन्देहोंसे परे और निष्कलक चरित्रके व्यक्ति मानते थे। इन दोनोंने ऐसा आचरण किया जो इनके समान उच्च-पदस्थ लोगोंके लिए सर्वथा अशोभनीय था। निस्सन्देह ये हृदयके अँधेरे कोनेमें किसी घातक सर्पकी तरह छिपी बैठी वासनाके शिकार थे। लेकिन हम तो तुच्छ मरणशील प्राणी हैं, सो किसीके हृदयमें क्या है, यह जानना हमारे बसकी बात नहीं है। हम तो अपने मानव बन्धुओंके बारेमें केवल उनके आचरणके आधारपर ही कोई धारणा बना सकते हैं, बल्कि हमें इसी आधारपर अपनी धारणा बनानी है, क्योंकि हम केवल उनके आचरणको ही तो देख सकते हैं और उसीके सम्बन्धमें कुछ कर सकते हैं। इन दो व्यक्तियोंका आचरण ऐसा है कि अब इनका हरिजन सेवक सधमें सेवकोंकी हैसियतसे रहना असम्भव हो गया है। इनका सधसे हट जाना कोई सजा नहीं होगी। इनका हट जाना स्वयं इनकी सुरक्षाके लिए भी आवश्यक होगा और अगर इस दृष्टिसे आवश्यक न भी हो तो भी सध तथा उसके उद्देश्यको सुरक्षित रखनेके लिए तो आवश्यक होगा ही। यह बात मैं निरापद रूपसे कह सकता हूँ कि इनके खिलाफ कोई कार्रवाई करना सधके लिए अनावश्यक होगा। आशा करता हूँ कि ये सेवक स्वयं ही सध और सारी सार्वजनिक प्रवृत्तियोंसे अलग हो जायेंगे। सेवाके कर्तव्यसे किसीको वंचित नहीं किया जाता। जिस व्यक्तिका मारी नैतिक पतन हुआ हो लेकिन बादमें जिसका विवेक जाग गया हो उसे चाहे कही रखा जाये, वह सेवा करेगा ही। उसके अपने चरित्रका सुधार ही समाजकी एक सेवा होगी। लेकिन स्वतः और लगभग गुप्त रूपसे सेवा करना किसी सगठनमें रहने और उसकी तमाम सुविधाओंका उपभोग करनेसे विलकुल अलग बात है। सार्वजनिक जीवनमें इस तरह पुनः प्रवेश करनेके लिए फिरसे जनताका पूर्ण विश्वास प्राप्त करना नितान्त आवश्यक है।



आधुनिक सार्वजनिक जीवनमें यह प्रवृत्ति पाई जाती है कि जबतक कोई लोक-सेवक किसी व्यवस्था-तन्त्रकी एक इकाईकी तरह कुशलतापूर्वक अपना काम करता है, तबतक उसके चरित्रकी ओर कोई भी ध्यान न दिया जाये। कहते हैं कि चरित्र तो हर आदमीका एक निजी मामला है। यद्यपि मैं जानता हूँ कि ऐसे दृष्टिकोणसे अकसर काम लिया जाता रहा है, लेकिन मैं उसे कभी पसन्द नहीं कर पाया हूँ—उसे अपनाना तो दूरकी बात रही। व्यक्तिगत चरित्रको कोई महत्त्व न देनेवाली संस्थाओंको मैंने बहुत गम्भीर कठिनाइयोंमें पड़ते देखा है। फिर भी, पाठकोंने यह बात लक्ष्य की होगी कि अभी मेरा जो प्रयोजन है उसकी दृष्टिसे मैंने अपनी इस मान्यताके प्रयोगको हरिजन सेवक सघ-जैसी उन संस्थाओंतक ही सीमित रखा है जो करोड़ों मूक मानवोंके हितोंकी संरक्षक बनी हुई हैं। मुझे इस बातमें किसी प्रकारका कोई सन्देह नहीं है कि ऐसी सेवा करनेके लिए सेवकके चरित्रका सर्वथा निष्कलक होना एक अनिवार्य आवश्यकता है। हरिजन-कार्य अथवा खादीके काम या ग्रामोद्योगके कार्यमें लगे सेवक निम्न ही ऐसे सीधे-सादे, मोले-माले और नादान स्त्री-पुरुषोंके निकटतम सम्पर्कमें आयेंगे जिन्हें समझदारीमें वन्चोंके बराबर ही कहा जा सकता है। यदि उनमें चरित्र-बल नहीं होगा तो अन्ततः वे विफल जरूर होंगे और इसका परिणाम यह होगा कि वे जिस उद्देश्यके लिए काम कर रहे हैं, वह उस हलकेमें जिसमें लोग उन्हें जानते हैं, सदाके लिए अभिशप्त होकर रह जायेगा। यह बात मैं ऐसे मामलोंके अपने अनुभवके आधारपर लिख रहा हूँ। सौभाग्यकी बात है कि ऐसी सेवाओंमें लगे लोगोंकी सख्याको देखते हुए ऐसे मामले बहुत कम ही सामने आते हैं। फिर भी इतने तो आते ही हैं कि ऐसी सेवाओंमें लगी संस्थाओं और कार्यकर्त्ताओंको सार्वजनिक रूपसे सचेत-सावधान कर देनेकी जरूरत है। कार्यकर्त्ता इस सम्बन्धमें जितने भी सतर्क या सन्नद्ध रहे, उतना ही कम है।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, ७-११-१९३६

## १६. पत्र : अमृतकौरको

सेगाँव, वर्धा

७ नवम्बर, १९३६

मूर्खा रानी,

तुम्हारा पत्र मिला। आशा है, यह पत्र तुम्हें शिमलामें मिल जायेगा।

यह तो बहुत बड़ी खुशखबरी है कि शम्मीने पूरे सप्ताह-भर एस्पिरिन नहीं ली और तुमने इतनी बड़ी कृपा की कि शिमलाके पूरे मौसमके दौरान सिर्फ दो टिकियाँ ही ली। हमें आशा करनी चाहिए कि अब तुम्हें पूरी आयुमें, जो सौ साल होनी चाहिए, उन दो टिकियाओंकी भी जरूरत नहीं पड़ेगी।

तुम्हारी खादीकी बिक्री तो निश्चय ही मेरी अपेक्षाओंसे भी अधिक रही। और यह सब सिर्फ एक स्त्रीके प्रयत्नसे हुआ—ऐसी स्त्रीके प्रयत्नसे जो शरीरसे दुर्बल और मस्तिष्कसे मूर्ख है!!! फिर कोई आश्चर्य नहीं कि शिमलाकी अगली बहार [सीजन] के दिनोमें तुम्हारे वहाँ न रहनेकी सम्भावनाको लेकर वहाँके बेचारे खादी-सेवक परेशान हो रहे हों। लेकिन भविष्यकी चिन्ता क्या करना! वह तो ईश्वरके हाथमें है। तुम जहाँ कहीं भी रहोगी, अपना जौहर दिखाओगी ही।

नानावटी अब इतना अच्छा हो गया है कि आज वह यहाँसे अपने परिवार-बालोके पास कुछ दिनोके लिए जा रहा है। पूरी तरह तन्दुरुस्त होनेतक वह उन्हींके बीच रहेगा। मीरा प्रफुल्ल है। बलवन्तसिंह कमजोर है। जब उसे बहुत ज्यादा मेहनत न करनी चाहिए तब भी वह करता ही है और जब चपाती बिल्कुल नहीं खानी चाहिए तब भी खानेसे बाज नहीं आता।

थर्मस और वे शानदार सेव खरीदकर तुमने फिजूलखर्ची की। लेकिन अगर फिजूलखर्ची न करो तो फिर राजकुमारी कैसे रहोगी। तुम दूसरोपर खर्च करती हो, इसीसे फिजूलखर्च न मानी जाओ—ऐसा नहीं है। यदि तुम स्वयंको, अपने शरीर-सहित, अपनी सारी सम्पत्तिकी न्यासी मानो—और तुम्हें यही मानना चाहिए—तो तुम अपने न्यासके हितमें भी उसका व्यय करनेमें सन्तुलन रखोगी। इस सीधे सरल सत्यको तुम्हें दार्शनिक भावसे हँसकर नहीं ढाल देना चाहिए। गरीबोका का ध्यान रखते हुए उस पैसेकी कीमत याद करो। उसका मतलब है ६४ बारका पेट-भर आहार और यह आहार करोड़ों लोगोको नहीं मिलता। सेगाँवमें बहुत-से लोग महीना-भर केवल एक ही रुपयेपर, अर्थात् प्रति-दिन एक-एक पैसेका भोजन केवल दो ही बार करके जीते हैं, लेकिन करोड़ोंको इतना भी नहीं मिलता। तब तुम और मैं, जिन्हें यह बात उतनी ही अच्छी तरह मालूम है जितनी अच्छी तरह

यह मालूम है कि मैं यह पत्र लिख रहा हूँ, एक पैसेका भी अपव्यय कैसे कर सकते हैं? यदि तुम मेरी कल्पनाकी आदर्श महिला या आदर्श महिलाओंमें से एक बनना चाहती हो तो तुम्हें अपनी सभी क्षमताओंका विकास करना होगा और इन क्षमताओंमें हिसाब-किताब रखना भी शामिल है। और तुम्हारी हिन्दीका क्या हाल है?

क्या तुम हिन्दीमें 'ग्रन्थ साहिब'की कोई ऐसी अच्छी प्रति मुझे भेजोगी जिसके साथ अनुवाद भी हो और जो साथ लेकर चलनेकी दृष्टिसे सुविधाजनक हो? जल्दी करने और कोई महँगी प्रति भेजनेकी जरूरत नहीं है। अगर कोई सस्ती प्रति प्राप्त करना तुम्हारी राजकुमारीवाली शानके खिलाफ हो या तुम्हारी क्षमतासे बाहर हो, तो यह काम मत करना।

कुमारप्पाकी पाण्डुलिपि मैंने समीक्षार्थ मीराको दे दी। उसने उसे ध्यानपूर्वक पढ़कर मुझे अपनी टिप्पणियाँ दी हैं। उसके विचारसे पुस्तक सुबोध नहीं है, लेकिन काफी सुगठित शैलीमें लिखी हुई है, अलबत्ता, कुछ हिस्से गले नहीं उतरते। तुमने उसका सशोधन कर दिया, यह जानकर खुशी हुई। मीराकी टिप्पणियाँ मैं कुमारप्पाको भेजना चाहता था, लेकिन समय नहीं मिला। अगर वह मुद्रकोको नहीं दी जा चुकी होगी और मुझे समय मिला तो उसे खुद ही देख जाऊँगा।

आजके लिए तो इतना ही।

सस्नेह,

डाकू

[पुनश्च]

एन्ड्रयूज जल्द ही यहाँ आ रहे हैं।

यह कागज अच्छा है न?

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३५९८) से, सौजन्य अमृतकौर। जी० एन० ६४०७ से भी।

## १७. पत्र : अमतुलसलामको

७ नवम्बर, १९३६

प्यारी बेटी अमतुलसलाम,<sup>१</sup>

माई बारीके जरिये या और किसी तरह उर्दू तरजुमेवाली 'कुरानशरीफ' मुझे लौटती ढाकसे भेज देना। यदि दूसरी तुरन्त न मिल सके, तो तेरे पास जो तरजुमेवाली है सो भेज देना।

अब तेरी तबीयत अच्छी होगी। नानावटी आज बम्बई जा रहा है। बा वहाँ पहुँच गई होगी। तुझे उसके पास नहीं जाना है। मैंने बा को लिखा है कि वह तुझसे मिल ले।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३६१) से।

## १८. पत्र : शंकरलाल बैंकरको

७ नवम्बर, १९३६

चि० शंकरलाल,

मजूर महाजनकी ओरसे जो नोटिस दिया गया है, वह मैं पढ गया। ठीक है। फूँक-फूँककर कदम बढ़ाना चाहिए और बढ़ानेके बाद फिर पीछे नहीं हटाना चाहिए।

बापूके आशीर्वाद

[गुजरातीसे]

महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरी; सौजन्य : नारायण देसाई।

## १९. पत्र : भारतन् कुमारप्पाको

सेगांव

८ नवम्बर, १९३६

प्रिय भारतन्,

कनु वगैरहको अपना भोजन पकानेके लिए दी गई इजाजतके बारेमें मैं तुम्हें लिखने ही वाला था। पर तुमने उससे जो बात कही, वह उसने मुझे आज बताई। इसीलिए अब यह पत्र लिख रहा हूँ। तुमने जो बात कही, वह विलकुल ठीक थी। मेरे बनारस जानेसे पहले ही मुझसे इजाजत मांगी गई थी। उस वक्त मैंने उसे हँसकर टाल दिया था। वहाँसे वापस आया तो फिर इजाजत मांगी गई, और इस बार ज्यादा आग्रहके साथ। वजह खराब सेहत बताई गई। मैंने इसपर विश्वास कर लिया और बात मान ली। इसे अलग रसोईघर नहीं कहा जायेगा। वे कोई ऐसी सुविधा नहीं मांगते जिसपर अतिरिक्त खर्च बैठे। उन्हें रसोईके लिए कोई अलग कमरा नहीं चाहिए, और मेहमानोंको तो उन्हें कदापि स्वीकार नहीं करना है। साथ ही मैंने झवेरभाईसे कह दिया है कि अपने रसोई घरसे इन नवयुवकोंके अलग हो जानेसे वह सन्तोष न मान ले। उसे ऐसा प्रवन्व करना चाहिए जिससे वह उन लोगोंको स्वास्थ्यकी दृष्टिसे उनके योग्य भोजन दे सके।

मेरी बात साफ और सही है न?

सस्नेह,

बापू

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३५९४) से।

## २०. पत्र : प्रभावतीको

८ नवम्बर, १९३६

चि० प्रभावती,

तूने तो मेरी मुसाफिरीके कारण पत्र लिखना ही बन्द कर दिया। मैं ४ को लौट आया। तेरे पत्रकी राह देखता रहा; अब यह लिख रहा हूँ। दोनों मरीज अच्छे हैं। नानावटी कल अपने परिवारसे मिलने बम्बई गये, वा बम्बईमें है। नीमू' बहुत कमजोर हो गई है। वसुमती कुछ दिनके लिए सेगांव आई है। खानसाहब

१. निर्मला गांधी, रामदास गांधीकी धर्मपत्नी।

और मेहरताज मेरे साथ ही है। लीलावती मगनवाड़ीमे है। सात-आठ दिनमे सेगांव आ जायेगी।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३४८५) से।

## २१. पत्र : अमृतकौरको

सेगांव, वर्धा

९ नवम्बर, १९३६

प्रिय विद्रोहिणी,

तुम बहुत खराब हो और तुममे विश्वासकी बहुत कमी है। तुम्हारे पत्र पाकर खुशी होती है, यह बात तुम बार-बार क्यों जानना चाहती हो? तर्ककी दृष्टिसे तुम्हारे इस आग्रहका यही अर्थ होगा कि तुम्हे हर बार तार करके पहले यह पूछना होगा कि तुम्हारा पत्र मुझे मायेगा या नहीं। तुम यह मानकर क्यों नहीं चल सकती कि यह मायेगा ही?

तो तुमने किसी-न-किसी तरह औजारोका बक्स मुझे भेज ही दिया। मिलने पर उसे प्यारसे सहेज कर रखूंगा और सूत भेजनेमे जो खर्च बैठेगा उसे मैं नजरअन्दाज कर दूंगा। सूतकी देख-रेख, जैसा तुम चाहती हो, उसी तरह की जायेगी।

एन्ड्र्यूजको आज वर्धामे होना चाहिए।

कितना अच्छा होता अगर तुम्हारी पैकिंगकी देखभालके लिए मैं तुम्हारे साथ होता। उस हालतमे तुम्हारी अधिकांश चीजे मैं फेंक देता और इस तरह शेष जीवनके लिए तुम्हारा बोझ हलका कर देता। लेकिन अब तो तुम जालन्धर पहुँचकर अपना बोरिया-बिस्तर खोल रही होगी।

मेहरताज मेरे साथ है। वह खूब तगड़ी होती दिख रही है। उसे पत्र अवश्य लिखना और मेरे पत्रके साथ ही भेज देना।

सस्नेह,

अत्याचारी

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७५२) से; सौजन्य : अमृतकौर। जी० एन० ६९०८ से भी।

## २२. पत्र : नन्दलाल बोसको

९ नवम्बर, १९३६

प्रिय नन्दबाबू,

साथमें अम्बालालका तार भेज रहा हूँ। क्या करना है? बाये हाथसे लिख रहा हूँ, इसके लिए क्षमा करेंगे। दाहिनेको आरामकी जरूरत है।

हृदयसे आपका,  
मो० क० गाँधी

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० ९७९६) से।

## २३. पत्र : विट्ठलदासको

९ नवम्बर, १९३५

चि० विट्ठल,

रेटिया बारस<sup>१</sup> के निमित्त जो कताई-यज्ञ हुआ, उसमें तेरा भाग इतना ज्यादा और अच्छा था कि देखकर सबको आश्चर्य और प्रसन्नता हुई। तू दीर्घायु हो, इस कलामे तेरी उत्तरोत्तर प्रगति हो और तू गरीबोका सच्चा सेवक बने।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२) से।

१. भादों वदी द्वादशी, विक्रम सम्वत्के अनुसार गांधीजीका जन्मदिन।

## २४. पत्र : नारणदास गांधीको

९ नवम्बर, १९३६

चि० नारणदास,

तुमने पत्र लिखकर अच्छा किया। बिट्ठलके लिए पत्र<sup>१</sup> इसके साथ है। उसे पाँच रुपये तकका चरखा अथवा उतनेकी खादी या पुस्तके, वह जो लेना पसन्द करे, दे देना। यदि तुम्हे पाँच रुपये अधिक जान पड़े तो कम कर देना।

बालकृष्णको जामनगर ले जानेका सुझाव बल्लभका था। किन्तु मैंने उक्त सुझावको जान-बूझकर स्वीकार किया था, क्योंकि सूर्य-स्नानका उपचार मुझे प्रिय है। मैं समझता हूँ कि जामनगरमें सबका इस पद्धतिसे उपचार किया जाता है। बालकृष्णको इजेक्शन देनेके बजाय यदि खानेकी दवा दी जाये तो इसे मैं ज्यादा पसन्द करूँगा। बालकृष्णकी अपनी कोई पसन्द नहीं है, उसका सारा बोझ मुझपर ही है। इसलिए जब जामनगर जानेका सुझाव सामने आ गया तो उसे स्वीकार कर लेना मुझे उचित जान पड़ा। जो उतावली मचाये रहते हैं, ऐसे अन्य लोगोके लिए जब मुझे इससे कहीं अधिक करना पड़ा है तो बालकृष्णके लिए इतना करना मैंने अपना कर्त्तव्य समझा। अन्तमें झोपड़ी तो है ही। तलवलकर आग्रह करे और तबतक अच्छा न हो पाये तो उसका इलाज जरूर आजमाना होगा।

मैंने 'हरिजनबन्धु' में थैलीके बारेमें स्पष्टीकरण भेज दिया है।<sup>२</sup>

काठियावाड़का खादी-कार्य यदि 'तुम ले लो तो मुझे अच्छा लगेगा। मगनलाल पटेलको तो "मामा न होनेसे नामका मामा ही भला" के अनुसार ही रखा होगा। यदि तुम काठियावाड़का काम अपने जिम्मे ले लो और सघके केन्द्रीय कार्यालयसे किसी तरहकी सहायता न माँगो तो तुम कामको अपनी इच्छानुसार व्यवस्थित कर सकते हो। हाँ, तुममें उसके लिए उत्साह होना चाहिए और तुम्हे अपना मार्ग स्पष्ट दिखाई देना चाहिए। यदि तुम इस कामको हाथमें ले लो तो शायद उस मामलेमें रियासतोसे अधिक सहायता ले सको। सम्भव है, रामजीभाईको भी इसमें दिलचस्पी लेनेके लिए प्रेरित कर सको। मैं तो सब-कुछ तुमपर छोड़ता हूँ।

ताराको मैं पहचान नहीं पाया। किन्तु पत्र तो लिखूँगा।

बापूके आशीर्वाद

१. देखिए पिछला शीर्षक।

२. देखिए "दरिद्रनारायणके लिए काठियावाड़की थैली", २९-११-१९३६।



[ पुनश्च ]

क्या तुम लक्ष्मीप्रसाद वैद्यके पास किसीको उनसे औषधियोंका ज्ञान प्राप्त करने नहीं भेजोगे ?

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२) से। सी० डब्ल्यू० ८५१० से भी; सौजन्य : नारणदास गांधी

## २५. पत्र : अमृतलाल टी० नानावटीको

९ नवम्बर, १९३६

चि० अमृतलाल,

तुम्हारा कार्ड अभी-अभी सवा-सात वजे मिला। मगनवाड़ीसे लिखी चिट्ठी भी मिली था। गृहद और दोतलके वारेमें क्या करना चाहिए, देखूंगा। मुझे तुम्हारे साथ कुछ खाखरे<sup>१</sup> रख देने थे। धीरे-धीरे खुराक बढ़ाना। तुम्हारा वजन मैं ठीक मानता हूँ, अभी तो हर हफ्ते कम-से-कम दो पाँड बढ़ना चाहिए। वहाँ फल तो अच्छे मिल जाते होंगे।

यहाँ सब ठीक चल रहा है। मीरावहनको आज शामको चार खाखरे दिये।

बापूके आशीर्वाद

श्री अमृतलाल नानावटी

भादरण भवन

मलाड

बी० बी० एण्ड सी० आई० रेलवे

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० १०७२२) से।

## २६. चर्चा : सी० एफ० एन्ड्र्यूजके साथ<sup>१</sup>

[९ नवम्बर, १९३६ या उसके पश्चात्]<sup>२</sup>

गांधीजी उनका रवैया भी अपने-अपने धर्मानुयायियोंकी सख्या बढ़ानेके लिए इस क्षेत्रमें काम करनेवाले अन्य लोगोंकी ही तरह खराब है। दुखका विषय यह है कि वे हरिजनोकी कमजोरीका नाजायज फायदा उठानेमें जी-जानसे लगे हुए हैं। अगर वे यह कहे कि 'हिन्दू-धर्म एक आसुरी धर्म है और इसलिए आप हमारे धर्ममें आ जाइए' तो यह बात मैं समझ सकता हूँ। लेकिन वे तो उन्हें भौतिक सुखोका प्रलोभन देते हैं और उनसे ऐसे-ऐसे वायदे करते हैं जिन्हें वे कभी पूरा नहीं कर सकते। जब मैं बगलौरमें था,<sup>३</sup> भारतीय ईसाइयोका एक शिष्टमण्डल मुझसे मिलने आया। उनके पास कई प्रस्ताव थे और उनका ऐसा खयाल था कि उन प्रस्तावोको देखकर मुझे खुशी होगी। मगर मैंने उनसे कहा, 'यह कोई सौदेबाजीकी चीज नहीं है। आपको स्पष्ट शब्दोंमें ऐसा कहना चाहिए कि यह तो ऐसा मामला है जिसका निबटारा हिन्दुओको आपसमें ही करना है। अस्पृश्योंमें एकाएक आध्यात्मिक भूख जग जानेकी बात करना और फिर एक विशेष परिस्थितिका नाजायज फायदा उठानेकी कोशिश करना बिल्कुल बेतुका है। बेचारे हरिजनोके पास इतनी बुद्धि और समझदारी ही कहाँ है। वे तो ईश्वर-अनीश्वरका भेद भी नहीं समझते। किसी एक व्यक्तिका सभी हरिजनोका नेतृत्व करनेका दावा करना अनर्गल बात है। क्या वे ईट-पत्थर हैं कि उन्हें जब चाहा तब जिस किसी इमारतमें जड़ दिया? अगर यहाँके ईसाई मिशन — और केवल वे ही नहीं, मुसलमान तथा अन्यान्य लोग भी — ईमानदारीका व्यवहार करना चाहते हैं तो इस समय, जबकि हिन्दू-धर्ममें एक महान् सुधारकी प्रवृत्ति चल रही है, उन्हें अपने स्वधर्मियोंकी सख्या बढ़ानेका कोई विचार मनमें नहीं रखना चाहिए।'

सी० एफ० ए० : आपसे एक सवाल पूछना चाहता हूँ। आस्ट्रेलियामें मैंने कहा कि डॉ० अम्बेडकर और उनके अनुगामियोंकी बातोंका सम्बन्ध धर्मसे नहीं है और यह भी कहा कि भारतके अधिकांश हिस्सोके हरिजन जैसे भोले-भाले हैं वैसे लोगोसे सौदेबाजी करना निष्ठुरता है। तभी लन्दन मिशनरी सोसाइटीका यह वक्तव्य प्रकाशित

१. महादेव देसाईके "वीकली लेटर" (साप्ताहिक पत्र) से उद्धृत। एन्ड्र्यूज इन्हीं दिनों न्यूजीलैंड, फीजी और आस्ट्रेलियाका भ्रमण करके लौटे थे और लौटनेके बाद अनेक मिशनरियोंके साथ पत्राचार कर रहे थे। मिशनरियोंके रवैयेके प्रति वे गांधीजीके विचार जानना चाहते थे।

२. गांधीजीनी दिनवारीके अनुसार एन्ड्र्यूज ९ नवम्बरको सेगॉव पहुँचे थे।

३. गांधीजी ३१-५-१९३६ से १३-६-१९३६ तक बगलौरमें थे।

हुआ कि त्रावणकोरके इलवोने ईसाई-धर्मकी दीक्षा लेनेकी इच्छा प्रकट की है। इस पर मैंने कहा कि इलवा लोग काफी समझदार और सजग हैं और अगर उन्होंने यह माँग की है कि उन्हें ईसाई-धर्मकी दीक्षा दी जाये तो यह बात बिल्कुल अलग ढंगकी होगी। क्या मेरा यह कहना सही था?

गा० मैं नहीं समझता कि सही था। वैसे इसके-दुक्के इलवा डॉक्टर, वकील आदि भी हैं, लेकिन उनमें से अधिकांश तो वैसे ही हैं जैसे और कहींके हरिजन। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि इलवोकी किसी खास बड़ी सख्याका कोई भी प्रतिनिधि ईसाई धर्मकी दीक्षाकी माँग नहीं कर सकता था। आपको वहाँके हमारे मुख्य कार्यकर्त्ताओंसे सही तथ्योंकी जानकारी प्राप्त करनी चाहिए।

सी० एफ० ए० : आपकी बात मैं समझता हूँ। मैं तो यह कहना चाहता था कि लन्दन मिशनरी सोसाइटी एक उदार संस्था है और वह कोई गैरजिम्मेदाराना बयान जारी नहीं करेगी।

गा० लेकिन इसके मुख्य कर्त्ता-धर्ता तो वहाँ केन्द्रमें बैठे हुए हैं इसलिए जिस प्रकार इंग्लैण्डकी पार्लियामेंटको यह नहीं मालूम होता कि भारतमें सचमुच क्या हो रहा है। उसी तरह उन्हें भी यहाँकी असली स्थितिकी जानकारी नहीं मिल सकती।

सी० एफ० ए० : खैर, इस बातको अलग रहने दीजिए; मगर इस विषयमें मैं आपसे बुनियादी स्थितिकी चर्चा करना चाहता हूँ। मान लीजिए कोई खूब सोचने-विचारने और मार्ग-दर्शनके लिए प्रभुसे प्रार्थना करनेके बाव कहता है कि ईसाई बने बिना मेरी शांति और भुक्ति नहीं है तो आप उससे क्या कहेंगे?

गा० अगर कोई गैर-ईसाई या, मान लीजिए, हिन्दू किसी ईसाईके पास जाकर ऐसी बात कहता है तो मैं कहूँगा कि उसे उससे अपना कल्याण धर्म-परिवर्तनमें खोजनेके बजाय एक अच्छा हिन्दू बननेको कहना चाहिए।

सी० एफ० ए० : इस बातमें मैं आपसे पूरी तरह सहमत नहीं हो सकता, हालाँकि आप मेरी स्थिति जानते ही हैं। इस बातको तो मैं कब-का छोड़ चुका हूँ कि ईसाकी शरण लिए बिना मनुष्यकी भुक्ति नहीं है। लेकिन मान लीजिए, आक्सफोर्ड ग्रुप मूवमेंटके सदस्य आपके पुत्रका जीवन बदल देते हैं और वह यह महसूस करता है कि उसे ईसाई बन जाना चाहिए तो इस विषयमें आप क्या कहेंगे?

गा० मैं तो यह कहूँगा कि आक्सफोर्ड ग्रुप जीवन चाहे जितनीका बदल दें, लेकिन उन्हें किसीका धर्म नहीं बदलना चाहिए। वे उन लोगोंके अपने-अपने धर्मोंके सर्वोत्तम तत्त्वोंकी ओर उनका ध्यान आकृष्ट करके उनसे उनके अनुसार जीनेको कह सकते हैं। एक दिन एक आदमी मेरे पास आया। उसके मातापिता ब्राह्मण थे। उसने मुझसे कहा कि आपकी [एन्ड्रयूजकी] पुस्तक पढ़कर वह ईसाई धर्म स्वीकार करनेको प्रेरित हुआ। मैंने उससे पूछा कि क्या वह अपने पूर्वजोंके धर्मको गलत मानता है।

उत्तरमे उसने कहा, 'नहीं'। तब मैंने कहा : 'बाइबिलको ससारका एक श्रेष्ठ धर्मग्रन्थ और ईसा मसीहको एक महान् धर्मगुरु माननेमे क्या तुम्हे कोई अड़चन है ?' मैंने उसे बताया कि आपने [एन्ड्रयूजने] अपनी पुस्तकमे भारतीयोंसे बाइबिलको अपनाने और ईसाई धर्मको अंगीकार करनेके लिए कही नहीं कहा है, और उसने आपकी पुस्तकका गलत अर्थ लगाया है। हाँ, अगर आपका विचार बुरे-से-बुरा जीवन जीनेवाले मुसलमानको भी अच्छे-से-अच्छे हिन्दूसे बेहतर माननेवाले स्वर्गीय मौलाना मुहम्मद अलीके समान हो तो बात और है।

सी० एफ० ए० : मैं मौलाना मुहम्मद अलीकी रायको कतई स्वीकार नहीं करता। लेकिन यह जरूर कहता हूँ कि अगर किसीको अपना धर्म बदलनेकी जरूरत सचमुच महसूस होती है तो मुझे उसके रास्तेमें बाधा नहीं डालनी चाहिए।

गा० लेकिन आप यह नहीं देखते कि आप उसे अपनी स्थितिपर दोवारा सोचनेका मौका नहीं देते ? आप उससे कुछ सवाल-जवाब तक नहीं करते। मान लीजिए कोई ईसाई मेरे पास आकर कहता है कि 'भागवत' पढ़कर तो वह मुग्ध हो गया है और इसलिए हिन्दू बन जाना चाहता है। उस हालतमे मैं तो उससे यही कहूँगा, 'नहीं, भाई नहीं, जो-कुछ 'भागवत' मे है वह सब बाइबिलमे भी है। बस अबतक तुमने उसे उसमे खोजनेकी कोशिश नहीं की है। कोशिश करो और अच्छे ईसाई बनो।'।

सी० एफ० ए० : आपने जो कहा उसके विषयमें मैं कोई राय नहीं दे सकता। मगर मुझसे तो कोई कहे कि वह अच्छा ईसाई बनना चाहता है तो मैं उससे यही कहूँगा कि 'तुम्हारी इच्छा है तो बन जाओ'; वैसे आप यह जानते ही हैं कि मैंने अपने पास धर्मान्तरणकी तीव्र इच्छा लेकर आये लोगोंको भी वैसा करनेसे मना किया है। मैंने उनसे कहा है, 'ठीक है, मगर मैं आपके ऐसा-कुछ करनेमें कारण-रूप नहीं बनूँगा।' लेकिन मानव स्वभाव ऐसा है कि मनुष्यको मनको पकड़नेवाले किसी ठोस धर्मकी जरूरत होती है।

गा० . अगर कोई बाइबिलमे विश्वास करना चाहता है तो करे, लेकिन वह अपना धर्म क्यों बदले ? धर्म-प्रचारकी इस प्रवृत्तिसे ससारमे शान्ति नहीं कायम होगी। धर्म बहुत ही निजी मामला है। हमें तो अपनी-अपनी समझके अनुसार, जैसा ठीक लगे वैसा जीवन जीते हुए, एक-दूसरेके धर्मोंकी अच्छाइयोंका परस्पर आदान-प्रदान करना चाहिए और इस प्रकार ईश्वरके निकट पहुँचनेके मनुष्यके प्रयत्नमे अपनी-अपनी सामर्थ्य-भर योग देना चाहिए।

सोचकर देख लीजिए आप दो मे से कौन-सी स्थिति स्वीकार करेंगे—यह कि सभी धर्मोंके अनुयायी एक-दूसरेके धर्मके प्रति सहिष्णुताका रख अपनाकर चले अथवा यह कि वे सभी धर्मोंको समान माने ? मेरी अपनी स्थिति तो यह है कि ससारके सभी धर्म तत्त्वतः समान हैं। हममें अपने ही धर्मकी तरह दूसरोके धर्मोंके

प्रति भी सहज सम्मानका भाव होना चाहिए। ध्यान रखिए — पारस्परिक सहिष्णुता नहीं, बल्कि बराबर सम्मानका भाव।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, २८-११-१९३६

## २७. पत्र : जे० पी० भणसालीको

११ नवम्बर, १९३६

सेगांव, वर्धा

चि० भणसाली,

तुम्हें लिखनेमें मुझे मजा आता है। यदि तुम्हारा शरीर इतना काम करने योग्य हो तो जरूर कातो। अभी तो मूंगकी दाल और भात खाते रहो।

वापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२) से।

## २८. पत्र : मगनभाई पी० देसाईको

११ नवम्बर, १९३६

चि० मगनभाई,

तुम्हारे पत्रका मैंने भरपूर उपयोग किया। कहींसे हरमाईका मासिक पत्र प्राप्त करके भेजना।

सौभाग्यसे जब मैं खाना हो रहा था, उसी समय जीवणजीने मेरे हाथमें तुम्हारी पुस्तक 'सुखमनी' और काकाकी 'जीवननो आनंद' रख दी। 'सुखमनी' ने जो मुझे पकड़ा, तो पकड़ ही लिया। 'अष्टपदियो' के सिवा बाकी सब पूरा करके यह पत्र लिख रहा हूँ। "लाइब्रेरी" में पूरा किया। क्या करता? 'अष्टपदी' को भी शुरू तो कर ही दिया है, किन्तु उसे आरामसे पढ़ेंगा। मुझे तुम्हारी व्याख्या बहुत अच्छी लगी। . . . का अनुवाद सुन्दर और मधुर है। तुम्हारे निबन्धोंकी भाषामें मुझे कुछ कमी मालूम हुई। वह कमी क्या है, कह नहीं सकता; क्योंकि मुझे मालूम नहीं है। किन्तु पूर्णसिंह और वासवानीके निबन्धोंका तुम्हारा अनुवाद मुझे मधुर लगा है। ऐसा क्यों है, यह तो शायद तुम्हीं खोज सकोगे। हो सकता है कि यह मेरा खयाल ही हो, किन्तु इस बातका कोई महत्त्व नहीं है। तुम्हारी पुस्तक विद्यार्थियों तथा औरोंके लिए भी उपयोगी है।

शास्त्रोंके विषयमें गुरु अर्जुनके मुँहसे जो शब्द मैकालिफने कहलाये हैं, उनके बारेमें तुमने ठीक शका उठाई है। मैकालिफने परिश्रम खूब किया है, इसमें सन्देह नहीं। किन्तु मैंने जब उसके सब प्रकरण १९२२ में जेलमें पढ़े, तभी मुझे इस बारेमें सन्देह हुआ था। बादमें मैंने सुना कि उसीकी कृपासे सिख हिन्दुओंसे अलग हो गये। तुम्हें समय हो और तुम आवश्यक अध्ययन कर सको, तो तुम्हें सिखोंका इतिहास लिख डालना चाहिए। उसके लिए तुम्हें बहुत-सा साहित्य पढ़ना पड़ेगा, सिखोंमें घूमना-फिरना चाहिए, खालसा कौमका पुस्तकालय छानना चाहिए और सर जोगेन्द्रसिंहसे मिलना चाहिए। वे महान् लेखक हैं, यह तो जानते होगे। अच्छा इतिहास लिखना मामूली काम नहीं है। किन्तु 'सुखमनी' का तुम्हारा अध्ययन मुझे बहुत अच्छा लगा। देखता हूँ तुम इसमें रस लेते हो, इसलिए शायद यह काम तुम कर सकते हो। सतही पुस्तकोंसे मुझे सन्तोष नहीं होता। हो सकता है अगले कई वर्षोंतक तुम्हारे लिए यह काम निर्धारित हो गया हो। यदि ऐसा हो, तो 'स्वधर्म निघन श्रेय।'।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ९०६६) से।

## २९. पत्र : कनु गांधीको

११ नवम्बर, १९३६

वि० कनैयो,

तू मुझे कब लिखेगा। रोज तेरे पत्रकी राह देखता हूँ।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२) से।

## ३०. पत्र : अमृत कौरको

सेगांव, वर्धा

१२ नवम्बर, १९३६

मूर्खा रानी,

तुम्हारा पत्र मिला।

मुझे शाल भेजनेकी तुम्हे इतनी जल्दी क्यों है? वह जब भी आयेगी, भरोसा रखो कि मैं उसे ओढ़ेगा अवश्य। इसलिए जब तुम्हारा आना हो तो अपने ही हाथों मुझे देना या किसी आनेवालेके हाथ भिजवा देना और इस तरह डाक-खर्चकी वचत करके उसे किसी अच्छे कार्यके लिए सुरक्षित रखना।

तुम मेरी बजहसे कजूस बनो, ऐसा तो मैं नहीं होने दूंगा, लेकिन साथ ही यह भी वर्दाश्त न करूंगा कि तुम गरीबोंको नुकसान पहुँचाकर अपराधकी कोटिकी फिजूलखर्ची बरतों। लेकिन इस सबके बारेमें तो जब हम मिलेंगे तब ज्यादा विस्तारसे बातें करेंगे।

तुम्हारे सुन्दर और उपयोगी बक्सेसे एक-दो चीजें गायब हैं। खहरके एक टुकड़ेका उपयोग एन्ड्रयूजकी हलियाकी पट्टीमें अस्तर लगवानेमें किया गया। बा आज आ गई, वह खुश है। उसकी कुटियाके निर्माणमें बराबर प्रगति हो रही है। एन्ड्रयूज नागपुर गये हैं और शनिवारको या उसके आसपास लौटनेवाले हैं।

सस्नेह,

बापू

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७५३) से, सीजन्य. अमृतकौर। जी० एन० ६९०९ से भी।

## ३१. पत्र : मनु गांधीको

१२ नवम्बर, १९३६

चि० मनुडी,<sup>१</sup>

लगता है तू आलसी हो गई है। तेरे पत्र क्यों नहीं आते? राजकोटमें मैं कुछ घंटे ही रुक सका। सवेरे पहुँचा और रातको चल पड़ा। वली<sup>२</sup> और कुमी<sup>३</sup> से खूब लम्बी मुलाकात हुई। बुआजी<sup>४</sup> भी आ गई थी। अहमदाबादमें तू बहुत याद आई। वा आज काना<sup>५</sup> को लेकर आ गई। लीलावती भी आयेगी। अपने भाईकी बजहसे गायद उसे जाना पड़े। वसुमती यही है। दो-तीन दिनमें बोचासण जायेगी।

यदि अब तेरी वहाँ खास जरूरत न हो, और तेरी आनेकी इच्छा हो रही हो, तो आ जाना। साथके लिए तो कोई मिल ही जायेगा।

खानसाहब और मेहरताज तो यहाँ हैं ही।

मीराबहन अच्छी है। नानावटी अपने भाईके यहाँ मलाड गये हैं।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० १५६०) से; सौजन्य : मनुबहन एस० मशरूवाला।

## ३२. पत्र : देवदास गांधीको

१२ नवम्बर, १९३६

चि० देवदास,

साथका पत्र मनुडीके लिए है। वहाँ उसकी खास जरूरत न हो तो उसे यहाँ भेज देना। मेरा पत्र उसे पढ़कर सुना देना।<sup>१</sup>

हरिलालका आखिरी करिश्मा न मालूम हो तो साथके पत्रसे जान लेना। मैं उसके पत्रको कोई महत्त्व नहीं देता। किन्तु लगता है, अब उसे वहाँसे भी पैसे नहीं मिलते। हो सकता है, वह थक भी गया हो। पत्र फाड़ डालनेके वाद लगा कि शायद तूने नहीं देखा होगा, अतः टुकड़े भेजना तय किया।

१. हरिलाल गांधीकी पुत्री।

२ और ३. वलीबहन एम० अडालजा, और कुमीबहन टी० मनिपार, मनु गांधीकी मौसियाँ।

४. रलिषातबहन, गांधीजी की बहन।

५. कानम गांधी, गांधीजी के पौत्र, रामदास गांधीके पुत्र।

६. आशय हरिलाल गांधी के १० नवम्बर, १९३६ के इस सार्वजनिक वक्तव्य से है कि वह फिरसे हिन्दू हो जानेके विषयमें गंभीरतासे सोच रहे हैं।



अपनी और लक्ष्मी<sup>१</sup> की तबीयतकी खबर देना। बच्चे मजेमें होंगे। बम्बईमें नीमू काफी बीमार हो गई है।

तू घूमने जाता-है या नहीं? भोजन समयसे करता है न? ये दो काम जरूर करना।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० २०३४) से।

### ३३. पत्र : जयसुखलाल गांधीको

१२ नवम्बर, १९३६

चि० जयसुखलाल,<sup>१</sup>

तुम्हारे दोनों पत्र मिले। रामजीभाईकी नयी प्रवृत्तिका विवरण आरम्भसे अन्ततक पढ़ गया। वे परिश्रमी हैं, इसलिए मुझे उम्मीद है कि इसका कुछ शुभ परिणाम तो अवश्य निकलेगा। लेकिन खादीके बारेमें उनका विश्वास कुछ कुण्ठित तो नहीं हो गया? मुझे ऐसा लगा कि वे कुछ थक-से गये हैं। यह पत्र उन्हें पढ़नेको दे देना और उनसे कहना कि मुझे लिखें। उमिया<sup>१</sup> की क्या खबर है?

बापूके आशीर्वाद

श्री जयसुखलाल गांधी  
रामबाग, घारी  
काठियावाड़

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/१) से।

१. देवदास गांधी की पत्नी।
२. गांधीजीके सहीजे और भनु गांधी—जो गांधीजीके अन्तिम दो वर्षोंमें उनके साथ रही थीं—के पिता।
३. जयसुखलालकी पुत्री।

## ३४. पत्र : अमृतलाल टी० नानावटीको

१२ नवम्बर, १९३६

चि० अमृतलाल,

तुम्हारा पत्र उत्तम है। मेरा दाहिना हाथ आराम चाहता है। . . . का दोष मैं बड़ा मानता हूँ। खानेकी चीजोंके बारेमें अनुमानको स्थान ही नहीं है। प्रत्येक वस्तुको निश्चयपूर्वक जानना चाहिए।

अगर वहाँ सुमीता हो, तो सबेरे तड़के कटिस्नान करके घूमने निकलना और उसके बाद कुछ खाना। मीराबहन पौने छ. बजे स्नान करती हैं, फिर दो-तीन मील चलती हैं, और तब दूध बगैरह लेती हैं।

तुम अब रोटी, घी, साग बगैरहका परिमाण स्थिर करके धीरे-धीरे दूध-दही बढ़ाकर तीन पौडतक दूध लेने लगना। लहसुन मत छोड़ना। वहाँ मिलता हो तो शहद लेना। खादी-भण्डारमें पूछना। यदि ताजे अगूर मिले तो शहदकी उतनी जरूरत नहीं रहेगी। मैं तो अभी, जैसा तुमने देखा है, पानीके साथ गुड़ ही लेता हूँ। लगभग दो तोले लेता होऊँगा। गुड़ मुझे अच्छा लगता है। किन्तु तुमको तो जो अनुकूल पड़े उसके अनुसार करना।

गजाननके बारेमें देख लूँगा। अब यहाँ रस आ रहा है। प्रयोग चल रहे हैं। तुम भी अपनी खोज-बीन जारी रखना।

हरिलालके पत्रका मुझ पर कोई असर नहीं हुआ। उसके पीछे भी उसकी नीयत मुझसे पैसे ऐठनेकी है। किन्तु इसी तरह करते-कराते किसी दिन उसे होश आ जाये, तो मुझे आश्चर्य नहीं होगा। तुम्हारा पत्र मिलनेसे पहले मुझे कुछ मालूम नहीं था, इसलिए तुमने पत्र लिखकर अच्छा ही किया।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० १०७२३) से।

## ३५. तार : सी० पी० रामस्वामी अय्यरको

वर्धा

[ १२ नवम्बर, १९३६ या उसके पश्चात् ]<sup>१</sup>

महामहिम महाराजाको हरिजनोकी स्वतंत्रताकी महान घोषणा<sup>२</sup> जारी करनेके लिए मैं हृदयसे वधाई देता हूँ।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, १७-११-१९३६

## ३६. वक्तव्य : समाचारपत्रोंको

[ १२ नवम्बर, १९३६ या उसके पश्चात् ]

जिसे मैं सदासे हिन्दू राजाका कर्तव्य मानता आया हूँ उसे—देरसे ही सही—पूरा करनेके लिए त्रावणकोर दरबार और उनके सलाहकारोंको मैं वधाई देता हूँ। मुझे उम्मीद है कि इस शुभ घोषणाका शब्दोमे और भावनासे भी पालन किया जायेगा, ताकि हरिजनोको स्वतंत्रताकी आभाका अनुभव हो और अपने सवर्ण भाइयोके साथ वे वास्तविक एकता महसूस कर सकें। मुझे आशा है कि इस सुदूर प्राचीन हिन्दू-राज्यने जो उदाहरण पेश किया है, दूसरे सभी हिन्दू राजा उसका अनुकरण करेंगे।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, १४-११-१९३६

१. यह घोषणा त्रावणकोर दरबारसे १२ नवम्बरको जारी हुई थी।

२. घोषणाके पाठके लिए देखिए पृ० ५८-५।

## ३७. पत्र : अमृतुस्सलामको

[१२ नवम्बर, १९३६ के पश्चात्]

चि० अमृतुस्सलाम,

मैं क्या करूँ? मुझे हरिलालके बारेमें कुछ याद नहीं है। तू छोटे खत क्यों नहीं लिखती?

१. तू हरिलालसे मिल। रामदासको या जिसे चाहे साथ ले जा सकती है। मुझे उम्मीद है कि तुझे कोई नहीं रोकेगा। हरिलालके धर्म-परिवर्तनका मेरी नजरमें कोई महत्त्व नहीं है।

२. कान्ति तुझसे मिलने आया होगा। तू खराब है, इस खयालसे मैंने मनाही नहीं की है। कान्ति खुद तुझसे मिलना नहीं चाहता, न तेरे साथ बहसमें पड़ना चाहता है। फिर भी तू उससे मिलना चाहती है, इसका क्या मतलब? कान्तिके कल्याणकी कामना कर और शान्त रह।

३. यदि मैं तुझे अपने पास रखकर तेरी तबीयत सुधार सकूँ, तो तुझे आज ही बुला लूँ। लेकिन मुझे ऐसा विश्वास नहीं है।

बापूके आशोर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ६०२) से।

## ३८. एक भेंट-वार्ता

[१२ नवम्बर, १९३६ के पश्चात्]

त्रावणकोरमें आज जो चमत्कार दिखाई देता है वह मुख्यतया वहाँकी महिलाओके प्रभाव या यो कह सकते हैं कि एक ही महिला, महारानी त्रावणकोरके प्रभावका परिणाम है। कुछ साल पहले जब मैं त्रावणकोर गया था, तो महारानी साहिबासे मिला था। वे उस कार्यको करनेके लिए कृतसकल्प थी जो वास्तवमें विशुद्धतम

१. हरिलालके धर्म-परिवर्तनके उल्लेखके आधारपर। गांधीजीनी दिनचर्याके अनुसार हरिलाल इस तारीखके आसपास धर्म-परिवर्तन करके फिर हिन्दू हो गये थे।

२. सेंटकर्स एक अमेरिकी महिला थी। उनका ज्यादा परिचय साधन-सूत्रमें नहीं दिया गया है।

३. राज्यके सभी मन्दिरोंको हरिजनोंके लिए खोल देनेके लिए यह घोषणा १२-११-१९३६ को की गई थी।

४. सन् १९२७ में, देखिए खण्ड ३५, पृष्ठ १०५-६।

न्यायका कार्य था। और सच पूछिए तो महाराजाके निर्णयके पीछे इन्हींका हाथ है। घोषणा जारी करना एक महान् साहसका कार्य था और उसे अक्षरशः कार्यरूप देना तो और भी अधिक साहसका काम है। अपनी माताकी सहायताके बिना महाराजा यह कार्य नहीं कर सकते थे। इसलिए इस चमत्कारके पीछे महिलाका हाथ मुझे साफ दीखता है।

सर्वर्ण हिन्दुओंके व्यापक सहयोगके बिना हरिजनोंके लिए मन्दिरोंके द्वार खुलना असम्भव होता। अहिंसाकी शक्तिका यह अपनी तरहका अकेला प्रदर्शन है। मैंने सोचा था कि राज्यको कम-से-कम मुख्य मंदिरोंके द्वारोपर पुलिसके मजबूत दस्ते तैनात करने पड़ेंगे और यह भी कि कुछ लोगोंके सिर तो जरूर फूटेंगे। मन्दिरोंके द्वार खोले जानेका सिलसिला राज्यके सबसे बड़े मन्दिरसे आरम्भ हुआ, जहाँ स्वयं महाराजा दर्शन करने जाते हैं। इसमें राजनीतिक दबाव बिल्कुल नहीं था। लाखों लोगोंके ऊपर इसे थोपा भी नहीं जा सकता था। मुझे इसका बिल्कुल अन्दाज नहीं था कि त्रावणकोरमें लगभग २००० मन्दिर होंगे। मुझे तो बस इतना ही मालूम था कि दस साल पहले हमारे स्वयमेवक वाइकोम मन्दिरके निकटकी एक वर्जित सड़कको लांघनेपर ही बुरी तरह पीटे गये थे। आज स्थिति यह है कि छोटे-से-छोटे लोग भी बिना किसी स्कावटके वाइकोम मन्दिरमें प्रवेश पा गये। उक्त घोषणा यद्यपि एक ठोस चीज थी, फिर भी वह मेरे अन्दर कोई उत्साह नहीं भर पाई थी। कारण, कि मुझे भय था कि कहीं इसके पीछे कोई राजनीतिक उद्देश्य न हो। लेकिन अब मेरा सारा भय दूर हो गया है। कट्टरपथी लोग जो कर्मकाण्डके प्रति इतनी अधिक निष्ठा व्यक्त करते थे और जो यह गौर मचाते थे कि किसी परिया की छाया लग जानेसे भी मन्दिरमें पूजा करना व्यर्थ हो जाता है, वे इन घोषणा को स्वीकार कर लेंगे, यह मैंने कभी नहीं सोचा था—कम-से-कम यह तो नहीं ही कि इतनी जल्दी स्वीकार कर लेंगे। लेकिन जो कार्य मनुष्य नहीं कर सकता था, उसे ईश्वरने सम्भव बना दिया।

[अग्रेजीसे]

महात्मा, खण्ड-४, पृष्ठ १०३-४

## ३९. पत्र : अमतुस्सलामको

सेर्गाव, वर्धा

१३ नवम्बर, १९३६

चि० अमतुस्सलाम,

तेरा लम्बा पत्र मिला। बारीकी तबीयतके बारेमें मुझे बहुत दुःख होता है। वह बीमार क्यों रहता है? शहद और अन्य फल तथा 'कुरान शरीफ' मिल गये हैं। तूने फल क्यों भेजे? यदि तेरे पास इतने ज्यादा पैसे हैं तो मुझे क्यों नहीं भेज देती?

यदि तू दोनों भाइयोंका झगडा मिटा सके तब तो बहुत अच्छा हो। कोशिश करना। ईश्वर तुझे सफलता दे।

तू कितनी बेवकूफ है! कान्तिको लिखने और उससे मिलनेकी मनाही करनेमें तू खराब है ऐसा किसने कहा? इधर मैंने कान्तिको लिखा नहीं है और उसका पत्र भी मुझे नहीं मिला है। दीवालीको तो मैं पहचानता ही नहीं। बम्बईमें जब होली जल रही हो तो दिवाली कैसी? मुझे तो त्योहार भाते ही नहीं। और त्योहारोंके लायक हम हैं भी कहाँ?

तेरे बारेमें मेरा विचार यह है। तू वहाँ रह कर अपनी तबीयत सुधार ले और फिर यहाँ मेरे पास आ जा। तेरी दवा और कहाँ हो सकती है। यदि तू वगलोर जानेको तैयार हो तो उसका इन्तजाम कर सकता हूँ। वहाँ डॉक्टरकी मदद तो मिल ही सकती है। लेकिन बम्बई-जैसी सुविधा कहीं भी नहीं मिलेगी। रमजानके रोजे रखनेकी बात मत कर। पहले अच्छी हो जा फिर तबीयत-भर रोजे रखना। अगर तू अच्छी हो गई होती तो मैं तुझे सेर्गावमें रोजे रखने देता। अगर तू दिनशाको दिखाना चाहे तो मैं उनके नाम पत्र भेजूँ। पहले मक्का शरीफ जानेका विचार क्यों किया था और फिर छोड़ क्यों दिया? मुझे लगता है कि अब तेरे सब सवालोक़ा जवाब मिल गया है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३६३) से।

## ४०. अश्लील विज्ञापन

एक वहन<sup>१</sup> ने मुझे एक जानी-मानी पत्रिकामें से एक विज्ञापनकी कतरन भेजी है। यह विज्ञापन एक अत्यन्त आपत्तिजनक पुस्तकके बारेमें है। कतरनके साथ उन्होंने निम्नलिखित पत्र भी भेजा है—

... के पृष्ठोंको उलट-पलटकर देखते समय इस विज्ञापनपर मेरी नजर पड़ी। पता नहीं यह पत्रिका आपके पास आती है या नहीं; भेजी भी जाती होगी तो भी मैं नहीं समझती कि आपको इसे देखनेका समय मिल पाता होगा। एकबार पहले भी अश्लील विज्ञापनोंके बारेमें मैं आपसे बात कर चुकी हूँ। मेरी बड़ी इच्छा है कि आप उनके बारेमें कभी लिखें। इसमें कोई सन्देह नहीं कि इस तरहकी पुस्तकोंकी आजकल बाजारमें भरमार हो रही है। लेकिन क्या . . . जैसी महत्त्वपूर्ण पत्रिकाओंको भी ऐसी पुस्तकोंकी बिक्रीको बढ़ावा देना चाहिए? ऐसी बातोंसे मेरे नारी-मनको इतनी जुगुप्सा महसूस होती है कि इसके सम्बन्धमें मैं आपके अतिरिक्त किसीको लिख नहीं सकती। जो चीज ईश्वरने स्त्रीको एक विशेष और स्पष्ट उद्देश्यसे दी है उसका विज्ञापन लम्पटता को उत्तेजन देनेके लिए किया जाये, यह बात इतनी गहिरी है कि शब्दोंमें व्यक्त नहीं की जा सकती। . . . मैं चाहती हूँ कि आप इस विषयमें प्रमुख भारतीय पत्र-पत्रिकाओंके दायित्वके बारेमें कुछ लिखें। यह जान लीजिए कि ऐसे और भी बहुत-से विज्ञापन मेरे ध्यानमें आये हैं जिन्हें मैं आपके पास आलोचनाके लिए भेज सकती थी।

विज्ञापनका कोई अंश मैं यहाँ उद्धृत नहीं कर रहा हूँ। पाठकोको सिर्फ इतना ही बता देता हूँ कि इस विज्ञापनमें विज्ञापित पुस्तककी उद्दीपक विषय-वस्तुका अधिक-से-अधिक अश्लील ढंगसे वर्णन किया गया है। इसका शीर्षक है 'नारी-शरीरका रमणीय सौन्दर्य' (सेक्सुअल व्यूटी ऑफ फीमेल फॉर्म)। विज्ञापन देनेवाली फर्मने कहा है कि इस पुस्तकके खरीदारको वह दो पुस्तके मुफ्त देगी, जिनके नाम हैं—'नववधूके लिए नया ज्ञान' ('न्यू नॉलेज फॉर द ब्राइड') और 'कामालिंगन या समोग-सहचरको तृप्त करनेकी विधि' ('द सेक्सुअल एक्सेस ऑर हाउ टु प्लीज योर पार्टनर')।

यदि इस वहनको ऐसी आशा है कि मैं इस प्रकारकी पुस्तकोंके विज्ञापन-कर्ताओंका रवैया बदल सकता हूँ या सम्पादको अथवा प्रकाशकोको अपनी पत्र-पत्रिकाओंसे इस तरह से लाभ कमानेसे विमुख कर सकता हूँ, तो मुझे लगता है वह

१. अमृतकौर; देखिए खण्ड ६३, पृ० ४१३।

व्यर्थ ही है। इन आपत्तिजनक पुस्तको या विज्ञापनोके प्रकाशकोसे मैं चाहे जितनी आरजू-मिन्नत करूँ, उसका कोई असर होनेवाला नहीं है। लेकिन यह पत्र लिखनेवाली बहन और उसीकी जैसी अन्य सुशिक्षित बहनोसे मैं यह जरूर कहूँगा कि वे सकोच छोड़कर बाहर आये और उस कामको अपने हाथोमे ले जो खास तौरसे उनका ही काम है। बहुधा ऐसा होता है कि किसी व्यक्तिको बुरा बताया जाने लगता है तो अन्तमे वह अपनेको सचमुच बुरा मानने लग जाता है। स्त्रीको 'अबला' कहना उसे लांछित करना है। मुझे नहीं मालूम कि वह 'अबला' कैसे है। अगर इसका मतलब यह हो कि उसमे पुरुषवाली पाशविक वृत्ति नहीं होती या कम होती है, तो इस आरोपको स्वीकार किया जा सकता है। किन्तु यदि बात ऐसी है तो इसका मतलब तो यह है कि पुरुषोकी तुलनामें स्त्री अधिक उदात्त है और वास्तवमे वह है भी ऐसी ही। यदि वह चोट करनेमे कमजोर है तो चोट सहनेमे अवश्य ही अधिक सक्षम है। मैंने स्त्रीको त्याग और अहिंसाकी प्रतिमूर्ति कहा है। उसे अपने शीलकी, अपने सम्मानकी रक्षाके लिए पुरुषपर निर्भर न रहना सीखना है। मुझे तो कोई ऐसा प्रसंग मालूम नहीं जब पुरुषने नारीके शीलकी रक्षा की हो। वह चाहे भी तो कर नहीं सकता। रामने सीताके शीलकी रक्षा नहीं की और न पाँच पाण्डवोंने द्रौपदीके शीलकी ही। इन दोनों देवियोने अपने शीलकी रक्षा स्वयं की और इसमे इनका सहायक इनका सतीत्व ही था। कोई भी आदमी अपना मान-सम्मान अपनी इच्छाके बिना नहीं गँवाता। यदि कोई कुलटा स्त्री किसी पुरुषको कोई औषधि खिलाकर ऐसा मतिशून्य बना दे कि फिर वह वही सब करे जो वह चाहती हो, तो इससे क्या उस पुरुषका चारित्र्य भग हुआ मान लिया जायेगा? इसी प्रकार यदि कोई मानव-पशु किसी स्त्रीको सजाशून्य करके उसके साथ बलात्कार करता है, तो इससे उस स्त्रीका शील-सम्मान भग हो गया मानना बिलकुल गलत है।

ध्यान देनेकी बात है कि पुरुष-शरीरके सौन्दर्यपर कोई पुस्तक नहीं लिखी गई है। लेकिन पुरुषकी पाशविक वासनाको मड़कानेवाला साहित्य सदा क्यो लिखा जाता है? क्या इसका कारण यह है कि पुरुषने स्त्रियोको जिन विशेषणोसे विभूषित किया है उन्हें चरितार्थ करना स्त्रियोको अच्छा लगता है? क्या उसे यह अच्छा लगता है कि पुरुष उसके शरीरके सौन्दर्यका उपभोग करे? क्या उसे पुरुषके सामने शरीरसे सुन्दर दिखना रुचता है और रुचता है तो क्यो? मैं चाहता हूँ कि शिक्षित बहने अपने-आपसे ये प्रश्न पूछकर देखे। यदि ऐसे विज्ञापन और ऐसा साहित्य उन्हें बुरा लगता है तो उनको इनके विरुद्ध अविराम संघर्ष चलाना चाहिए। फिर तो ये चीजे पल-भरमे बन्द हो जायेगी। स्त्रीमे यदि विनाशकी शक्ति है तो कल्याणकी भी शक्ति उसके अन्दर छिपी हुई है। मेरी यही कामना है कि वह अपनी उस कल्याणकारी शक्तिको पहचाने। यदि वह ऐसा सोचना बन्द कर दे कि वह कमजोर और पुरुषोके खेलनेकी गुडिया बननेके ही योग्य है, तो वह अपने लिए और पुरुषके लिए भी—चाहे पुरुष उसका पिता हो या पुत्र अथवा पति—संसारको अधिक सुखमय



बना सकती है। यदि समाजको राष्ट्रोंकी पागलपन-भरी आपसी लड़ाइयों, और समाजकी नैतिक बुनियादोंपर किये जा रहे नासमझी-भरे प्रहारोंसे नष्ट होनेसे बचना है, तो उसमें नारीको यथेष्ट योगदान करना होगा—लेकिन जैसा कि कुछ वहनें प्रयत्न कर रही हैं वैसे पुरुषोचित ढंगसे नहीं, बल्कि नारीको शोभा देनेवाले ढंगसे। पुरुष जीवोंका नाश करने और अविकांगतः निष्प्रयोजन ही नाश करनेकी जो क्षमता दिखा रहा है, उसकी होड़में उतरकर नारी मानवताका कल्याण नहीं कर सकती। उसे तो भूलकर रहे पुरुषको उस भूलसे विमुक्त करना अपना कर्तव्य मानना चाहिए जो अन्ततः उसके और नारीके भी विनाशका कारण होगी। यह घृणित विज्ञापन तो हवाका रख बतानेवाला एक तिनका-भर है। इसमें बड़े ही गर्मनाक ढंगसे नारीको पुरुषकी वासना-लोलुपताका जिकार बनाया गया है। और इसमें 'संसारकी वनवासी जातियोंकी स्त्रियोंके आरीरिक सौन्दर्य' को भी बल्का नहीं गया है।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १४-११-१९३६

## ४१. मन्दिर-प्रवेश

एक साथी लिखते हैं :

हरिजन-सेवाका काम करनेवाला एक सेवक अभी उस दिन आया और फगवाड़ा (जिला जालंधर) में हरिजन-मन्दिर तथा हरिजन-पाठशाला बनवानेके लिए सहायता मांगने लगा। मैंने मन्दिरके लिए पैसे देनेसे साफ इनकार कर दिया। मन्दिर बनवाने और खास तौरपर केवल हरिजनोंके लिए मन्दिर बनवानेके में सख्त खिलाफ हूँ, क्योंकि यह तो एक तरहसे उनकी अस्पृश्यताको सदा बनाये रखना है। वह मुझसे जोरोंसे बहस कर रहा था कि डाकिया 'हरिजन' लेकर आया, जिसमें इसी विषयपर आपका लेख था। यह एक शुन संयोग ही था। मुझे मालूम हुआ है कि कुछ सनातनी हरिजनोंको अपने लिए अलग मन्दिर बनवानेका प्रलोभन दे रहे हैं, जिससे मौजूदा मन्दिरोंमें जानेका हक मांगनेकी उन्हें कोई जरूरत ही न रहे। इस विषयमें सचमुच हरिजनोंके पक्षकी हिमायतकी बहुत जरूरत है और आपका लेख बिल्कुल ठीक समयपर निकला है।

एक दिन एक परिचित सज्जनसे, जिन्हें आप भी जानते हैं, आपके 'मन्दिर-प्रवेश' की हिमायत करनेके विषयमें मेरी खूब लम्बी-चौड़ी बहस हुई। उक्त मित्रका विचार था :

(क) खुद महात्माजी तो कभी मन्दिरोंमें पूजाके लिए जाते नहीं, तब 'मन्दिर-प्रवेश' की वे हरिजनोंको ऐसा करनेके लिए क्यों प्रोत्साहन देते हैं?

हिमायत करना तो अप्रत्यक्ष रूपसे मन्दिरोंमें जाकर पूजा करनेका प्रचार करनेके ही बराबर है।

(ख) हमारे मन्दिर प्रायः उन पुजारियोंकी आजीविकाका एक साधन-मात्र है जो और किसी प्रकार ईमानदारीके साथ पेट भरनेकी योग्यता नहीं रखते। हम उन्हें क्यों प्रोत्साहन दें ?

(ग) मन्दिरोंमें हरिजनोंको प्रवेश मिलनेसे उन मन्दिरोंके पुजारियोंकी आमदनी बढ़ेगी; क्योंकि मन्दिरोंमें कोई भी खाली हाथ तो जा नहीं सकता। कम-से-कम एक पैसा तो ले ही जाना पड़ता है।

(घ) हरिजनोंकी गरीबीको इस तरह क्यों बढ़ाया जाये ?

(ङ) जिस प्रकार खुद महात्माजी बाहर मैदानमें ही प्रार्थना करते हैं, वे हरिजनोंको भी वैसे ही करनेको क्यों नहीं कहते ?

मुझे पता नहीं कि पहले कभी किसीने आपसे ये सवाल साफ-साफ पूछे हैं या नहीं, और आपने कभी उनके उत्तर दिये हैं या नहीं और आज उत्तर देना उचित समझते हैं या नहीं। पर मुझे तो यही लगता है कि हरिजनोंको अपने लिए अलग मन्दिर नहीं बनाने देना चाहिए, और मन्दिरोंमें हरिजनोंके प्रवेश पर जो बन्दिश है उसके उठ जानेसे केवल सबर्णोंकी ही शुद्धि होगी। हरिजनोंको अपने बलपर तथा हमारी सहायतासे और बातोंमें ऊपर उठना चाहिए।

इस पत्रमे उठाये गये प्रश्नोका जवाब भी इसीमे आ गया है। फिर भी, पत्र ऐसा है जिसे जनताके सामने लाना और उसपर चर्चा करना जरूरी है। ये सवाल कई बार उठाये जा चुके हैं और इन स्तम्भोमे किसी-न-किसी रूपमे उतनी ही बार इनके जवाब भी दिये जा चुके हैं।

सहायता माँगनेवाले कार्यकर्त्ता और जिन सज्जनने पत्र-लेखकके सामने बहुत-से सवाल खड़े कर दिये वे भी मन्दिर-प्रवेशका प्रधान हेतु मूल रहे हैं। हरिजनोके लिए मन्दिरोंके द्वार खोलनेकी माँग इसलिए नही की जा रही है कि खुद वे ऐसा चाहते हैं, या कि मन्दिरोंमे प्रवेश मिल जानेपर उनमें एकाएक कोई कायापलट हो जायेगा। यह माँग तो सबर्णोंकी शुद्धिकी दृष्टिसे की जा रही है। यह इसलिए भी पेश की जा रही है कि हरिजनोको अन्यायपूर्वक एक ऐसे अधिकारसे वंचित रखा जा रहा है जो तमाम हिन्दुओको प्राप्त होना चाहिए। अपने हरिजन माइयोके लिए मन्दिरोंके दरवाजे खोल देना सबर्णोंका धर्म है, चाहे एक भी हरिजन मन्दिरोंमे न जाये। सबर्ण हिन्दुओ के हृदयसे अस्पृश्यताकी भावना मिट जानेका वह सबसे सच्चा लक्षण है। निस्सन्देह दूसरी रुकावटें भी दूर होनी चाहिए। लेकिन जबतक यह बनी रहेगी, अस्पृश्यता नही मिट सकती। सबर्ण हिन्दू चाहे या न चाहे, हरिजनोके नागरिक हक़ो पर

जो रुकावटें हैं वे तो कालान्तरमे दूर हो ही जायेगी। परन्तु मन्दिर तो उनकी स्वतःस्फूर्त अनुमतिके बिना नहीं खोले जा सकते। अगर हरिजन कहे कि हम सार्वजनिक कुएँसे पानी भरेगे, या यदि वे यह चाहे कि सार्वजनिक स्कूलोंमें उनके बच्चोंके साथ भी वैसा ही व्यवहार हो जैसा कि अन्य बच्चोंके साथ होता है, तो उन्हें इससे कोई रोक नहीं सकता। आज जो वे इन माँगोंको आम तौरपर पेश नहीं कर रहे हैं, उसकी वजह यह है कि अपने कानूनी अधिकार माँगनेका साहस उनमें अभी नहीं आया है। आज उन्हें यह डर है कि अगर वे ऐसी कोई बात करेंगे तो शायद सवर्ण-हिन्दू उन्हें मारे-पीटेंगे या उनके साथ इससे भी बुरा व्यवहार करेंगे। उनका यह डर आज ठीक भी है। पर ज्यो-ज्यो उनका बल बढ़ता जायेगा वे जरूर अपने हक माँगने लगेंगे और उन अधिकारों पर अमल भी करने लगेंगे जिन पर वे अपनी दुर्बलतावश अबतक अमल नहीं कर सके हैं। पर मन्दिर-प्रवेशके विषयमें यह बात नहीं है। अगर हरिजन एक जुलूस बनाकर किसी मन्दिरमें जाये और कहे कि हम अन्दर जाना चाहते हैं तो कानून ही उन्हें उस मन्दिरमें घुसनेसे रोकेगा। इसीलिए सवर्ण-सुधारकोंके लिए यह जरूरी है कि वे हरिजनोके लिए मन्दिरके द्वार खोलनेके लिए आन्दोलन करे।

केवल हरिजनोके लिए मन्दिर बनवानेकी बातका मैंने हमेशा विरोध किया है। पर इस विषयमें भी मैंने अपने मनमें कुछ मर्यादाएँ तो तय कर ही रखी हैं। अगर खुद हरिजनोमें ही अपने दूतेपर ऐसे मन्दिर बनवानेकी कोई हलचल शुरू हो जो उनके तथा सवर्णोंके लिए भी खुले हो, तो मैं उसका विरोध नहीं करूँगा। इसी प्रकार अगर सवर्ण भी इस तरह के मन्दिर बनवाना चाहे तो भी मैं उनका विरोध नहीं करूँगा। दूसरे शब्दोंमें मन्दिर बनवाना अपने-आपमें ऐसी बात नहीं है जिसका मैं हमेशा विरोध करता हूँ। मेरा खयाल है कि करोड़ों लोगोके जीवनमें उनका एक महत्त्वपूर्ण और उपयोगी स्थान है।

यहाँ मेरे सनातनी मन्दिरोंमें न जानेका प्रश्न उठाना अप्रासंगिक है। मन्दिरोंमें मेरा विश्वास है, यह सिद्ध करनेके लिए कोई जरूरी नहीं कि मैं मन्दिरोंमें जाऊँ ही। इतना काफी है कि ईश्वरमें मेरा विश्वास है और मैं प्रति-दिन उसकी पूजा करता हूँ। और यह पूजा मात्र एक आढम्बर नहीं होती, बल्कि मेरे आध्यात्मिक आहार का एक अनिवार्य अंग होती है। हाँ, मैं प्रति-दिन खुले मैदानमें होनेवाली प्रार्थनामें शामिल होनेके लिए हरिजनोंको खास तौरसे जरूर आमन्त्रित करता हूँ। लेकिन ऐसा उन्हें सनातनी-मन्दिरोंमें जानेकी इच्छासे विमुक्त करनेके लिए नहीं करता।

मन्दिरोंमें भ्रष्टाचार जरूर है। बड़े दुःखकी बात है कि बहुत-से मन्दिरोंके पुजारी अनपढ़ हैं और बुरी तरह अज्ञानी हैं। पर इससे तो यही प्रकट होता है कि उनमें सुधारकी जरूरत है, न कि उन्हें नष्ट करनेकी। और मन्दिरोंमें जानेवाले हरिजनोके लिए यह कोई जरूरी नहीं कि वे वहाँ कुछ चढ़ायें ही। ऐसे हजारों लोग हैं जो मन्दिरोंमें जाकर भी एक पाई नहीं चढ़ाते। मैं तो सचमुच ऐसा मानता हूँ कि हरिजनोंके लिए मन्दिरोंके दरवाजे खुलवानेका यह आन्दोलन अगर सफल

हुआ — और निस्सन्देह यह जल्द ही सफल होगा — तो यह मन्दिरोंकी बहुत-सी बड़ी-बड़ी बुराइयोंको दूर करनेमें सहायक होगा।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १४-११-१९३६

## ४२. चर्चा : जॉन आर० मॉटके साथ<sup>१</sup>

[१३/१४ नवम्बर, १९३६]<sup>१</sup>

जॉन मॉट : आपने इस आन्दोलनको बहुत बड़ा नेतृत्व प्रदान किया है, इसमें आपने अपने जीवन-रक्तका हवि दिया है। आपने इसके लिए कष्ट उठाया है और विजय पाई है। सो मैं चाहता हूँ, आप मुझे अच्छी तरहसे समझाएँ कि आखिर असली सवाल क्या है और यह भी बताएँ कि इसमें मैं कैसे सहायक हो सकता हूँ, क्योंकि [सच मानिए] मैं इसमें बाधक नहीं बनना चाहता। जो-कुछ भारतमें हो रहा है, उसका संसारपर बहुत गहरा असर होनेवाला है। इस आन्दोलनके रूपमें हम ऐसी शक्तियोंको प्रवर्तित होते देख रहे हैं जिनके जबरदस्त प्रभावके बारेमें कोई भविष्यवाणी करना या अनुमान लगाना कठिन होगा। इस समस्याका अपना निदान मुझे बताइए।

गांधीजी : अस्पृश्यताकी समस्यासे जहाँतक मेरा सम्बन्ध है, मैं इसे हिन्दू-धर्मके लिए जीवन-मरणका प्रश्न मानता हूँ। जैसा कि मैंने बार-बार कहा है, अगर अस्पृश्यता कायम रहती है तो हिन्दू-धर्म, बल्कि स्वयं हिन्दुस्तान भी नष्ट हो जायेगा। लेकिन अगर अस्पृश्यता हिन्दुओंके हृदयसे समूल मिट जाती है तो हिन्दू-धर्मके पास विश्वको देनेके लिए एक निश्चित सन्देश होगा। पहली बात तो मैंने सैकड़ों समाजोंमें कही है, लेकिन यह दूसरी बात नहीं। और याद रखिए यह एक ऐसे आदमीके मुँहसे निकली बात है जो सत्यको ही ईश्वर मानता है। इसलिए इस बातमें कोई अति-रजना नहीं है। अगर अस्पृश्यता हिन्दू-धर्मका अनिवार्य अंग है, तो कहना होगा कि

१. महादेव देसाईकी रिपोर्ट “जॉन मॉटका आगमन” (“जॉन मॉट्स विजिट”) से उद्धृत। अमेरिका-निवासी जॉन मॉट युवा ईसाई संघके एक प्रमुख नेता और अन्तर्राष्ट्रीय मिशनरी परिषद्के अध्यक्ष थे।

२. साधन-सूत्रमें कोई त्रुटि नहीं दी गई है। देखिए “पत्र : अष्टकौरको”, पृष्ठ ४९ जिसमें गांधीजीने बताया है कि “कल और आज मिला कर मैंने एन्ड्रयूजके साथ आये श्री मॉटको चार घण्टेसे अधिक समय दिया”। महादेव देसाईके साक्ष्यसे यह त्रुटि मेल नहीं खाती। उनके अनुसार यह मुलाकात ठीक उसी समय हुई थी जब त्रावणकोर-घोषणा जारी की जा रही थी। त्रावणकोर-घोषणा १२ नवम्बरको जारी की गई थी। किन्तु हम गांधीजीके साक्ष्यको ही अधिक विश्वसनीय मानते हैं, क्योंकि महादेव देसाईने अपनी रिपोर्ट वास्तविकताके १५ दिन बाद लिखी थी।

इस धर्ममें कोई दम नहीं रह गया है। लेकिन अस्पृश्यता एक जघन्य असत्य है। अस्पृश्यता-विरोधी आन्दोलन छेड़नेमें मेरा मन्तव्य बिलकुल स्पष्ट है। मैं जिस लक्ष्य को लेकर चल रहा हूँ वह यह नहीं है कि हर हिन्दू अस्पृश्यका स्पर्श करे, वह तो यह है कि हर सवर्ण हिन्दू अपने हृदयसे अस्पृश्यताकी भावनाको निकाल दे और इस तरह अपना पूर्ण हृदय-परिवर्तन करे। रोटी-बेटी व्यवहार कोई मुद्देकी बात नहीं है। कोई जरूरी नहीं कि मैं आपके साथ बैठकर खाऊँ ही, लेकिन मुझे अपने मनमें ऐसी भावना नहीं रखनी चाहिए कि अगर मैं आपके साथ खाऊँगा तो अशुद्ध हो जाऊँगा। अगर मैं विवाह-योग्य स्त्री होऊँ तो मुझे यह नहीं कहना चाहिए कि 'अमुक व्यक्ति से विवाह करना मुझे इसलिये मजूर नहीं, क्योंकि वह अस्पृश्य है।' यह बात मैं आपके सामने इसलिए स्पष्ट कर रहा हूँ कि हरिजन सेवक संघके कार्यक्रममें हमने यह कहा है कि हम किसी भी सनातनी हिन्दूसे अस्पृश्योके साथ रोटी-बेटी व्यवहार रखनेको नहीं कहते। हममें से बहुत-से लोगोके मनमें रोटी-बेटी व्यवहारके बारेमें कोई दुविधा नहीं है। मैं यह स्वीकार करता हूँ कि अस्पृश्यता एक प्राचीन प्रथा है। हिन्दू-धर्म चूँकि एक प्राचीन, बल्कि कह सकते हैं कि प्रागैतिहासिक धर्म है, इसलिए इस तरहकी बहुत-सी प्रथाएँ इससे जुड़ी हुई हैं। आज जो इसके एक जड़-धर्म बन जानेका खतरा दिखाई देता है, उसके बजाय मैं यह चाहता हूँ कि यह एक जीवन्त धर्म बने, ताकि ससारके दूसरे धर्मोंके साथ यह भी अपना अस्तित्व कायम रख सके।

इतना सब कहनेके बाद उन्होंने बताया कि हरिजन सेवक संघका गठन कैसे और किन परिस्थितियोंमें किया गया, किस प्रकार वे स्वयं संघके सदस्य न बन सके, लेकिन तब भी उसकी नीतिका निर्धारण और निर्देशन करते रहे हैं।

जा० मा० : संसार आपको प्रथम पंक्तिके नबी, महात्मा, युग-प्रवर्तक और योद्धाके रूपमें देखता है और हम सब प्रभुसे प्रार्थना करते हैं कि वह आपको दीर्घायु बनाये, ताकि विश्व-इतिहासके इस सबसे नाजुक दौरमें आप उसका मार्ग-दर्शन कर सकें।

फिर यरवदा-समझौते की पृष्ठभूमिकी चर्चा छिड़ गई, जिसकी शुरुआत गोलमेज परिषद्में गांधीजी द्वारा की गई इस घोषणाके साथ हुई थी कि हिन्दू-समाजके विभाजनको रोकनेके लिए मैं अपने प्राणोकी बलि चढ़ा दूँगा।<sup>१</sup>

गा० लेकिन इसमें मेरा कोई राजनीतिक स्वार्थ नहीं था, न आज ही है। इसी तरह इसमें अन्य हिन्दुओका भी कोई राजनीतिक उद्देश्य नहीं है। उदाहरणके लिए यह समझौता बंगालियोंके लिए तो ऐसा ही है मानो उनके बीच बम-विस्फोट हुआ हो। उनकी अपनी हिन्दू-मुस्लिम समस्या है, जो यरवदा-समझौतेके कारण और भी

१. सितम्बर, १९३२ में हिन्दू नेताओं और हरिजनोंके बीच, देखिए खण्ड ५१ परिशिष्ट २।

२. देखिए खण्ड ४८, पृ० ३३१।

उलझ गई है। तथाकथित प्रधान मन्त्रीके निर्णय 'मे हरिजनोंको इस समझौतेकी अपेक्षा कम स्थान दिये गये थे। इस समझौतेमे तो उन्हें इतने स्थान दिये गये हैं कि वे लगभग सबपर हावी हो जानेकी स्थितिमे पहुँच गये हैं। लेकिन मैंने तो कहा कि अगर सभी स्थान हरिजनको ही मिल जाते हैं तब भी हिन्दू-धर्मकी कोई हानि नहीं होनेवाली है। जबतक स्वयं हरिजन ही न चाहे तबतक मैं समझौतेमे रच-मात्र भी परिवर्तन करनेके लिए तैयार नहीं हूँ।

जॉ० मॉ० : आपका तो सारा जीवन ही अस्पृश्यता-निवारणके लिए समर्पित है। इस आन्दोलनका महत्त्व भारतकी सीमाओंसे बँधा हुआ नहीं है, फिर भी विचारोंकी जैसी उलझन इसके सम्बन्धमें फैली हुई है वैसी शायद ही किसी अन्य विषयके बारेमें हो। उदाहरणके लिए, मिशनरियों और उनकी संस्थाओंको ही लीजिए। इस विषयपर उनमें मतभेद नहीं है। यह बात बहुत ही वांछनीय है कि इस सम्बन्धमें हमारे बीच मतभेद हो और हम पता करें कि हम इसमें कहाँतक—बाधक नहीं—सहायक हो सकते हैं। मैं अन्तर्राष्ट्रीय मिशनरी परिषद्का अध्यक्ष हूँ। इस परिषद्में संसार-भरकी ३०० मिशनरी संस्थाएँ शामिल हैं। मेरी मेजपर इन संस्थाओंकी रिपोर्टें पड़ी हुई हैं, और उन्हें देखकर मैं कह सकता हूँ कि अस्पृश्यतामें उनकी दिलचस्पी अधिकाधिक गहरी होती जा रही है। अगर आप संकोच छोड़कर मुझे यह बतायें कि मिशनरियोंने यदि इस सम्बन्धमें कहीं कोई गलत रवैया अपनाया है तो कहाँ अपनाया है। यह सुनकर मुझे खुशी होगी। उनकी इच्छा बाधा डालनेकी नहीं, बल्कि सहायता करनेकी है।

गा० मुझे कहना पड़ेगा कि इस मामलेमे मिशनरियोंके कार्योंसे मेरे मनको चोट पहुँची है। ज्योही डॉ० अम्बेडकरने वह विस्फोट किया, मुसलमानों और सिखोंके साथ वे भी आगे बढ़ आये, और उन्होंने इस चीजको इतना महत्त्व दे दिया जितनेके लायक यह बिल्कुल नहीं थी। फिर तो इन सगठनोंमे आपसमे होड़ ही चल पड़ी। हिन्दू और मुसलमान आपसमे झगड़ रहे हैं, इसलिए अगर मुस्लिम संस्थाएँ ऐसा करती तो उसका कोई औचित्य मैं समझ सकता था। इसमे सिखोंका कूद पड़ना मेरी समझमे नहीं आया। लेकिन ईसाई मिशनरी संस्थाओंका तो दावा है कि उनके सारे प्रयत्नोंका एक ही लक्ष्य है—आत्माका उत्थान। सो ईसाइयोंको अपने धर्मावलम्बियोंकी सख्या बढ़ानेके लिए मुसलमानों और सिखोंसे होड़ करते देखकर मेरे मनको बड़ी चोट पहुँची। मुझे तो उनका ऐसा करना बड़ा अशोभन मालूम हुआ, मुझे लगा कि यह तो धर्मका उपहास है। यहाँतक कि उन्होंने डॉ० अम्बेडकरके साथ गुप्त वार्ताएँ चलाईं। हरिजनोंके कल्याणके लिए आप प्रभुसे प्रार्थना करते तो वह बात मैं समझ सकता था, लेकिन उसके बजाय आपने उन लोगोंसे—जिनमे आपकी बातको समझने

१. इस निर्णयके अनुसार, अंग्रेज सरकारने हरिजनोंके लिए पृथक् निर्वाचन-पद्धतिकी घोषणा की थी। देखिए खण्ड ५० पृ० ३९३-४ भी।

जितनी भी बुद्धि नहीं है — ईसाई धर्ममें चले आनेकी अपील की। निश्चय ही उनमें ईसा और मुहम्मद, नानक और ऐसे ही अन्य धर्म-प्रणेताओंके बीच अन्तर करने लायक समझ नहीं है।

डॉ० मॉटने कैंटरबरीके आर्कबिशपके भाषण<sup>१</sup> और उनके तथा इंग्लैंडके अन्य बिशपों और मिशनरी नेताओंके साथ हुई अपनी बातचीतका उल्लेख करते हुए जोर देकर कहा कि ईसाइयोंको ऐसा आचरण नहीं करना चाहिए जिससे लगे कि भारतीयोंकी 'आत्माओंको खरीदनेके लिए' वे भी दूसरोंके साथ बोली लगा रहे हैं। उन्होंने कहा कि इस सम्बन्धमें श्री चर्च संगठन तथा राजकीय चर्च संगठन दोनोंके नेताओंने उन्हें आश्चस्त किया है। लेकिन धर्म-निरपेक्ष अखबारोंमें यह बात प्रकाशित हो गई थी कि जो भी सम्प्रदाय उन्हें स्वीकार करनेको तैयार हो उसे डॉ० अम्बेडकर ५ करोड़ अनुयायी दे सकते हैं। डॉ० मॉटने कहा, मुझे तभी ऐसा आभास हो गया था कि इससे तो सम्बन्धित लोगोंका भारी अहित हो सकता है।

जाँ० माँ० : प्रोटेस्टेंट मिशनरियोंकी संस्थाके सबसे विश्वस्त नेता आपकी बातपर पूरा ध्यान देंगे। अस्पृश्योंके लिए अधिकाधिक काम करनेकी आवश्यकतामें उनका विश्वास है। तो हमें बताइए कि हमारे लिए क्या करना और क्या न करना समझदारीकी बात होगी।

गा० : जहाँतक डॉ० अम्बेडकरकी उपर्युक्त इच्छाका सम्बन्ध है, आप इस समझ आन्दोलनके प्रति प्रशान्त तटस्थता और उदासीनताका रवैया अपना सकते हैं। अगर डॉ० अम्बेडकरकी अपीलका लोगो पर कोई असर होता है और हरिजन तथा स्वयं डॉ० अम्बेडकर वह निर्णायक कदम उठाते हैं और आपके पास आते हैं तो आपकी अन्तरात्मा आपसे जैसा कहे, आप वैसा कर सकते हैं। लेकिन डॉ० अम्बेडकर और हरिजन जो-कुछ करने जा रहे हैं उसके बारेमें अटकल लगाकर अभी कुछ करना तो अशोभन और जल्दबाजी करके बातको बिगाड़ने-जैसा लगता है।

दीनबन्धु एन्ड्रयूजने लखनऊ कान्फ्रेंसकी चर्चा करते हुए उसकी निन्दा की, जिस पर डॉ० मॉटने कहा कि कान्फ्रेंसने जो-कुछ किया वह कोई आधिकारिक रूपसे नहीं किया।

गाँ० . ईसाई संस्थाओंकी चुप्पीके कारण कान्फ्रेंसकी कार्रवाई आधिकारिक ही हो जाती है। अगर उन्होंने यह साफ कर दिया होता कि लखनऊमें जो-कुछ हुआ उससे उनका कोई सरोकार नहीं है तो बड़ा अच्छा होता। लेकिन लखनऊ कान्फ्रेंसमें भाग लेनेवालोंको शायद ऐसा लगा कि वे उन मिशनरी संस्थाओंके ही विचारोंको स्वर दे रहे हैं जो उनकी रायमें पर्याप्त गतिसे काम नहीं कर रही हैं।

जाँ० माँ० : लेकिन इस कान्फ्रेंसमें जो-कुछ हुआ, उससे असहमति तो व्यक्त की गई थी।



गा० की गई होगी तो वह इंग्लिश चैनलके पार नहीं पहुँच पाई।

जॉ० मॉ० : लेकिन इस विषयपर तो मित्रोंके बीच भी विचारोंकी ऐसी उलझन मौजूद है कि देखकर दुःख होता है; क्या उचित है, इसके बारेमें उनकी रायें भी अलग-अलग हैं। शैतानके लिए इससे अच्छी स्थिति और कोई नहीं हो सकती। मेरे जीवनका अधिकांश बौद्धिक वर्गोंके बीच बीता है और मेरी अन्तरात्मा इस आन्दोलनमें सहायता करनेके लिए मुझे तीव्र रूपसे प्रेरित कर रही है।

इसपर गांधीजीने उन नैक ईसाइयोंके उदाहरण दिये जो हिन्दू झण्डेके नीचे रहकर काम करते हुए इस आन्दोलनमें मदद दे रहे हैं। [ उन्होंने बताया ] श्री कैथान<sup>१</sup> अस्पृश्योंका मार्ग सुगम बनानेके लिए जी-जानसे कोशिश कर रहे हैं। कुमारी बार और कुमारी मंडेन ग्रामोद्धार आन्दोलनमें कूद पड़ी हैं। इसके बाद गांधीजीने त्रावणकोरकी समस्याका उल्लेख किया और बताया कि वहाँ इलवा जातिके लोगोंको हिन्दू-धर्मका त्याग करनेके लिए प्रलोभन दिया जा रहा है और इस बातमें सम्बन्धित पक्षोंके बीच बड़े ही अशोभन ढंगकी होड़ चल रही है।

गां० : त्रावणकोरके इलवा लोग मन्दिरोंमें प्रवेश चाहते हैं। लेकिन आपका यह पूछना बेमानी होगा कि वे मन्दिर-प्रवेश चाहते हैं या नहीं। वे न चाहते हो तो भी मुझे तो ऐसी स्थिति लानी ही है कि जिन अधिकारोंका उपभोग मैं करता हूँ उनका उपभोग वे भी करे। इसीलिए सुधारक लोग मन्दिरोंके द्वार खुलवानेके लिए जी-जानसे कोशिश कर रहे हैं।

जॉ० मॉ० : लेकिन क्या हमें उनकी सेवा करनी ही नहीं चाहिए?

गा० : सेवा जरूर कीजिए, लेकिन धर्मान्तरणके रूपमें उसकी कीमत न वसूल कीजिए।

जॉ० मॉ० : मैं यह स्वीकार करता हूँ कि वे ईसाई बनें या न बनें, हमें उनकी सेवा करनी ही चाहिए। ईसा मसीहने किसीको कोई प्रलोभन नहीं दिया। उन्होंने तो बस सेवा और त्याग ही किया।

गा० : अगर ईसाई लोग इस सुधार आन्दोलनमें शरीक होना चाहते हैं तो उन्हें मनमें धर्मान्तरणका कोई विचार रखे बिना शरीक होना चाहिए।

जॉ० मॉ० : लेकिन अगर इस अशोभन होड़की बात अलग रखें तो क्या उन्हें लोगोंके स्वीकारार्थ ईसाई-धर्मके सिद्धान्तोंकी शिक्षा नहीं देनी चाहिए?

गां० : लेकिन, डॉ० मॉट, क्या आप किसी गायको ईसाई-धर्मके सिद्धान्तोंकी शिक्षा देगे? और सच मानिए कि सोचने-समझनेकी शक्तकी दृष्टिसे कुछ अस्पृश्य तो गायोंसे भी गये-बीते हैं। मेरे कहनेका मतलब यह है कि इस्लाम, हिन्दू-धर्म और ईसाई-धर्ममें एक-दूसरेकी तुलनामें क्या गुण-दोष हैं, यह बात जिस तरह किसी गायकी समझमें नहीं आ सकती उसी तरह उनकी समझमें भी नहीं आयेगी। उन



लोगोंको ईसाई-धर्मके सिद्धान्तोंकी शिक्षा तो आप उन सिद्धान्तोंको अपने जीवनमें उतार कर ही दे सकते हैं। गुलाबका फूल किसीसे यह नहीं कहता कि 'आओ, जरा मुझे सुँघकर देखो।'।

जाँ० माँ० : लेकिन ईसा मसीहने तो कहा था : "उपदेश करो, शिक्षा दो।" उन्होंने यह भी कहा था कि श्रद्धा श्रवणसे जागती है और श्रवणकी शक्ति प्रभुके वचन सुननेसे। किसी समय मैं स्वयं नास्तिक था। तभी एक दिन प्रसिद्ध क्रिकेट-खिलाड़ी, केंम्ब्रिजके जे० ई० के० स्टड धर्मोपदेशके लिए हमारे विश्वविद्यालयमें आये और उनकी बातें सुनकर मेरा भ्रम तत्काल दूर हो गया। केवल उनका जीवन और उनका श्रेष्ठ व्यक्तिगत उदाहरण मेरी शंकाका समाधान नहीं कर सकता था, मेरे हृदयकी प्यास नहीं बुझा सकता था। पर उनकी बातें सुनकर मैं धर्मोन्मुख हो गया। यह तो सबसे पहली और सबसे बड़ी आवश्यकता है ही कि हम धर्ममय जीवन जियें। लेकिन इसके बाद यह भी जरूरी है कि समझदारी और संवेदनशीलताके साथ हम धर्मका जो मूल सत्य है उसकी शब्दोंमें व्याख्या करे, विभिन्न प्रक्रियाओं और कार्यों आदिपर प्रकाश डालें और इस तरह लोगोंकी बौद्धिक शंकाओंका निवारण करें, ताकि हम उस मुक्तिको प्राप्त कर सकें जो वास्तवमें मुक्ति है। आप यह तो नहीं चाहते कि ईसाई लोग कलसे ही यहाँसे हट जायें ?

गा० नहीं, यह तो नहीं चाहता, लेकिन यह जरूर चाहता हूँ कि अगर आप हमारी सहायता नहीं कर सकते तो बीचमें न पड़ें।

जाँ० माँ० : लेकिन ईसाई-धर्म समग्रतः इस बातपर जोर देता है कि अपने जीवनको बाँटो — जो-कुछ तुम्हारे पास है उसे दूसरोंको दो। और जबतक हम अपने जीवनमें शब्दोंका सहारा नहीं लेते, तबतक ऐसा कर कैसे सकते हैं ?

गा० . तब तो ब्रावणकोरमे ईसाई मिशनरी जो-कुछ कर रहे हैं, ठीक ही है ? आपके कथन और उनके आचरणके बीच परिमाणका भेद हो सकता है, लेकिन गुणात्मक कोई अन्तर नहीं है। अगर आपको अपने जीवनमें हरिजनोको हिस्सेदार बनाना आवश्यक मालूम होता है तो आप ठक्कर बापा और महादेवको क्यों नहीं बनाते ? आप हरिजनोके पास जाकर इस उथल-पुथलका लाभ उठानेकी कोशिश क्यों करते हैं ? उनके बदले आप हमारे पास क्यों नहीं आते ?

जाँ० माँ० : डॉ० अम्बेडकरकी घोषणाके बादसे इस विषयपर जो चर्चा हो रही है उसमें अनेक ऐसे लोग घुस पड़े हैं जिनके उद्देश्य शुद्ध नहीं हैं, जिससे यह सारी चर्चा बुरी तरह उलझ गई है। उद्देश्योंकी — जो लोग इसमें भाग लेना चाहते हैं उनके प्रेरक हेतुओंकी सफाई हो जाना जरूरी है। ईसा मसीहने कहा था : 'तुम्हारा जीवन ऐसा होना चाहिए जिससे लोगोको मेरा परिचय मिले।' अच्छे ईसाईको इसकी साक्षी भरनी पड़ती है कि स्वयं अपने जीवनमें या दुनियाको देखने-सुननेके फलस्वरूप उसके क्या-क्या अनुभव रहे हैं। यदि हम ईसा मसीहके 'सच्चे साथियों' की

तरह नहीं जीते तो माना जायेगा कि हम उनके सच्चे अनुयायी नहीं हैं। उन्होंने कहा था : 'उनके पास जाओ और उन्हें सद्शिक्षा देकर [अज्ञानकी] कुहेलिकामें से निकालो और प्रकाशमें ले जाओ।'

यहाँ दीनबन्धु एन्ड्रयूजने चर्चाको सहमतिकी दिशामें मोड़ते हुए कहा : "आपके और मिशनरियोंके बीच कुछ बुनियादी अन्तर है, फिर भी आप उनके मित्र हैं। लेकिन आपको लगता है कि वे पूरी ईमानदारीसे काम नहीं ले रहे हैं। आप चर्च-संगठनके नेताओंसे शायद यह कहलवाना चाहते हैं कि 'हम दूसरोंको परेशानीमें फँसा देखकर अपना मतलब नहीं साधना चाहते। हम ऐसा कुछ नहीं करेंगे जिसका मतलब यह लगाया जाये कि यह जो एक विशेष स्थिति उत्पन्न हो गई है इससे हम लाभ उठाना चाहते हैं।'"

गा० मैं नहीं समझता कि यह कोई ऐसी बात है जिसके सम्बन्धमें अपनी स्थितिसे तनिक भी डिगो जा सके। यह एक अतिशय धार्मिक प्रश्न है और इसलिए इसके विषयमें जिसको जैसा उचित जान पड़े वैसा ही करना चाहिए। यदि आपकी अन्तरात्मा आपसे यह कहे कि आप लोग जो प्रयत्न कर रहे हैं वह आपका धार्मिक कर्तव्य है, तो आपको हिन्दू-सुधारकोका कोई खयाल नहीं करना चाहिए। मैं तो अपने विश्वासका ही इजहार कर सकता हूँ और वह यह है कि आज मिशनरी लोग जो-कुछ कर रहे हैं, उसमें मुझे कोई आध्यात्मिकता नहीं दीखती।'

जॉ० माँ० : भारतीय ग्रामोद्योग आन्दोलन किन आदर्शोंसे प्रेरित है और किन लक्ष्योंको लेकर चलाया जा रहा है? इस छोटे-से गाँवमें आ बसनेमें आपका उद्देश्य क्या है?

गा० मेरे सेगाँवमें आ बसनेका तात्कालिक उद्देश्य तो यह है कि मैं अपनी सामर्थ्य-भर भारतीय गाँवोंमें व्याप्त भयकर-अज्ञान तथा दरिद्रताको और उससे भी भयकर बाहरी गन्दगीको दूर कर सकूँ। सच तो यह है कि ये तीनों बुराइयाँ एक-दूसरीसे जुड़ी हुई हैं। हम गाँवोंमें फैले इस अज्ञानको मुँहसे अक्षर-ज्ञान कराकर नहीं, बल्कि लोगोके समक्ष सफाईका पदार्थ-पाठ प्रस्तुत करके, उन्हें दुनियामें क्या-कुछ हो रहा है, इसकी जानकारी देकर और इसी तरहके दूसरे उपायोंसे दूर करना चाहते हैं।

जॉ० माँ० : आप यहाँ जो-कुछ कर रहे हैं उसका बड़ा भारी औद्योगिक महत्त्व है। जापानमें शिक्षितोंका जो अनुपात है उससे बड़ा अनुपात और किसी देशका नहीं होगा। इसके बावजूद जापान भी उद्योगवादके अभिशापोंसे मुक्त नहीं है।

गा० • लेकिन मैं गाँवोंका उद्योगीकरण नहीं करना चाहता। मैं तो प्राचीन पद्धतिपर उनका नव-संस्कार करना चाहता हूँ, अर्थात् गाँवोंमें हाथ-कताई, हाथ-पिजाई और अन्य महत्वपूर्ण दस्तकारियोंका फिरसे चलन करवाना चाहता हूँ।

ग्रामोद्धार-आन्दोलन कताई-आन्दोलनसे ही फूटकर निकली एक शाखा है। सन् १९०८ में इस विषयमें मैं इतना अज्ञानी था कि उस समय लिखी हुई अपनी छोटी-सी पुस्तक 'हिन्द स्वराज्य' में मुझे जहाँ चरखा लिखना चाहिए था वहाँ मैंने करघा लिख दिया था ?<sup>१</sup>

जाँ० माँ० : आपको सबसे अधिक चिन्ता किस बातकी है, आपके मनपर सबसे बड़ा बोझ किस चीजका है ?

गा० : मुझे सबसे अधिक चिन्ता भारतकी आम जनताके अज्ञान और गरीबीकी है। साथ ही उच्च वर्गोंके लोगो द्वारा उसकी—और विशेष रूपसे सवर्ण हिन्दुओं द्वारा हरिजनोकी—जैसी घोर उपेक्षा की गई है उसको लेकर मैं परेशान हूँ। यह उपेक्षा एक जघन्य अपराध है और किसी भी धर्मग्रन्थमें इसका कोई औचित्य नहीं है। हम एक महान् धर्मके सरक्षक हैं, फिर भी हमने ऐसा अपराध किया है जो हमारे लिए सबसे बड़ी लज्जाका विषय है। अगर मुझे यह विश्वास न होता कि प्रभुकी लीलाको कोई नहीं जानता तो मुझ-जैसा सवेदनशील आदमी यह-सब देखकर बिल्कुल पागल हो जाता।

जाँ० माँ० : आपको सबसे अधिक आशा और सन्तोष किस चीजसे मिलता है ?

गा० : ईश्वरमें आस्था होनेके परिणामस्वरूप स्वयं अपनेमें विश्वास से।

जाँ० माँ० : तो ऐसे क्षणोंमें, जब आपका दिल बैठने लगता है, आप ईश्वरमें अपनी आस्थाका सहारा लेते हैं ?

गा० : हाँ, और इसी कारण मैंने हमेशा कहा है कि मैं हर स्थितिमें आशावान रहनेवाला व्यक्ति हूँ।

जाँ० माँ० : यही बात मेरे साथ भी है। हमारी कठिनाइयाँ ही हमारी भुक्तिके द्वार खोलती हैं। वे हमें जीवन्त ईश्वरकी ओर उन्मुख करती हैं।

गा० : हाँ। मेरी कठिनाइयोंने भी मेरी आस्थाको बल दिया है। मेरी यह आस्था हमेशा हर तरहकी कठिनाईसे बीस ही साबित होती है। उसकी ज्योति कभी मन्द नहीं पड़ती। मेरे जीवनकी सबसे भयंकर घड़ी जब मैं कुछ महीने पूर्व बम्बईमें था, उस समय आई थी,<sup>२</sup> वह मेरे प्रलोभन में पड़नेकी घड़ी थी। मैं सोया हुआ था कि अचानक मुझे लगा कि मैं किसी स्त्रीकी निकटता चाहता हूँ। जिस व्यक्तिके कामेच्छासे ऊपर उठनेकी लगभग ४० सालतक कोशिश की हो, उसको ऐसे भयंकर अनुभवसे गहरी मानसिक पीड़ा तो होनी ही थी। अन्ततः मैंने अपनी उस इच्छाको वशमें कर लिया। लेकिन यह तो है ही कि उस समय अपने जीवनके सबसे भयंकर क्षणसे मेरा सामना हो गया था और यदि मैंने उस समय पराजय स्वीकार कर ली

१. "हिन्द स्वराज्य" १९०९ में लिखा गया न कि १९०८ में। देखिए खण्ड १०।

२. जनवरी, १९३६ में; देखिए खण्ड ६२, पृ० २२४-६ और ४६१-२।

होती, तो उसका मतलब मेरा सम्पूर्ण विनाश ही होता। मेरे समस्त मन-प्राणमे एक प्रकार की खलबली मच गई, क्योंकि शक्ति और शान्ति तो संयममय जीवनसे प्राप्त होती है। जिस शान्तिका उपभोग मैं करता हूँ, वह अनेक ईसाई मित्रोंके लिए भी स्पृहाका विषय है। वह शान्ति मुझे ईश्वरसे प्राप्त होती है, जिसने मुझे प्रलोभनोसे जूझनेकी शक्ति दी है।

जॉ० मॉ० : मैं इससे सहमत हूँ। 'जो हृदयसे शुद्ध है, वे परम सौभाग्यशाली है, क्योंकि उन्हें ही प्रभुके दर्शन होंगे।'

अब चर्चा इससे बिलकुल भिन्न विषयोंपर आ गई — वर्तमान राजनीति और अन्य विषयोपर। लेकिन गांधीजी 'हरिजन' में वर्तमान राजनीतिकी चर्चाको स्थान नहीं देंगे। इसलिए चर्चाके इस अत्यन्त महत्त्वपूर्ण हिस्सेको मैं अनिच्छापूर्वक छोड़ रहा हूँ।

जॉ० मॉ० : अगर भारतको पैसा देना हो तो किस तरहसे दिया जाये, जिससे उसका कोई नुकसान न हो? पैसेसे क्या कोई लाभ होगा?

गा० : नहीं, जब पैसा 'दिया' जाता है तो उससे केवल हानि ही तो सकती है। पैसा तो, जब उसकी जरूरत हो, उपार्जित किया जाना चाहिए। मेरा निश्चित मत है कि अमेरिका और इंग्लैंडने मिशनरी संस्थाओंके निमित्त जितना पैसा दिया है उससे लाभकी अपेक्षा हानि ही अधिक हुई है। ईश्वर और 'घनासुर' (मेमन) को एक साथ नहीं साधा जा सकता। मुझे तो ऐसी आशका है कि भारतकी सेवा करनेके लिए घनासुरको ही भेजा गया है, ईश्वर पीछे रह गया है। परिणामतः वह एक-एक दिन इसका प्रतिशोध अवश्य लेगा। जब मैं किसी अमेरिकीको यह कहते सुनता हूँ कि 'मैं पैसेसे तुम्हारी सेवा करूँगा' तो मुझे डर लगता है। मैं तो उससे इतना ही कहता हूँ, 'आप अपने इंजीनियरोंको पैसा कमाने नहीं, बल्कि हमे अपनी वैज्ञानिक जानकारीका लाभ देनेके लिए भेजिए।'

जॉ० मॉ० : लेकिन पैसा संचित व्यक्तित्व ही तो है। इसका दुरुपयोग भी हो सकता है और सदुपयोग भी। पैसेसे आप किसी अच्छे इंजीनियरकी सेवा प्राप्त कर सकते हैं। लेकिन मानव-व्यक्तित्व उससे बहुत अधिक खतरनाक है। वही पैसेके सदुपयोगको भी सम्भव बनाता है और दुरुपयोगको भी। जापान-निवासी कांगवा यह स्वीकार करते हैं कि पैसे और यन्त्रोंसे बहुत अधिक खतरा सम्भावित है, लेकिन वे इस बातपर भी जोर देते हैं — और मैं इससे सहमत हूँ — कि ईसा पैसे और यन्त्र दोनोंको अपने बसमें रख सकते हैं।

गा० : लेकिन मैंने किसीसे यो ही मिले और अर्जित किये पैसेमे तो फर्क बताया है न? यदि कोई अमेरिकी कहे कि वह भारतकी सेवा करना चाहता है और आप उसे अपने खर्चेसे यहाँ भेज दे तो मैं कहूँगा कि हमने उसकी सेवाएँ अपनी खूबियोंके बलपर अर्जित नहीं की हैं। लेकिन दूसरी ओर आप पियरे सेरेसोलको ले। वे हमारी सहमतिसे खुद अपने खर्चेपर भूकम्प-पीडित बिहारकी सेवा करने आये थे।

उनके-जैसे जितने भी लोग हमारी सहायताके लिए आ सके, हम खुशीसे उन्हें स्वीकार करेंगे। आप साफ सुन लीजिए—अनुभवोपर आधारित मेरा यह निश्चित मत है कि आध्यात्मिक मामलोमें पैसेका कोई महत्त्व नहीं है।

जाँ० साँ० : अगर पैसा बुराईकी जड़ है तो आज हम ऐसे युगमें जी रहे हैं जिसमें पैसा इतना अधिक है जितना पहले कभी नहीं था।

गा० : जिसका मतलब यह हुआ कि आज दुनियामें बुराई भी पहले सभी युगोंसे अधिक है।

जाँ० साँ० : और इसीलिए यह बात आज और भी जरूरी हो जाती है कि इस शक्तिको अमीर-गरीब दोनोंमें किस प्रकार आध्यात्मिक प्रयोजन और उद्देश्य तथा आध्यात्मिक अभिलाषाकी सिद्धिकी दिशामें प्रवृत्त किया जाये। इस विषयका अधिक गहन अध्ययन होना चाहिए। . . .

आपने अपने जीवनमें जो सबसे बड़ा काम किया है वह है सोमवारको मौन-व्रतका पालन करना। इस तरह आप यह दिखा दे रहे हैं कि किस प्रकार शक्ति संचित की जाती है और आवश्यकता पड़नेपर उसका उपयोग कैसे किया जाता है। आपको आध्यात्मिक प्रवृत्तियोंके लिए तैयार करनेमें इसका कितना हाथ रहा है ?

गा० . यह मेरे जीवनका सबसे बड़ा कार्य नहीं है। हाँ, मेरे लिए इसका महत्त्व बहुत अधिक अवश्य है। अब तो लगभग प्रति-दिन अधिकतर मैं मौन रखता हूँ। यदि मैं सप्ताहमें एकसे अधिक दिन मौन रख सकूँ तो मुझे बड़ी प्रसन्नता होगी। यरवदा जेलमें एक बार मैंने १५ दिनोंका मौन रखा था। उस अवधिमें मैंने परमानन्दकी स्थितिका उपभोग किया। लेकिन अब इस मौनका उपयोग मैं पिछड़े हुए कामको पूरा करनेके लिए कर रहा हूँ। मगर यह तो आखिर इसका एक सतही लाभ ही है। सच्चे मौनमें तो दूसरोंको पुर्जे लिखकर या पुर्जोंके माध्यमसे बातचीत करके भी व्यवधान नहीं ढालना चाहिए। मौन रखते समय तो बस केवल शून्यके सगीतका रसास्वादन करना चाहिए। पुर्जे लिखनेसे मौनकी पवित्रतामें व्याघात पड़ता है। इसीलिए मैंने अकसर कहा है कि मेरा मौन तो पाखण्ड है।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १९-१२-१९३६ और २६-१२-१९३६

## ४३. पत्र : अमृतकौरको

१४ नवम्बर, १९३६

मूर्खा रानी,

तुम्हारे द्वारा सशोधित कु०<sup>१</sup> की पुस्तक मैं प्राप्त करने और पढ़नेकी कोशिश करूँगा।

अगर तुम्हारे मनको इससे शान्ति मिले तो जब डाकसे 'ग्रंथ साहिब' भेजने लगे तो वह बहुमूल्य शाल भी उसीके साथ पैक कर सकती हो। मुझे पता चला है कि 'ग्रंथ साहिब' हिन्दी अनुवादके साथ हिन्दी लिपिमें भी प्राप्य है। जो प्रति तुम भेज रही हो वह अगर गुरुमुखी सस्करण है तो तुम्हें गुरुमुखीकी कोई ऐसी पहली पुस्तक भी भेजनी होगी जिसमें हिन्दी लिपिके समानाक्षर भी दिये गये हो। बड़ा ही अच्छा होता अगर तुम प्रबुद्ध सिखोंको गुरुमुखीकी जगह देवनागरी लिपिका प्रयोग करनेको मना सकती।

कल और आज मिलाकर मैंने एन्ड्रयूजके साथ डा० या श्री मॉटको चार घंटेसे अधिक समय दिया।<sup>२</sup>

सस्नेह,

लुटेरा

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३५९९) से, सौजन्य : अमृतकौर। जी० एन० ६४०८ से भी।

१. साधन-सूत्रमें यहाँ दोबारा लिखा गया है, २४ को १४ बनाया गया लगता है। छैटर्स हू अमृतकौर नामक पुस्तकमें भी तारीख १४-११-१९३६ ही दी गई है।

२. जे० सी० कुमारप्पा।

३. देखिए पिछला शीर्षक।

## ४४. एक पत्र

वर्धा

१४ नवम्बर, १९३६

प्रिय मित्र,

चाली एन्ड्रयूजने आपका पत्र मेरे पास भेज दिया है। मैं उस मामलेमें कार्रवाई कर रहा हूँ। मुझे याद नहीं आ रहा कि आपका कोई पत्र मुझे पहले कभी मिला हो।

आपका,

अंग्रेजीकी माइक्रोफिल्मसे : प्यारेलाल-पेपर्स, सौजन्य . प्यारेलाल।

## ४५. पत्र : मोतीलाल रायको

१४ नवम्बर, १९३६

प्रिय मोती बाबू,

शकरलाल बेकरने मुझे अखिल भारतीय चरखा सघके एक पत्रके साथ, उसीके विषयमें अपनी टिप्पणी लिखते हुए एक दु ख-भरा पत्र भेजा है। मैं चाहूँगा कि जो भी प्रश्न उठाये गये हैं उनके विषयमें तुम उन्हें उतना सन्तोष तो अवश्य दो जितना कोई सामान्य व्यापारी साधारणतः देता है और जितनेकी उससे आशा भी की जाती है। प्रसिद्ध अंग्रेजी कहावतके अनुसार, मेरा और आपका व्यवहार सीजरकी पत्नीकी तरह शकाओसे परे होना चाहिए। तुम्हारी खादीकी कीमत बाजारके चालू भावसे ज्यादा नहीं लगाई जा सकती। यदि उससे जो पैसा तुम्हें पहले दे दिया गया है उसकी भरपाई न हो तो आवश्यक होनेपर शेष रकम उचित एवं आसान किस्तोंमें चुका देना।

सस्नेह,

तुम्हारा

बापू

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० ११०५१) से।

१. साधन-सूत्रमें पत्र पर यहाँ बन्दे पड़े हैं।

## ४६. पत्र : एस० अम्बुजम्मालको

१४ नवम्बर, १९३६

चि० अम्बुजम,

जैसा पहले होता रहा है, मैं तुम्हें पत्र लिखने ही वाला था कि तुम्हारा पत्र आ गया। सेर्गाव लौट आनेके बाद तुम्हें लिखनेका मेरा पूरा इरादा था, परन्तु मुझे इतने सारे पत्र लिखने थे कि तुम्हारा रह गया।

मुझे खुशी है कि तुम तुलसीदासका अनुवाद करती जा रही हो। इससे तुम्हें भी लाभ होगा और तमिल लोग भी लाभान्वित होंगे।

अगर किची<sup>१</sup> बैंकके काममें लगा रहे और ठीक-ठाक रहे तो इससे तुम सबकी एक बड़ी चिन्ता दूर हो जायेगी। यह अच्छा है कि वह अपने कामसे सन्तुष्ट है।

फल मेरे पास नियमित रूपसे पहुँचते हैं। सप्ताहमें एक दिन यथेष्ट है। यदि खट्टे नीबू सस्ते हो तो तुम दो दर्जन नीबू भी जोड़ सकती हो। परन्तु मेरे सन्तोषके लिए तुम उनकी कीमत मुझे बताना।

सस्नेह,

बापू

मूल अंग्रेजीसे अम्बुजम्माल-पेपर्स; सौजन्य : नेहरू स्मारक संग्रहालय तथा पुस्तकालय।

## ४७. पत्र : शिवाभाई जी० पटेलको

१४ नवम्बर, १९३६

चि० शिवाभाई,

तुम्हारा पत्र मिला। निराश होनेकी जरूरत नहीं है। प्रयत्नशीलको सफलता मिलती ही है। जो निश्चय कर लिया है, उसपर डटे रहना। निश्चय सोच-विचारकर करना चाहिए; किन्तु एक बार निश्चय कर लेनेपर उसे छोड़ना नहीं चाहिए। वसुमतीने तो बारह बातोंका निश्चय किया है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ९५१७) से।

१. कृष्णास्वामी, अम्बुजम्मालका पुत्र।



## ४८. पत्र : श्रीलालको

१४ नवम्बर, १९३६

चि० श्रीलाल,

तुम्हारा पत्र मैं ध्यानपूर्वक पढ़ गया। प्रकाशित पुस्तिका अभीतक मेरे हाथ नहीं आई है। कदाचित् उसकी जरूरत भी नहीं है। तुम्हारा लिखना मुझे तो अच्छा लगता है। तुम्हारे विचार कुछ व्यवस्थित हो गये हैं . . .<sup>१</sup> रास्ता सूझ पड़ता है। अभी तुम नौकरके बिना काम चलानेकी बातका आग्रह मत करो। नौकरको यदि हम नौकर न समझे, बल्कि साथी मानकर चले तो उससे हमें आसानी होती है, और हमें जो मदद चाहिए वह भी तुरन्त मिल जाती है। हमारे-जैसे अधकचरे, भारग्रस्त और अशक्त लोगोको साथी ढूँढनेमें समय लगता है और अनावश्यक खर्च भी होता है। मैं खुद अपने आसपास ऐसे व्यक्तियोका जमघट बढ़ाता जाता हूँ और यदि मेरे पास ऐसे लोग न हो तो फिर मेरे प्रयोगोके लिए . . .<sup>१</sup>

अब स्त्रियोके बारेमें। यदि वे पति-पत्नी हो तो मुझे अच्छा लगेगा। मैं यह भी मानता हूँ कि स्त्रियाँ पूरा-पूरा योगदान दे सकती हैं। लेकिन मेरे खयालमें यदि स्त्री सिर्फं बच्चे ही पैदा करती रही तो अन्य कुछ नहीं कर सकती। इन्ही बाधाओ को देखते हुए मेरे मनमें विवाहित ब्रह्मचर्यका विचार आया। यदि तुम्हारा समाज सन्तति-नियमनके प्रचलित तरीकोमें विश्वास रखता है, तो उससे मैं स्पष्ट ही तुम्हारा नाश देखता हूँ। इसके अतिरिक्त, स्त्री अपने पतिके समान पढ़ी-लिखी नहीं होती। ऐसा होनेसे स्त्री लगभग . . .<sup>१</sup> और संस्थाको मुग़तना पड़ता है।

गुजरातीकी नकलसे - प्यारेलाल-पेपर्स; सौजन्य : प्यारेलाल ।

१. २ व ३. यहाँ कुछ शब्द अस्पष्ट हैं।

## ४९. पत्र : गंगाबहन वैद्यको

१४ नवम्बर, १९३६

चि० गंगाबहन,

तुम्हारा पत्र मिला। जो पता मिला है, उसपर चौधरीको तत्काल लिख रहा हूँ।

पारसी बहनकी पुस्तक अभीतक तो नहीं मिली। गाय ले ली, यह तो अच्छा ही किया। तुम्हारा मन वहाँ रम गया, यह बड़ी खुशीकी बात है।

बापूके आशीर्वाद

[गुजरातीसे]

बापुना पत्रो—६ गं० स्व० गंगाबहनने, पृ० १४५

## ५०. पत्र : वियोगी हरिको

१४ नवम्बर, १९३६

भाई वियोगी हरि,

घी के बारे में जबतक विश्वास न हो तबतक उसे त्याज्य समजो। जो हजम कर सकते हैं वे तेल लेवे। घी के बदले दूध की मात्रा अवश्य बढ़ाई जाय। प्रयत्न से घी शुध्य प्राप्य होना चाहिये।

मसाले के बारे में उदारता रखी जाय। विद्यार्थी जहातक जा सके वहातक ही जाना उचित है। काली मरीच आवश्यक माने तो देना, हरी भी अगर उनको आदत है तो दी जाय। लेकिन उनको सात्विक भोजन का अर्थ समझाया जाय और जहा तक वे जा सके जाय।

आटा तो विद्यार्थी हाथो से पीसे तो अच्छा होगा; अंत में सस्ता भी।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १०९१) से।

## ५१. पत्र : महादेव देसाईको

१५ नवम्बर, १९३६

चि० महादेव,

गणपतके साथ फल भेजना। फलोमे सेव तो होंगे ही। सेव खत्म हो गये है। सतरोके लिए कनुसे कहा तो है। वह सत्यनारायण हमको उधेडे डालता है। उसका बिल शाही है, जो मैंने चुका दिया है। क्या संतरे ४ रुपयेके १०० और केले ८ आनेके ५० मिलते हैं? मना कर देनेपर आज भी उसने फल भेजे; उन्हें वापस कर दिया। यह तुम्हारी जानकारीके लिए ही लिखा है।

बापू

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५०३) से।

## ५२. हिन्दू नरेशों और उनके सलाहकारोंके लिए एक अनुकरणीय उदाहरण'

[१६ नवम्बर, १९३६, से पूर्व]

नीचे लिखी घोषणा करके त्रावणकोर दरबार समूचे हिन्दू समाज और सभी विचारशील लोगोकी बधाईके पात्र बन गये हैं।

अपने धर्मकी सच्चाई और सार्थकतामें हमारा विश्वास है और हम मानते हैं कि उसकी रचना ईश्वरके बताये मार्गपर और सर्वग्राही सहिष्णुताके आधार पर हुई है। हम यह जानते हैं कि सदियोंसे जैसे-जैसे समय बदलता गया वह व्यवहारमें भी अपने-आपको उसके अनुकूल बनाता रहा है। साथ ही, हमें इस बातकी चिन्ता है कि हमारे हिन्दू प्रजाजनोमें से एक भी व्यक्ति महज किसी खास जाति या समाजमें जन्म लेनेके कारण या उसमें रहनेके कारण हिन्दू-धर्मसे मिलनेवाली सान्त्वना और शान्तिसे वंचित न रहने पाये। अतः हमने यह निश्चय किया है और इस घोषणा द्वारा हम यह कानून बनाते और आज्ञा देते हैं कि आजसे हमारे और हमारी सरकारके

१. यद्यपि यह सबसे पहले बॉम्बे क्रॉनिकल, १७-११-१९३६ में प्रकाशित हुआ था, पर अगले शीर्षक से स्पष्ट है कि यह १६ तारीखको तैयार था।

अधीन किसी भी मन्दिरमें प्रवेश या पूजनके सिलसिलेमें किसी भी हिन्दू पर महज जन्म या धर्मके कारण कोई प्रतिबन्ध नहीं रहेगा। इस सुविधा पर इतनी मर्यादा जरूर रहेगी कि मन्दिरोंके अन्दर समुचित वातावरण बनाये रखने, धार्मिक विधियों और पूजा-कृत्य वगैरहको ठीक-ठीक चलानेकी गरजसे हमारे द्वारा बताये और लागू किये गये नियमों या शर्तोंका पालन आवश्यक होगा।

इसकी बहुत दिनोंसे जरूरत थी। पर देरसे होना कभी न होनेसे तो अच्छा ही है। यह कोई गवॉक्ति नहीं होगी कि इस महान कार्यके लिए हरिजन सेवक सघकी त्रावणकोर-शाखाके विनम्र किन्तु सतत प्रयत्नोने मार्ग तैयार कर दिया था। उसके अध्यक्ष श्री के० परमेश्वरन् पिल्लै हैं। सघके कार्यकर्त्ताओंने सवर्ण हिन्दुओंका विवेक जागृत कर दिया और उन्होंने सवर्णोंकी तरह हरिजनोके लिए भी राज्यके तमाम मन्दिर खोलनेके लिए दरवारको अनेकानेक याचिकाएँ भेजी। अस्पृश्यता है तो एक व्याधि ही, पर हिन्दू ससारपर वह कुछ इस तरह हावी हो गई है कि जब भी कोई हिन्दू उसे तोड़ता या उसके खिलाफ कोई घोषणा करता है, तो सुधारकोमे उसकी प्रशंसा होने लगती है और वह कट्टरपथी लोगोकी कटुतम आलोचनाका पात्र बन जाता है। और जब त्रावणकोरके महामहिम महाराज-जैसे सत्ताधीश व्यक्ति — जो एक प्राचीन कट्टर हिन्दू-राज्यके शासक हैं — ऐसा करे, तब तो कहना ही क्या। पर धर्मनिष्ठा और न्यायप्रियताका यह कार्य खूब विचारपूर्वक और सोच-समझकर किया गया है और हमें आशा करनी चाहिए कि इसके सामने सभी आलोचकोके मुँह बन्द हो जायेंगे।

साथ ही, हम यह भी आशा करे कि हरिजनोको बड़ी मुश्किलसे यह जो स्वतन्त्रता मिली है, इसे हिन्दू-हिन्दूके बीच छोटे-से-छोटे भेद-भावकी भी बाड़ लगाकर नष्ट करनेका यत्न नहीं किया जायेगा। इस घोषणाका अगर कोई अर्थ है तो यही कि राज्यकी सरक्षकतामे जितने भी मन्दिर चल रहे हैं, उनमे ऊँचे माने जानेवाले सवर्ण हिन्दूको पूजा-अर्चना करनेकी जो सुविधाएँ और अधिकार प्राप्त हैं वे सभी हरिजनोको भी प्राप्त होंगे। दूसरे शब्दोंमें, त्रावणकोरमे अब आगेसे ईश्वरके घरमे मनुष्य-मनुष्यके बीच कोई भेद-भाव नहीं किया जायेगा। न कोई हरिजन होगा, न कोई सवर्ण; सभी हरिजन — परमात्माकी सन्तान — होंगे। अगर इस महान घोषणासे ये परिणाम नहीं निकलते तो यह एक रद्दी कागजका टुकड़ा-भर है। पर ऐसा कोई कारण नहीं है कि हम इसकी सचाईमे शक करे या सोचे कि इसके पीछे कोई दुराव है।

त्रावणकोरमे ईसाई समाज भी काफी बड़ा है और वहाँ उसका अपना एक स्थान है। ईसाइयोके मिशन हरिजनोको लुभाने-ललचानेकी कोशिशें करते रहते हैं। नि सन्देह, उनके दृष्टिकोणसे यह ठीक भी है। वे उनपर पैसा भी खर्च करते हैं और उन्हें सच्ची स्वतन्त्रताकी और समाजमे बराबरीके दर्जेकी आशाएँ भी दिलाते हैं। यह बात वर्तमान चर्चासे कोई ताल्लुक नहीं रखती कि हरिजनोको हिन्दू-धर्मसे

बाहर सामाजिक समानता और सच्ची स्वतन्त्रता तभी मिल सकती है जब वे इनको पहले हिन्दू-धर्ममे हासिल कर ले। मैं व्यक्तियोंकी बात नहीं कर रहा हूँ। मैं तो उनके पूरे समाजको ध्यानमे रखकर यह कह रहा हूँ। वे अन्य हिन्दुओंसे इस तरह परस्पर गुंथे हुए हैं कि जबतक वे अपनी अर्ध-दासताकी वर्तमान दशासे उबरकर सवर्ण हिन्दुओंके साथ परस्पर भाई-भाईकी तरह नहीं रहने लग जाते, तबतक महज नाम बदल लेनेसे उन्हें रत्ती-मर भी फायदा नहीं हो सकता। पर इसे न देखें तो भी, हमें यह तो समझ लेना चाहिए कि अन्य समुदायोंके लोग इस घोषणाकी कार्यान्विति पर बड़ी बारीकीसे नजर रखेंगे और इसपर टीकाएँ करेंगे। इसलिए राज्याधिकारियों और सवर्ण जातियोंका भी यह कर्तव्य है कि इस घोषणाके शब्दोंका और इसकी भावनाका पूरी तरह पालन करे।

पर इस घोषणापर अमल करनेकी खास जिम्मेदारी तो एक तरहसे हरिजनों और सुधारकोपर ही आती है। उन्हें धार्मिक भावसे, विनम्रता और शोभाके साथ इस स्वतन्त्रताका उपयोग करना चाहिए। सुधारक इस बातका खास तौरपर ध्यान रखें कि हरिजन नहा-धोकर और स्वच्छ होकर ही इन मन्दिरोंमें प्रवेश करे। मैं जानता हूँ कि मन्दिरोंमें जानेवाले सवर्ण हिन्दुओंसे अधिकांश इस प्राथमिक नियमका पालन उतना नहीं करते जितना कि उल्लंघन करते हैं। पर हरिजनोंको सवर्णोंकी बुरी आदतोंकी नकल नहीं करनी चाहिए, बल्कि उनको सवर्णोंके सामने शरीर और हृदयकी स्वच्छताका एक सुन्दर नमूना पेश करनेमें गर्व महसूस करना चाहिए।

इस घोषणाका कोई राजनीतिक महत्त्व नहीं होना चाहिए, और वास्तवमे है भी नहीं। मैं तो समझता हूँ कि इस घोषणाके द्वारा राज्य विशुद्ध रूपसे अपने धार्मिक कर्तव्यका ही पालन कर रहा है। राज्यके तमाम हिन्दुओंको चाहिए कि वे भी यही समझे और इसी भावसे इसपर अमल करे। इस घोषणाको कोई और रंग देनेसे इसका सारा आध्यात्मिक हेतु और परिणाम मिट्टीमें मिल जायेगा।

हमें अब आशा करनी चाहिए कि त्रावणकोरका यह सत्कार्य अन्यत्र भी यही सद्भावना पैदा करेगा और दूसरे हिन्दू राज्य भी इसका अनुकरण करेंगे, और कोई वजह नहीं कि वे ऐसा न करे। हिन्दू-नरेशोंका यह कर्तव्य है और उन्हें यह विशेषाधिकार भी प्राप्त है कि वे ऐसी धार्मिक संहिता, ऐसे धार्मिक नियम बनायें और लागू करे जो वेदविहित हिन्दू-धर्मके मूलभूत सिद्धान्तोंके विरुद्ध न हो और साथ ही युगकी आवश्यकताओंके अनुकूल भी हो। सभी प्रगतिशील और जीवन्त धर्मोंपर यह बात लागू होती है। यही कारण है कि भिन्न-भिन्न 'स्मृतियों' मे एक-दूसरेसे असंगत बातें पाई जाती हैं, और एक ही 'स्मृति' में पहले प्रतिपादित नियमोंके अपवादरूप ऐसे दूसरे नियम या विधि-निषेध मिलते हैं जो कि मामूली-से-मामूली पाठककी नजरसे भी छूट नहीं सकते। अगर हिन्दू-नरेश अपने इस प्राथमिक कर्तव्यका पालन नहीं कर रहे हैं, तो इसमे उनका इतना दोष नहीं है, बल्कि मुख्य कारण यह है कि हम अपना ब्राह्मणत्व खो चुके हैं। अगर वह ब्राह्मणत्व फिर लौट आये, तो राजागण ऋषि बन जायें, और वे

ईमानदारीके साथ राज्यकी आयसे अपनी गुजर-बसर-भरके लायक कम-से-कम राशि लेने लग जाये। तब वे समझेंगे कि वे प्रजाकी जो सेवा करते हैं उसका प्रजाकी तरफसे यह पुरस्कार है, और प्रजाकी ओरसे एक न्यासीकी भाँति राज्यके कोषको सुरक्षित रखने लगेंगे। फिर, वे आजकी तरह निजी सम्पत्ति नहीं रखेंगे और न अपने-आपको प्रजा और उसकी आकाक्षाओंसे स्वतन्त्र रखेंगे।

इस आदर्श राज्यकी स्थितितक हम इसी जन्ममे या आगे भी कभी पहुँचे या न पहुँचे, पर त्रावणकोर दरबारका अनुकरण करनेसे तो हिन्दू-नरेशोंको निश्चय ही कोई रोक नहीं सकता। इस कार्यके द्वारा वे न सिर्फ हिन्दू-धर्मसे अस्पृश्यताको जल्दी दूर करनेमे सहायक होंगे, बल्कि स्वयं हिन्दू-धर्मको भी निश्चित नाशसे बचा सकेंगे। प्रत्येक हिन्दू राज्यमे बसनेवाले जिम्मेदार हिन्दुओंको मेरी सलाह है कि वे अपने राज्यके नरेशों और उनके सलाहकारोंसे प्रार्थना करे कि वे भी इस निहायत जरूरी सुधारको अपने राज्यमे फौरन जारी कर दें।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, २१-११-१९३६

### ५३. तार : घनश्यामदास बिड़लाको

वर्धागज

१६ नवम्बर, १९३६

घनश्यामदास बिड़ला

मार्फत लकी

कलकत्ता

अखिल भारत दिवस मनाने की कोई जरूरत नहीं। आपको अपने पद की हैसियतसे दरबार को बघाई देनी चाहिए। 'हरिजन' के लिए लिखा अपना लेख जिस में राजाओं से त्रावणकोर के उदाहरण का अनुसरण करने की अपील की गई है, विभिन्न पत्रों को प्रकाशन के लिए दे रहा हूँ।

बापू

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ७९८१) से; सौजन्य . घनश्यामदास बिड़ला।

## ५४. पत्र : नारणदास गांधीको

सेगांव, वर्षा

१६ नवम्बर, १९३६

चि० नारणदास,

इसके साथ प्रेमाका पत्र भेज रहा हूँ। केशूने उसे लिखा तुम्हारा पत्र मुझे भेजा है। क्या तुम यह मानते हो कि लक्ष्मीदास उसके प्रति अन्याय कर रहा है? क्या केशू निजी तौरपर पेटेन्ट ले सकता है? अर्जुनके बारेमें लक्ष्मीदास जो-कुछ लिखता है, क्या वह सही नहीं है? क्या लक्ष्मीदास तुमसे या केशूसे ईर्ष्या करता है? क्या वह पक्षपाती है? केशूके यन्त्रमें कौन-कौन-सी विशेषताएँ हैं? लक्ष्मीदासने जो यन्त्र बनाया है, उसकी खूबियोंसे उसने क्या-कुछ चुराया है? यह ठीक है कि मैं इस निश्चयपर पहुँचा हूँ कि केशूके मनमें लक्ष्मीदासके प्रति भ्रम है।

यदि इस सम्बन्धमें तुम कुछ प्रकाश डाल सको, तो डालना।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२) से। सी० डब्ल्यू० ८५११ से भी, सौजन्य नारणदास गांधी।

## ५५. पत्र : नारणदास गांधीको

१६ नवम्बर, १९३६

चि० नारणदास,

तुम्हारा पत्र मिला। इसे तो तुम लीलावतीके पत्रकी पाद-टिप्पणी समझना। कनैयो आनन्दपूर्वक है। उसने एक बड़ा काम अपने जिम्मे ले लिया है। यदि वह उसमें जुटा रहे तो उसका जीवन सफल ही होगा। जमना उसे वहाँ आनेके लिए परेशान न करे।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२) से। सी० डब्ल्यू० ८५१२ से भी; सौजन्य नारणदास गांधी

## ५६. पत्र : प्रभावतीको

१६ नवम्बर, १९३६

चि० प्रभा,

मेरे पास समय तो बिलकुल नहीं है। तेरा पत्र मिला। तुझे अपनी तबीयत ठीक करनेके लिए छुट्टी लेकर यहाँ आना चाहिए। यदि दे सके, तो साथका पत्र जयप्रकाशको दे देना। बा और लीलावती आ गई हैं। कनु बम्बईसे आया है। मनु दिल्लीमें है, अब आयेगी। वसुमती आज चली गई।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३४८६) से।

## ५७. पत्र : मथुरादास त्रिकमजीको

१६ नवम्बर, १९३६

किसी भी निमित्त तेरा पत्र क्यों न आये, मुझे अच्छा लगता है। सच बात यह है कि मुझे राय देनेका कोई अधिकार नहीं है। मैं किसीसे मिलता-जुलता नहीं, अखबार भी बहुत कम पढ़ता हूँ। किन्तु मुझसे पूछा जाता है तो जो मुझे सूझता है, वह कह देता हूँ। . . . . . मेरा किसीके बारेमें आग्रह नहीं है। जवाहर-लालका नाम सुझानेमें भी मैंने देशका हित ही सोचा था। देखे क्या होता है। आशा है, बच्चे मजेमें होंगे।

[ गुजरातीसे ]

बापुनी प्रसादी, पृ० १६२



## ५८. पत्र : क० मा० मुंशीको

वर्षा

[१७] १ नवम्बर, १९३६

भाई मुन्शी,

तुम्हारा दीवालीका कार्ड मिला। किन्तु दीवाली किसके लिए? वहाँ तो होली जल रही है, उसकी आग किसे नहीं जला रही होगी?

जीजीमाँ कैसी है? उनकी बीमारी बहुत लम्बी खिच गई। अब हम लोग वह सविधान-समिति नियुक्त कर दे, तो अच्छा हो। काम आरम्भ हो जाना अच्छा रहेगा।

बापुके आशोर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० ७६१०) से; सौजन्य . क० मा० मुंशी।

## ५९. पत्र : अमृतलाल टी० नानावटीको

सेर्गाव

१७ नवम्बर, १९३६

चि० अमृतलाल,

तुम्हारा पत्र वसुमतीके जानेके बाद मिला। इसलिए सम्बन्धियोंकी जानकारीके लिए पता नहीं दिया जा सका। तुम्हारा पता कनुको भेज रहा हूँ।

दूसरे फलोमे हैं अनार, चीकू, अनन्नास, जामुन, मीठे अमरुद, आम, बिलकुल पकी हुई खिरनी, मीठे वगैरह। एकाध दिन तो केले खानेमे भी कोई हर्ज नहीं, लेकिन केलोको रोटीके बदले खाओ तो अच्छा हो। केलोको काटकर उनमें मक्खन या घी मिलाया जा सकता है। इनमे से सेबके समान कोई फल तुम्हे माफिक न आये, यह हो सकता है। माफिक न आनेवाला फल छोड़ देना चाहिए।

साबुनकी बात समझ गया। छोटेलालका कहना है कि मगनवाडीमे जो साबुन बनता है, उसकी तुलनामे तो चूरा भी महँगा पडता है। क्या तुम इस सम्बन्धमें

१. साधन-सूत्रमें २७ तारीख दी हुई है। यह ठीक नहीं मालूम होती, क्योंकि जीजीमाँ उससे पहले नहीं रही थीं; देखिए “पत्र : क० मा० मुंशीको”, २०-११-१९३६। इसके अतिरिक्त, दीवाली भी १४ नवम्बरको थी।

कुछ बता सकते हो? तुम्हारा वजन ठीक बढ़ रहा है। ऐसा होना ही चाहिए। बदहजमी बिल्कुल मत होने देना। मीराबहन भी तन्दुरुस्त होती जा रही है, चलनेमें थकती नहीं है। कुछ काम भी करती है। हाँ, खुराकमें कुछ ज्यादाती कर जाती है। एक दिन तो बुखार ही आ गया। मैं तो घबरा गया, वह भी घबराई। उस रोज भोजन लगभग नहीं किया। नीबू, पानी और शहदपर रही और अच्छी हो गई।

अमृतुसलाम सान्ताक्रूजमें रहती है। वहाँ जरूर जाना। पता है—ईस्टर विला, सैवन्थ रोड।

कान्तिसे मिल सको तो मिलना। लपसी बनानेकी तुम्हारी रीति ठीक है। यदि आटा पहले थोड़े-से ठंडे पानीमें घोल लो और फिर वह घुला हुआ आटा उबलते पानीमें डालो तो गाँठें कभी नहीं बनेगी। मैंने तो इस प्रकार ७५ कैदियोंके लिए लपसी बनाई है। यह तुरन्त पक जाती है। ठंडे पानीमें घोलकर चूल्हेपर रख देनेसे समय बहुत लगता है, और उसे चलाना भी बहुत पड़ता है। मैं जो लिख रहा हूँ, उसका मतलब समझ रहे हो न? आटेका एकदिल हुआ घोल खीलते पानीमें डालना चाहिए, और डालते समय उसे बराबर चलाते रहना चाहिए। दूध १२० तोलातक लेना चाहिए। खट्टे नीबू खानेकी आदत बनाये रखना।

हरिलालके बारेमें अखबारोंमें कुछ नहीं है। वह क्या बोला, कहाँ क्या हुआ वगैरह जाननेकी इच्छा तो होती ही है।<sup>१</sup>

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० १०७२४) से।

## ६०. कान्तिलाल गांधीको

।

सेगाँव, वर्धा

१७/१९ नवम्बर, १९३६

वि० कान्ति,

तू हर हफ्ते एक कार्ड भी लिखनेका नियम बना ले, तो मुझे सचमुच अच्छा लगे। तेरे अध्ययनमें बाधा डालनेकी मेरी बिल्कुल इच्छा नहीं है। इतना परसो लिख पाया था कि विघ्न उपस्थित हुआ। ना, मैं तेरा एक क्षण भी खराब नहीं करना चाहता। किन्तु मेरे लिए खर्च किये ५ मिनटोंको मैं समयका अपव्यय नहीं मानता। कई बार तुझे लिखनेकी इच्छा होती है, किन्तु समय ही नहीं मिलता।

१. अभिप्राय आर्यसमाजी विधिके अनुसार 'शुद्धि' द्वारा हरिलालके पुनः हिन्दू-धर्म स्वीकार कर लेनेसे है।

अमृतसलाम तेरे बारेमें बहुत लिखती है, सदेसे भेजती है। किन्तु मैं उस सबमें से कुछ भी तुझे नहीं लिखता।

यह पत्र लिखनेका एक विशेष प्रयोजन है। तू हरिलालके पास गया था, और वहाँ ऐसा करुण दृश्य देखा कि अपने आँसू न रोक सका और रोकर लौट आया। यह सब मुझसे सरदारने कहा। मुझसे दुःख छिपाकर तू मुझे कैसे बचायेगा? मुझे तो दुःखको सहन करना सीखना है और उसका अभ्यस्त होना है। अतः जो हुआ हो, मुझे लिख। और हाँ, वह आर्यसमाजवाली बात क्या है? उसमें कुछ सचाई है क्या? क्या कोई उसकी देखभाल करता है? तुझसे यह सब पूछ रहा हूँ, क्योंकि तू अभीतक हरिलालके बारेमें सोचता रहता है। तेरे क्या हाल है?

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० ७३०८) से, सौजन्य. कान्तिलाल गांधी .

## ६१. पत्र : अमृत कौरको

१९ नवम्बर, १९३६

मूर्खा रानी,

मैं कभी भी तुम्हें रुलानेके लिए नहीं, हमेशा हँसानेके लिए ही लिखता हूँ। पहले पत्रमें तुम्हारा आशय क्या था, यह तो मुझे पत्र पढ़कर ही मालूम हो पाया है। लेकिन साथ ही तुम्हारे उस अनुच्छेदका वह मतलब भी निकलता है जो मैंने लगाया है। मगर मेरे विनोदसे तुम रोओ क्यों? मैं तो तुम्हारे लिए चुन-चुनकर तरह-तरहके विशेषणोंका प्रयोग करता हूँ, उनपर तुम्हें रुलाई क्यों नहीं आती? अगर तुम शरीर और मन दोनों तरहसे दुरुस्त रहना चाहती हो, और जिस कामके लिए तुम उपयुक्त जान पड़ती हो उसे करना चाहती हो, तो तुम्हें अपने अन्दर सहन-शक्तिका विकास करना होगा।

मैं पहली दिसम्बरको फैजपुर नहीं जा रहा हूँ। १० या ११ तारीखको जा सकता हूँ, २० के आसपास तो अवश्य ही। २७ के बाद आओगी तो बहुत देर हो चुकेगी। पहले ही आकर वहीसे अहमदाबाद क्यों नहीं जाती। फिर तुम चाहो तो कुछ देर भी कर सकती हो। खैर, तुम खुद ही देखना कि क्या सम्भव है। कांग्रेस अधिवेशनके बाद कोई दौरा नहीं करूँगा। उसके बाद तो मुझे सेर्गाँव ही जाना है। मार्च या अप्रैलमें जब भी गांधी सेवक संघका सम्मेलन होगा, मुझे बेलगाँव जाना होगा। तुम्हें जितनी भी जानकारी चाहिए और जितनी तुमने माँगी थी, सब अब मैंने दे दी। अधिवेशन २७को शुरू होगा और २९को समाप्त।

तुम्हारा लेख मेरे सुझावोंके लिए समयसे मेरे पास भेज दिया गया तो मैं उसे जरूर पढ़ूंगा।

सस्नेह,

जालिम

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७५४) से; सौजन्य : अमृतकौर। जी० एन० ६९१० से भी।

## ६२. पत्र : प्रेमाबहन कंटकको

१९ नवम्बर, १९३६

चि० प्रेमा,

तेरे पिछले पत्रमें उत्तर देने लायक कुछ नहीं था। तुझे लिखनेका कोई भी निमित्त मुझे अच्छा लगता है। समय ही नहीं था। परन्तु तेरे अन्तिम पत्रका उत्तर तो देना ही पड़ेगा। काकाने तेरी बीमारीका समाचार एक मिनटकी बातचीतमें दिया था, परन्तु जैसा तूने लिखा है वैसी बीमारीका नहीं था। किन्तु तू इस प्रकार बीमार क्यों पड़ती है? इसमें मुझे तेरी लापरवाही नजर आती है। यदि तू शरीरको ईश्वर की दी हुई सम्पत्ति मानकर उसका उपयोग करे तो इस तरह बीमार न पड़े। शरीरसे जितना हो सके उतना ही काम करके तू सतोष क्यों नहीं मानती?

मेरे वहाँ पहली दिसम्बरको आकर रहने अथवा जनवरीमें दौरेपर निकलनेकी कोई बात नहीं है। हाँ, प्रदर्शनीसे पहले मुझे फैजपुर जरूर जाना है।

बापूके आशीर्वाद

[पुनश्च.]

लीलावती सेगाँव लौट आई है। उसके विषयमें कुछ भी नहीं कहा जा सकता। उसका हेतु तो ऊँचा है ही। वह मेहनत भी करती है, परन्तु जबतक अधीरता न मिटे, तबतक वह सच्ची प्रगति नहीं कर सकती। फिर यदि मैं स्वराज्यकी आशा नहीं छोड़ सकता तो लीलावतीकी आशा कैसे छोड़ूँ? मेरे-जैसा आशावादी तुझे मुश्किलसे मिलेगा।

हरिलाल तो खड़केमें पड़ा है न? मैं उसकी भी आशा नहीं छोड़ता। इससे अधिक और क्या कह सकता हूँ? आर्यसमाजी बननेमें तो कुछ नहीं है।

बापू

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० १०३८६) से। सी० डब्ल्यू० ६८२५ से भी; सौजन्य . प्रेमाबहन कंटक।

## ६३. पत्र : डाह्याभाई म० पटेलको

१९ नवम्बर, १९३६

भाई डाह्याभाई,

तुम्हारा पत्र मिला। तुम मेरे सामने बैठे थे, उसका चित्र तो आज भी मेरी आँखोंके सामने है। किन्तु क्या करता? ऐसा घिरा हुआ था कि 'कैसे हो' पूछनेकी भी हिम्मत नहीं पड़ी। समयका प्रत्येक क्षण और शक्तिका प्रत्येक कण बचानेकी पड़ी हुई थी।

बापूके आशीर्वाद

श्री डाह्याभाई मनोरदास  
घोलका घँघूका रेलवे

गुजराती (सी० डब्ल्यू० २७०९) से, सौजन्य : डाह्याभाई म० पटेल।

## ६४. पत्र : रावजीभाई ना० पटेलको

१९ नवम्बर, १९३६

चि० रावजीभाई,

तुम्हारा पत्र मिला। तुम्हारी परिषद् सफल हो। सफलताका माप बड़े-बड़े प्रस्ताव नहीं, प्रस्तावके अनुसार युवकोंका दृढतापूर्वक किया गया आचरण होता है। जिनपर अमल करनेको युवक तैयार न हो, ऐसे प्रस्ताव कदापि पास न किये जायें।

बापूके आशीर्वाद

श्री रावजीभाई नाथाभाई पटेल

पाटीदार युवक मंडल

सेवा मन्दिर

नडियाद, बी० बी० एण्ड सी० आई० रेलवे।

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ९००९) से।

## ६५. पत्र : रामनारायण एन० पाठकको

१९ नवम्बर, १९३६

भाई रामनारायण,

तुम्हारा पहला वक्तव्य सत्यका सूचक नहीं है। उसमें बहुत-सी बातें जो आनी चाहिए थी, नहीं आईं। मेरा अभिप्राय भी ठीक उद्धृत नहीं हुआ। आसपासके कारणों को न जाननेवाला मेरा अभिप्राय समझ भी कैसे सकता है? और जब तुम मेरा अभिप्राय स्वीकार नहीं करते, साथ ही उसे प्रकाशित भी करते हो तो मुझे बाध्य होकर तुम्हारे साथ विवादमें उतरना पड़ता है। तुम ज़ाहो तो अपना दूसरा वक्तव्य प्रकाशित कर सकते हो। किन्तु मेरे दबावमें आकर कुछ भी करनेकी जरूरत नहीं है। तुम्हारी बुद्धि और तुम्हारा हृदय जो स्वीकार करे, वही लिखना, वही करना। मेरे-जैसे व्यक्ति के शब्दोंको तुम शान्तिपूर्वक तोलो, इससे अधिक मैं तुमसे कोई आशा नहीं करता।

तुम्हें छोड़ देना अथवा तुम्हारी उपेक्षा करना मुझसे होगा ही नहीं। मैं तो अन्ततक तुम्हारे सुधारकी आशा बनाये रखूंगा, जैसी कि हरिलालके बारेमें रखता हूँ।

नर्मदाका ज्योति संघमें रहना, उसका साध्वी माना जाना, तुम्हारा उसके निकट रहना, यह सब जलेपर नमक छिड़कनेके समान है। मैं नहीं जानता, तुम कौन-सी नीतिको मानते हो। किन्तु हो सकता है कि तुम्हें अपने काममें अनीति न लगती हो, और इसलिए मेरी उपमा तुम्हें कष्ट पहुँचाये, जैसे मेरा प्रत्येक वचन हरिलालको कष्ट पहुँचाता है। किन्तु उसे अथवा तुम्हें जाग्रत करनेका मेरे पास दूसरा उपाय नहीं है। तुम्हें मैं नहीं जानता, किन्तु नर्मदाको तो थोड़ा-बहुत जानता हूँ। वह मूर्ख लड़की है। उसमें समझनेकी बहुत कम शक्ति है। उसे सत्यासत्यका भान नहीं है। उसे कोई भी युवक भुलावेमें डाल सकता है। तुम उसके भाई अथवा पिता बननेके बदले पति बन बैठे और गंगाके प्रति स्पष्ट अन्याय किया। नर्मदा मेरे साथ जो अन्तिम बात कर गई थी, उसपर भी कायम नहीं रह सकी। तुम्हारे भाईका, गंगाका, हेमूभाईका आर्तनाद मुझतक पहुँचता ही रहता है। वे जो लिखते हैं, यदि वह सब सच हो तो भयानक है। यदि वह सच हो और तुम्हारे ही लिखे अनुसार यदि तुम उन्हें खूब डटकर धोखा दे रहे हो तो कोई आश्चर्यकी बात नहीं होगी। मैं ऐसे युवकोंको जानता हूँ जो अपने पापको थोड़ा-सा स्वीकार करके अपनेको कृतार्थ मानते हैं और जब किसीको उनकी स्वीकृतिसे सन्तोष नहीं होता, तो नाराज होते हैं। वे समझते हैं समाज अकृतज्ञ है। यह भूल तुमसे न हो तो अच्छा हो। इसमें जो-कुछ लिखा है, वह केवल तुम्हारे हितके लिए, तुम्हारे मार्गदर्शनके लिए लिखा है, ऐसा समझना। तुम मेरा त्याग कर सकते हो। मैं स्वयं अपना त्याग नहीं करता,

तो फिर तुम्हारा अथवा और किसीका कैसे कर सकूंगा। 'आत्मवत्सवभूते यह मेरे लिए मात्र शास्त्र-वचन नहीं है, मेरे जीवनकी बुनावटमें बुन गया सूत्र है।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० २७८६) से; सौजन्य : रामनारायण एन० पाठक।

## ६६. पत्र : एफ० मेरी बारको

'दुबारा नहीं पढ़ा

सेर्गाव, वर्षा

२० नवम्बर, १९३६

चि० मेरी,

मेरा पत्र-व्यवहारका काम बहुत पिछड़ गया है। जितनी देर काम करनेकी इजाजत है, जबतक उससे ज्यादा देरतक काम न करूँ तबतक उसको निबटानेका समय नहीं मिल सकता। मगर मैं करूँगा नहीं। अब यह देखना है कि यह 'नहीं' कबतक चल पाती है।

मैं नहीं समझता कि मारियावाली बात तुमपर कब लागू होगी। मगर भविष्य क्या होगा, यह कौन कह सकता है।

वापसी यात्राके बारेमें मैं कोशिश करूँगा। मैं नहीं चाहता कि तुम लन्दनमें अ० मा० ग्रामोद्योग सघके लिए चन्दा करो। मेरा खयाल है, तुम्हारे मनमें वहाँ रहनेवाले भारतीयोंसे चन्दा लेनेकी बात है, मगर दरिद्रनारायणके लिए भी उनके सामने तुम्हारा शोली फैलाना बेकार है।

वह सौ रुपये और चाहो तो और भी, जैसा तुमने बताया है, उस ढंगसे बेशक खर्च कर सकती हो।

मैं नहीं समझता कि मुझ-जैसे लोगोंकी मार्फत दान देनेवाले लोगोंको तुम्हें धन्यवाद देनेकी कोई जरूरत है।

तुम तकलीकी शिक्षा देकर कुछ कमाई करो, यह बात मुझे बिलकुल पसन्द नहीं है। हाँ, अगर शिक्षा पानेवाले लोग अमीर हो और तकली चलाना एक शौक की तरह सीखना चाहते हो तो बात और है। तुम इस तरह कमाई करो, इसके बजाय मैं दूसरे स्रोतोंसे तुम्हारी सीमित आवश्यकताओंको पूरा करना ज्यादा अच्छा समझता हूँ।

पश्चिमके मित्रोंसे किसी भी सविनय अवज्ञा आन्दोलनमें शरीक होनेको न कहने या उनसे ऐसी कोई उम्मीद न रखनेकी मेरी नीति अब भी कायम है। यदि वे

१. 'आत्मवत्सर्वभूतेषु यः पश्यति स पण्डितः', सब प्राणियोंको अपने समान समझनेवाला ही ज्ञानी है।

अ० भा० च० स० तथा अ० भा० ग्रामोद्योग सघकी ओरसे वह कार्य करे जिसे मैं रचनात्मक कार्य कहता हूँ, तो यही काफी बड़ी मदद होगी।

मैं समझता हूँ, अब मैंने तुम्हारे सारे प्रश्नोंके उत्तर दे दिये हैं।

तुमको बहुत-बहुत प्यार और मोतीबहनको भी, जिससे मेरी बहुत छोटी-सी मुलाकात हुई थी, लेकिन मिलकर बहुत खुशी हुई थी।

बापू

अग्रेजीकी फोटो-नकल (जी०एन०६०६९)से। सी० डब्ल्यू० ३३९९ से भी; सौजन्य . एफ० मेरी बार।

## ६७. पत्र : जॉन आर० मॉटको

२० नवम्बर, १९३६

प्रिय मित्र,

आपका पत्र पाकर प्रसन्नता हुई। मुझे इस बातकी खुशी है कि हमारी जान-पहचान फिर ताजी हुई और हम लोग आपसमें विचार-विनिमय कर सके। मैपिल चीनीके दो पैकेट भेजनेके लिए श्रीमती मॉटको कृपया मेरी ओरसे धन्यवाद कहिए।

हृदयसे आपका,  
मो० क० गांधी

डॉ० जॉन आर० मॉट  
नागपुर

अग्रेजीकी नकलसे . प्यारेलाल पेपर्स; सौजन्य : प्यारेलाल।

## ६८. पत्र : मनु गांधीको

२० नवम्बर, १९३६

चि० मनुडी,

तेरा पत्र मिला था। अब तो तुझे जल्दी-से-जल्दी यहाँ पहुँच जाना चाहिए। जल्दी ही आकर भजन सुनाना शुरू कर। जो सीखना चाहे, उसे सीखनेकी तो यहाँ अपार गुंजाइश है ही। किशोरलाल और गोमती इस समय गुजरातमें धूम रहे हैं।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० १५६१) से; सौजन्य : मनुबहन एस० मशरूवाला।



## ६९. पत्र : क० मा० मुंशीको

२० नवम्बर, १९३६

भाई मुन्शी,

यह शोक-पत्र नहीं है। जीजीमाँ तो तुम्हारी सेवा करके तथा तुम दोनोंकी सेवा प्राप्त करके कृतार्थ हो गईं। अमरपट्टा लिखाकर तो कोई आता नहीं। उनका तुम्हारे प्रति प्रेम और तुम्हारी उनके प्रति भक्ति मुझे सदा बहुत सुहावने लगे है। उनकी भगवद्भक्ति तुम्हारे लिए हमेशा रक्षा-कवच बनी रहेगी।

चाहो तो इसके बाद वाले शनिवार या रविवारको आ सकते हो। तब निर्णय कर लेगे, और उसके अनुसार प्रस्ताव पास करा लेना। सबको यहाँ लाना अनावश्यक होगा।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० ७६०९) से; सौजन्य : क० मा० मुंशी।

## ७०. पत्र : रामेश्वरी नेहरूको

२० नवम्बर, १९३६

प्रिय भगिनि,

तुमारा तार मिला था। हम सबके लिए त्रावणकोरका किस्सा अधिक पवित्रता, अधिक त्याग और अधिक तन्मयताका निमंत्रण है। मेरा अटल विश्वास है कि यदि हम सच्ची निष्ठासे अपने कर्त्तव्यका पालन करते रहेंगे तो अस्पृश्यता जड़मूलसे नष्ट हो जायगी।

तुमारा सब काम अच्छी तरह चलता होगा।

बापूके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० ७९८४) से। सी० डब्ल्यू० ३०७७ से भी, सौजन्य : रामेश्वरी नेहरू।

## ७१. काम-विज्ञानकी शिक्षा<sup>१</sup>

गुजरात विद्यापीठसे हाल ही में 'पारगत' की पदवी प्राप्त करनेवाले श्री मगन-भाई देसाईके ७ अक्तूबरके पत्रका अंश यहाँ देता हूँ<sup>२</sup>

इस बारके 'हरिजन'में आपका लेख पढ़कर मेरे मनमें विचार आया कि मैं भी एक प्रश्न चर्चके लिए आपके सामने पेश करूँ। इस प्रश्नपर आपने अबतक शायद ही कुछ कहा या लिखा है। प्रश्न है: बालकों और खास करके विद्यार्थियोंको काम-विज्ञान सिखाना चाहिए या नहीं। . . .

क्या शिक्षामें काम-विज्ञानके शिक्षणकी आवश्यकता है? उसकी शिक्षा कौन दे? उसका अधिकारी कौन है? क्या सामान्य भूगोल, गणित आदि विषयोंकी तरह सबको उसकी शिक्षा दी जानी चाहिए? उसमें क्या सिखाया जाए? उसकी क्या मर्यादा है और वह मर्यादा कौन बनाए? काम-विज्ञानकी शिक्षाका उद्देश्य हमारी नस-नसमें पैठी हुई काम-प्रवृत्तिसे संघर्ष करना है या उस प्रवृत्तिको प्रकृतिकी एक अनिवार्य वास्तविकता मानकर उसके सामने घुटने टेक देना है? ऐसे अनेक तरहके सवाल मनमें उठते हैं।

आप इस प्रश्नपर अंग्रेजीमें लिखें, यह तो ठीक ही है पर साथ ही गुजरातीमें भी लिखिए। आप सीधे 'हरिजनबन्धु'में कुछ नहीं लिखते, ऐसी हमारी एक शिकायत तो है ही।

इस पत्रको मैंने इतने समयतक इस आशासे रख छोड़ा था कि किसी दिन मैं इसमें उठाये गये प्रश्नपर कुछ लिखूँगा। इसी बीच मैं बारहवीं गुजराती साहित्य परिषद्का अध्यक्षपद स्वीकार करके अहमदाबाद जा पहुँचा। वहाँ जब गुजरात विद्या-पीठमें चार दिन ठहरा और गुजराती भाई-बहनोसे मिलनेका अवसर आया तो अनेक पुरानी स्मृतियाँ ताजी हुईं। उपर्युक्त पत्रमें जिस भाईने मुझे मीठा उलाहना दिया है उनसे भी मिला। मगनभाईने मुझसे यह पूछा भी कि "मेरे उस पत्रका क्या हुआ?" और मैंने यह कहकर उन्हें संतोष दिया कि "वह मेरे साथ घूम रहा है और मैं उसपर अवश्य कुछ लिखूँगा।" उस समय मेरे मनमें खयाल यह था कि अंग्रेजीमें लिखूँगा। लेकिन सेगाँव पहुँचनेपर मगनभाईके तानेका असर महसूस होने लगा। 'नवजीवन'के दिनोमें स्वामी आनन्द मेरे साथ इसी सवालको लेकर जो मीठा और तीखा झगड़ा करते रहते थे, वह याद आया। मैं अपने मौलिक विचार 'यग

१. प्यारेलालजीने इसका अंग्रेजीमें अनुवाद किया था, जो हरिजन २१-२२-२९३६ में प्रकाशित हुआ था।

२. पत्रके कुछ अंश ही यहाँ दिये गये हैं।

३. देखिए खण्ड ६३, पृष्ठ ४४१-५० और ४५१-५४।

इडिया' में लिखता हूँ और 'नवजीवन' में वे अपने बासी रूपमें ही छपते हैं, यह बात उन्हें असह्य मालूम होती थी। मुझे भी यही लगता था, किन्तु 'यंग इडिया' में लिखनेका अपना आग्रह भी मुझे अनुचित नहीं लगता था। अन्तमें, मेरा खयाल है, स्वामी आनन्दने थककर मुझे हैरान करना छोड़ दिया। इतने वर्षों बाद भी मैं निश्चयपूर्वक यह नहीं कह सकता कि हम दोनोंमें से किसकी बात सही थी। जो भी हो, इतनी प्रस्तावनाके बाद मैं 'हरिजनबन्धु' के पाठकोसे यह कह देना चाहता हूँ कि मगनभाईकी शिकायतकी सचाईको मैं स्वीकार करता हूँ और अब मैं प्रति सप्ताह गुजराती पाठकोके लिए, कुछ-न-कुछ ताजा परोसनेका प्रयत्न करूँगा। मैं उनसे अनुरोध करता हूँ कि वे मुझे मेरे इस प्रयत्नमें प्रोत्साहन दें।

अब मगनभाईने जो प्रश्न उठाया है उसके सम्बन्धमें

क्या गुजरातमें और क्या दूसरे प्रान्तोंमें, सब जगह कामदेव लगातार विजय प्राप्त कर रहे हैं। आजकलकी उनकी विजयमें एक विशेषता यह है कि उनके शरणागत नर-नारीगण अपने इस कार्यको धर्म मानते दिखाई देते हैं। जब कोई गुलाम अपनी बेडीको श्रृंगार समझकर पुलकित हो, तब कहना चाहिए कि उसके मालिककी पूरी विजय हो गई। इस तरह कामदेवकी विजय होते देखकर भी मेरा यह अटल विश्वास है कि यह विजय क्षणिक है, तुच्छ है और अन्तमें डक-कटे बिच्छूकी तरह निस्तेज हो जानेवाली है। किन्तु ऐसा होनेके पहले पुरुषार्थकी तो आवश्यकता रहेगी ही। अन्तमें कामदेवकी हार होनेवाली है, इसलिए हम गाफिल बनकर बैठे रहे, यह मेरा आशय नहीं है। कामपर विजय प्राप्त करना स्त्री-पुरुषोंका एक परम कर्त्तव्य है। उसपर विजय प्राप्त किये बिना स्व-राज्य प्राप्त करना असम्भव है। स्व-राज्यके बिना स्वराज्य अथवा रामराज्य होगा ही कहाँसे? स्व-राज्य-विहीन स्व-राज्यको खिलौनेके आमकी तरह समझना चाहिए। देखनेमें बड़ा सुन्दर, परन्तु खोला तो अन्दर पोल ही पोल। कामपर विजय प्राप्त किये बिना कोई सेवक हरिजनोकी, कौमी एकताकी, खादीकी, गोमाताकी, ग्रामवासीकी सेवा कभी नहीं कर सकता। इस सेवाके लिए बौद्धिक सम्पत्ति काफी नहीं होगी। आत्मबलके बिना ऐसी महान सेवा असम्भव है। और आत्मबल प्रभुके प्रसादके बिना असम्भव है। कामी मनुष्यको प्रभुका प्रसाद मिला हो, ऐसा अवतक जाना नहीं गया।

मगनभाईका प्रश्न है : काम-विज्ञानकी शिक्षाका हमारी शिक्षा-प्रणालीमें क्या कोई स्थान है, अथवा है तो कहाँ है? काम-विज्ञान दो प्रकारका है। एक वह जो काम-विकार को अकुशमें रखने या जीतनेके काम आता है, और दूसरा वह जो उसे उत्तेजन और पोषण देनेके काम आता है। पहलेको शिक्षाक्रममें स्थान मिलना ही चाहिए, किन्तु दूसरा सर्वथा त्याज्य है। सभी बड़े धर्मोंने कामको मनुष्यका घोर शत्रु माना है, क्रोधका स्थान दूसरा रखा गया है। 'गीता' के अनुसार तो क्रोध कामकी ही सन्तान है। बेशक, 'गीता' ने काम शब्दका प्रयोग व्यापक अर्थमें किया है। परन्तु जिस सकुचित अर्थमें उसका यहाँ उपयोग किया गया है, उस अर्थमें भी यह बात लागू होती है।

परन्तु फिर भी इस प्रश्नका उत्तर देना रह ही जाता है कि छोटी आयुके विद्यार्थियोंको 'गुह्येन्द्रियोंके कार्य और उपयोगके बारेमें ज्ञान देना वाछनीय है या नहीं। मेरे खयालसे एक हदतक इस प्रकारका ज्ञान देना जरूरी है। आज तो वे शुद्ध ज्ञानके अभावमें इधर-उधरसे अशुद्ध ज्ञान प्राप्त कर लेते हैं और इन इन्द्रियोंका दुरुपयोग करते देखे जाते हैं। हम काम-विकारपर उसकी ओरसे आँखें बन्द कर लेनेसे नियन्त्रण प्राप्त नहीं कर सकते। इसलिए मेरा यह दृढ़ मत है कि नौजवान लड़के-लड़कियोंको इन इन्द्रियोंका महत्त्व और उचित उपयोग सिखाया जाये। और अपने ढंगसे मैंने उन अल्पायु बालक-बालिकाओंको, जिनकी तालीमकी जिम्मेदारी मुझपर थी, यह ज्ञान देनेकी कोशिश की है।

परन्तु यह शिक्षा दूसरी ही दृष्टिसे दी जाती है। इस तरह इन्द्रियोंका ज्ञान देते समय समय सिखाया जाता है, यह सिखाया जाता है कि कामको कैसे जीता जाये। यह ज्ञान देते हुए ही मनुष्य और पशुके बीचका भेद समझाना जरूरी हो जाता है। मनुष्य वह है जिसमें हृदय और बुद्धि है। यह 'मनुष्य' शब्दका घात्वर्थ है। हृदयको जाग्रत करनेका अर्थ है, आत्माको जाग्रत करना। बुद्धिको जाग्रत करनेका अर्थ है, सार और असारका भेद सिखाना। यह सिखाते हुए ही यह भी सिखाया जाता है कि कामपर विजय कैसे पाई जाये।

यह उत्तम शास्त्र कौन सिखाये? जैसे—खगोल या ज्योतिष शास्त्र वही सिखा सकता है जो उसमें पारंगत हो, वैसे ही कामशास्त्र वही सिखा सकता है जिसने कामको जीत लिया हो। उसकी भाषामें स्स्कार होगा, बल होगा और जीवन होगा। जिसके कथनके पीछे अनुभव-ज्ञान नहीं, उसका कथन जडवत् होता है, वह किसीपर असर नहीं डाल सकता। जिसे अनुभव-ज्ञान है, उसकी बातका फल निकलता है।

आजकलका हमारा बाहरी व्यवहार, हमारा वाचन, हमारा विचार-क्षेत्र सब कामकी जीत बतानेवाले हैं। इसके फदेसे निकलनेका प्रयत्न करना है। यह कार्य अवश्य विकट है। किन्तु जिन्हें शिक्षण-शास्त्रका अनुभव है और जिन्होंने कामको जीतनेका धर्म अंगीकार कर लिया है, ऐसे गुजराती भले ही मुठ्ठी-भर ही हों, परन्तु यदि उनकी श्रद्धा अटल रहेगी, वे सदा जाग्रत रहेंगे और सतत प्रयत्न करेंगे तो गुजरातके लड़के-लड़कियोंको शुद्ध ज्ञान मिलेगा। वे कामके जालसे छूट जायेंगे, और जो न फसे होंगे वे उससे बच जायेंगे।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, २२-११-१९३६

## ७२. तूफान-पीड़ित हरिजनोंकी सहायता

श्रीयुत जी० सीताराम शाम्श्रीने श्रीयुत ठक्कर बापाको 'निम्नलिखित पत्र' लिखा है :

आन्ध्रके तटीय जिलोंमें, खासकर गुंटूर जिलेमें, आये भयंकर तूफानसे जो विनाश हुआ है, उसका पूरा-पूरा अन्दाजा पैसोंमें नहीं लगाया जा सकता। सरकारी तौरपर उसे एक करोड़ आंका गया है। . . . यह पत्र मैं खास तौरसे हरिजनोंकी ओरसे लिख रहा हूँ। क्योंकि इससे उनकी भयंकर बरवादी हुई है। उनकी बंशा अत्यन्त दयनीय है और उन्हें शीघ्रातिशीघ्र पर्याप्त सहायताकी जरूरत है। ३,००० से अधिक बुनकरोंको अपने घरों तथा करघोंसे हाथ धोना पड़ा है। तटीय क्षेत्रोंमें रहनेवाले मछुओं, आदिम जातिके लोगों, हरिजनों तथा दूसरी बलित जातियोंके लोगोंके पास न खानेको कुछ रहा है, न पहननेको और न रहनेको। उनकी तात्कालिक जरूरतें पूरी करनेके लिए कम-से-कम २५,००० रु० की जरूरत है। . . . चन्देकी रकम गुंटूरमें देशभक्त कोण्डा वेंकटर्ष्याके पास भेजी जाये।

मैं बाखुशी इस पत्रको प्रकाशित करता हूँ। जैसी विपत्ति गुंटूरपर आई है, वैसी विपत्तियाँ हमारे जीवनका अंग बन गई हैं। इसमें सन्देह नहीं कि दानवीर लोग गुंटूरमें तूफान-पीड़ित लोगोंकी सहायता करेंगे, लेकिन तूफानके मारे हरिजनोंकी पुकारपर ज्यादा जोर देनेकी जरूरत थी। मैं आशा करता हूँ कि जिनकी हरिजनोमें रुचि है, वे इस पुकारका उत्तर देनेमें चूकेंगे नहीं।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, २१-११-१९३६

१ पत्रके कुछ अंश ही दिये जा रहे हैं।

### ७३. चन्दा मांगनेवालोंसे सावधान

मुझे अभी पता चला है कि श्रीयुत गोविन्द चन्द्र मिश्र, जो कभी साबरमती आश्रममें थे और जो इन दिनों कटकके पास हरिजन-कार्य करते रहे हैं, नियमित चन्दा उगाहनेके लिए बम्बई आ गये हैं। चन्दा एकत्र करनेके लिए कहीं बाहर जानेसे पहले वे सामान्यतः मुझसे सलाह-मशविरा कर लेते हैं। इस बार उन्होंने ऐसा नहीं किया और उन्हें यह भी मालूम है कि उनके खिलाफ गम्भीर आरोप लगाये गये हैं, जिनकी मैं जाँच कर रहा हूँ। इसलिए जो लोग यह मानकर उनकी मदद कर रहे हैं कि वे मेरी अनुमतिसे चन्दा एकत्र करते हैं, उन्हें मैं सावधान कर देना चाहूँगा कि वे उन्हें किसी तरहकी मदद न दें।'

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, २१-११-१९३६

### ७४. पत्र : च० राजगोपालाचारीको

सेगाँव, वर्धा

२१ नवम्बर, १९३६

प्रिय सी० आर०,

साथमें एस०<sup>१</sup> का पत्र है, उसे पढ़कर अपना निर्णय मुझे बताइए। यह बतानेकी जरूरत नहीं कि सरदारकी यह उत्कट इच्छा है कि [इस बार] काँटोका ताज आप पहनें। अगर आप ऐसा करें तो मुझे बड़ी खुशी होगी, लेकिन इसे स्वीकार करनेके लिए आपपर दबाव डालनेकी हिम्मत मुझमें नहीं है। अगर प्रत्यक्ष अथवा अप्रत्यक्ष रूपसे आपकी ओरसे कुछ आभास पाकर सत्यमूर्ति ऐसा सोचते हों कि आपको यह दायित्व अपने सिर लेनेकी राजी किया जा सकता है, तो आपको बेहिचक 'हाँ' कह देनी चाहिए और सरदार-जैसे लोगोंकी परेशानी मिटा देनी चाहिए जो उत्सुकतासे आपके आगे आनेकी प्रतीक्षा कर रहे हैं।

बापू

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० २०५९) से।

१. बादमें गोविन्द चन्द्र मिश्रने गांधीजी को पत्र लिखते हुए उनके वक्तव्यको "झूठ" बताया। गांधीजी द्वारा दिये गये उसके उत्तरके लिए देखिए "एक कष्टप्रद कर्तव्य", १९-१२-१९३६।

२. सत्यमूर्ति।

## ७५. पत्र : जेठालाल जी० सम्पतको

२१ नवम्बर, १९३६

चि० जेठालाल,

तुम्हारा पत्र मिला। उस चमड़ेके मामलेमें मैंने काम शुरू कर दिया है। ऊपरसे पूछताछ शुरू हो गई है। अधिक मालूम होनेपर तुम्हें खबर दूंगा। वहाँ कोई नई बात हो, तो मुझे बताते रहना।

प्रदर्शनीके समय तुम्हें आना तो अवश्य चाहिए ही। उसमें कुछ दोगे तो कुछ लोगे भी। इस बहाने हम मिल भी लेंगे। किन्तु अपने आनेका खर्च तुम्हीं उठाओ तो मुझे ठीक लगे। इसके लिए कुछ माल ले आओ तो उसे बेच सकते हो। किन्तु यदि यह सम्भव न हो, तो वह खर्च — २५ रु० तकका — मैं कहींसे निकाल दूंगा। बहुत करके वहाँसे कारीगर लानेकी जरूरत तो नहीं पड़ेगी। यदि होगी तो बताऊंगा। तुम आओ तो जरा फुरसत निकालकर आना, और प्रदर्शनी खुलनेसे कम-से-कम दस दिन पहले मेरे पास रहकर जानेका कार्यक्रम बनाना। थोड़े दिन मेरे ही पास बिताओ तो ठीक होगा। दिसम्बरके पहले हफ्तेमें आ जाओ तो अच्छा हो।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० ९८५८) से; सौजन्य नारायण जेठालाल सम्पत।

## ७६. पत्र : फूलचन्द के० शाहको

२१ नवम्बर, १९३६

भाई फूलचन्द,

तुम्हारा पत्र मिला। मुझे तुम्हारे सम्बन्धमें तो कुछ कहना नहीं है। दुष्का जला छाँछ फूँककर पिये, ऐसी मेरी गति है। रामनारायणके कृत्यने मुझे बहुत दुःखी कर दिया है।<sup>१</sup> ऐसी और भी घटनाएँ घटी ही होंगी; लेकिन इस घटनाने तो हृदय कर दी। प्रश्न यह है कि ऐसी घटनाके प्रति हमारे मनकी क्या प्रतिक्रिया होती है।

१. देखिए पृष्ठ ६५-६।

यह हो सकता है कि मेरे विचार आजकी हवाके अनुसार न हो। तो मैं अकेला ही अपने विचारोंसे चिपका रहूँगा। तुम्हें अपनी तबीयत ठीक कर लेनी चाहिए।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी नकल (सी० डब्ल्यू० २८६३) से, सौजन्य शारदाबहन शाह।

### ७७. पत्र : अमृतलाल वि० ठक्करको

सेगाँव, वर्षा

२१ नवम्बर, १९३६

भाई बापा,

तुम्हारे पत्रकी बात महादेव मुझे क्यों नहीं बतायेगा? इससे तो हरिजनोके प्रति तुम्हारा प्रेम ही टपकता है। यही बात है न? मुझमें भी इतना ही प्रेम है, किन्तु हम दोनोंमें भेद है। तुममें अतिशयता है, तो मुझमें मर्यादा है। किसको अच्छा माना जायेगा, कौन जाने? अभी तो इतना ही कहना काफी होगा कि मैंने जो-कुछ किया है बहुत विचारपूर्वक किया है और उससे हमारी कोई हानि नहीं होगी। जिसे कुछ विशेष कहना या करना हो उसे हम कहाँ रोकते हैं? सच्चा उत्सव तो हम अपने पवित्रता आदि गुणोंको बढ़ाकर ही मना सकते हैं। गायकी उपमा उस समय तो ठीक ही थी। उसमें हरिजनोका कोई अपमान नहीं था। हरिजनो तथा पुलैया और कनुके समान बालकोको मिशनरियोके हाथमें नहीं पड़ने देना चाहिए। किन्तु तुम्हें अपने विचार भेजते ही रहने चाहिए।

बापूके वन्देमातरम्

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ११६७)से।

### ७८. पत्र : बाबूजी गौरीशंकर व्यासको

२१ नवम्बर, १९३६

चि० बाबूजी,

तूने ब्योरेवार पत्र लिखा, यह बहुत अच्छा किया। तू जो लिखता है, वह सब दुःखद है। तुझे पुरुषार्थ करना चाहिए। शास्त्रीजी को मैं खूब जानता हूँ। तुझे अपने ससुरकी सहायतापर निर्भर नहीं रहना चाहिए। तेरा कर्तव्य स्पष्ट है। या तो तू कमानेके किसी शुद्ध घन्वेमें पड़, या फिर स्वेच्छापूर्वक निश्चयात्मक बुद्धिसे सेवाके क्षेत्रमें पड़। सेवाके क्षेत्रमें पड़े तो कमाईकी आशा छोड़ देनी चाहिए। सेवाके क्षेत्रमें



तुझे सेवामें ही रुचि लेनी चाहिए। ऐसी रुचि न हो तो सेवामें मिथ्याचारका प्रवेश हो जायेगा; और इससे बुरी दूसरी क्या बात होगी? हमारे धर्ममें ससुरको पिताके समान माना गया है। इसलिए शास्त्रीजी से परामर्श करके जैसा वे कहें वैसा करना। तूने मुझे लिखना शुरू किया है तो अब लिखते रहना। तेरा लिखना ठीक है, तू मेरे लिए पुत्रके समान ही है।

श्री बाबूजी गौरीशकर व्यास  
हाटकेश्वर चौक  
राजकोट सिटी  
काठियावाड़

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० २५१०) से।

### ७९. पत्र : अमृतुसलामको

सेगांव, वर्धा  
२२ नवम्बर, १९३६

चि० अमृतुल सलाम,

तेरे दो पत्र मेरे पास पड़े हैं। मुझे तो दीवाली-होली समान लगती है। जब हमारे सामने ही आग लगी हुई हो तो दीवाली मनाना पाप लगता है। तूने भाइयों का झगड़ा मिटाया, इसके लिए तू जरूर शाबाशीके काबिल है। तेरा बम्बईका चक्कर तो मैं इतनेसे ही सफल हुआ मानता हूँ। डाक्टरोंसे मिलना हुआ यह भी ठीक ही हुआ। अपनी माँकी सेवा करनेमें क्या बुराई है? अबकी सेवा ज्ञानपूर्वक की जाने-वाली सेवा होगी। वह भी देशकी बड़ी सेवाका अंग बन सकती है।

यदि त्रिवेन्द्रम जानेसे अच्छी हो सकती हो, तो जरूर जा। वहाँकी आबोहवा यदि तुझे माफिक आ जायेगी तो अच्छी भी हो जायेगी। रामचन्द्रनकी इजाजत मिलने पर ही तू वहाँ जा सकती है। मुझे तो इन्दौर ज्यादा पसन्द है। लेकिन तुझे जो ठीक लगे सो कर। आशा है, बारी अच्छा होता जा रहा होगा।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३६२) से।

## ८०. पत्र : भगवानजी अनूपचन्द मेहताको

२२ नवम्बर, १९३६

माई भगवानजी,

तुम्हारा शिकायतनामा पहुँचा। अब तुम भजाक न समझो तो इसका क्या उपाय है? अपने कामका मुझे कोई पश्चात्ताप नहीं है। महात्मा माननेके बदले यदि तुम मुझे बिना सीग-पूँछका, दो पाँव और काले सिरवाला आदमी मान लो तो फिर तुम्हें कोई शिकायत नहीं करनी पड़ेगी। शायद एक सुधार करना पड़ेगा। मेरा सिर अब काला न रहकर सफेद हो गया है। किन्तु यह बात तो मेरे पक्षमें पड़ी, ठीक है न? तुम्हारे पत्रसे यदि मुझे कष्ट हुआ हो तो क्या तुम मुझसे माफी माँगोगे?

मोहंनदास गांधीके वन्देमातरम्

श्री भगवानजी अनूपचन्द वकील

राजकोट सी० एस०

काठियावाड़

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ५८३०)से। सी० डब्ल्यू० ३०५३ से भी, सौजन्य : भगवानजी अनूपचन्द मेहता।

## ८१. पत्र : च० राजगोपालाचारीको

२३ नवम्बर, १९३६

प्रिय सी० आर०,

नाराज न होइएगा। त्रावणकोर-अधिनियमके बारेमें आपने जो टिप्पणी लिखी है, मैंने उसमें कुछ छूट ली है—ऐसी छूट जैसी पहले कभी आपके लेखोंके बारेमें मैंने नहीं ली। उसमें किये गये संशोधनों और परिवर्धनोंका कारण आप आसानीसे समझ जायेंगे, बल्कि मैं तो यह भी आशा करता हूँ कि आप उन्हें उतनी ही आसानीसे ठीक भी मान लेंगे। जो भी हो, इस उद्देश्यके हितमें ये संशोधन करना मुझे अपना कर्तव्य जान पड़ा है।

बापू

[अंग्रेजीसे]

महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरी, सौजन्य नारायण देसाई।

## ८२. पत्र : अमृतलाल टी० नानावटीको

सेगांव, वर्धा

२३ नवम्बर, १९३६

चि० अमृतलाल,

तुम्हारे दो पत्र मिले। तुम ठीक खबर देनेवाले मालूम होते हो। तुम्हारी प्रगति ठीक मानी जा सकती है। हर हफ्ते ५ पौंड वजन तो किसीका नहीं बढ़ता। इसके बाद हर हफ्ते यदि दो-दो पौण्ड बढ़े तो मुझे सन्तोष होगा।

मीराबहनकी खुराक अभी तो जैसी तुमने लिखी वैसी ही है। सेवसे बहुतोकी कोष्ठबद्धता मिट जाती है। किन्तु विभिन्न शरीरोंकी कुछ अपनी-अपनी विचित्रताएँ होती ही हैं। पहले भी मीराबहनको कोष्ठबद्धता-जैसी कोई शिकायत नहीं थी। इसकी बीमारीका मुख्य कारण तो मैं हूँ न। लेकिन अभी तो सब ठीक चल रहा है।

खजूरके रससे गुड़ बनानेका प्रयोग अब पूरी तरह सफल हो गया। पहलेकी असफलताका कारण यह मालूम हुआ है कि मिट्टीके षडेमें चूना पोतनेमें लापरवाही बरती गई थी।

यहाँ इन दिनो घीका अकाल चल रहा है। कुँआरोकी संख्या बढ़ गई है। उनमें अब बालकृष्ण भी शामिल हो गये हैं। किन्तु मैं तुम्हे घी भोजनेका प्रवन्ध तो करूँगा ही।

काँजी बनानेमें मेरी रीतिसे समय तो बचता ही है, पकनेमें भी कोई अड़चन नहीं होती। कुछ चीजोको अदहनमें डालना जरूरी होता है; कुछ को ठंडे पानीमें डालकर चढ़ा देना चाहिए; जैसे-आलू वगैरह।

हरिलालके वारेमें तुम जो खबर दे सके हो, वह कोई नहीं दे सका। लेकिन अब मुझे विशेष खबर मिल चुकी है। उसकी स्थिति दयनीय है। कोई परिवर्तन हुआ ही नहीं। उसे तो बस शराबके लिए पैसे चाहिए।

कानाकी बात समझ गया। तुम यहाँ आओ, तब उसे गढ़ना। अब तुम्हारा कोई पत्र अनुत्तरित नहीं रहा। लीलावतीने रसोईघर और हिसाब-किताबकी देखभालका काम हाथमें ले लिया है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० १०७२५) से।

## ८३. पत्र : जेठालाल जी० सम्पतको

२३ नवम्बर, १९३६

चि० जेठालाल,

मुझे तो लगता है तुम्हारे सब पत्र मुझे मिले हैं और जहाँतक मुझे याद है, मैंने सबके जवाब दिये हैं। लेकिन अब तो तुम जल्दी ही यहाँ आओगे, इसलिए और पत्र लिखनेकी जरूरत नहीं होगी। हो, तो बताना।

चमड़ेके बारेमें मैं धुआँघार पत्र-व्यवहार कर रहा हूँ। नतीजा चाहे कुछ न निकले तो भी पत्र-व्यवहार तो तुम देखोगे ही। अपीलकी खबर मुझे कल तारसे मिलनेकी आशा है।

बापूके आशीर्वाद

[पुनश्च]

मैंने कुछ देहाती औजार इकट्ठे किये हैं, जिन्हें तुम देखोगे। अब ये गाँवोंमें नहीं मिलते। लेकिन यह सब बादमें।

गुजराती (सी० डब्ल्यू० ९८५९) से; सौजन्य : नारायण जेठालाल सम्पत।

## ८४. पत्र : अमृतकौरको

सेगाँव, वर्धा

२४ नवम्बर, १९३६

प्रिय विद्रोहिणी,

मेरी यह स्पष्ट राय है कि महिलाओंको पुरुषोंसे अनुग्रहकी माँग नहीं करनी चाहिए। इसलिए जिनमें बहुत अधिक योग्यता हो, उन महिलाओंको भी अपने निर्वाचनके लिए इसी बातपर निर्भर रहना चाहिए कि यदि ससदीय कार्यके लिए उनकी जरूरत होगी तो उन्हें वहाँ बुलाया ही जायेगा। मुझे यह बात बहुत अच्छी लगी कि कम-से-कम कुछ महिलाएँ महिलाओंके लिए सुरक्षित स्थानोंसे चुनाव लड़नेसे इनकार कर दें। कांग्रेसके टिकटपर चुनाव लड़नेवाली महिलाओंको कांग्रेसके प्रतिज्ञापत्रपर तो हस्ताक्षर करने ही पड़ेंगे। अभी क्या-कुछ किया जा सकता है, मैं नहीं कह सकता। डॉ० एम० अगर प्रतिज्ञापत्रपर हस्ताक्षर करनेको तैयार हो और उनके लिए गुंजाइश हो तो उन्हें कोई कठिनाई नहीं होनी चाहिए। लेकिन क्या हो रहा है, मुझे कुछ पता नहीं। जे० एन०को पत्र लिखकर तुमने अच्छा किया है। मेरा खयाल है कि

इतनेमें इस विषयसे सम्बन्धित तुम्हारे सभी सवालोकें जवाब आ गये हैं। अगर नहीं, तो फिर पूछना।

भुसावलसे फैजपुर मोटरसे २५ मीलका रास्ता है और भुसावलसे पहले पड़ने-वाले एक स्टेशनसे ७ मीलका। उस स्टेशनका नाम मुझे याद नहीं है। अगर तुम जालन्धरसे दो दिन पहले चल सको तो आसानीसे फैजपुर उतर सकती हो। अगर जालन्धरसे कुछ और पहले चल सको तो तुम वहाँ दो या तीन दिन ठहर भी सकती हो। १२ दिसम्बरके बाद जालन्धरमें कोई कार्यक्रम मुझे स्वीकार नहीं करना चाहिए। तुम उसके आसपासके मेरे कार्यक्रमको देखती रहना और उसीके अनुसार जैसा करना ठीक लगे, वैसा करना। श्रीमती एस० से अपना नाम वापस लेनेको मैंने कहा था, लेकिन उन्होंने मेरी सलाहपर अमल किया या नहीं, मुझे याद नहीं है। डॉ० एम०को इसकी जानकारी होनी चाहिए।

सस्नेह,

अत्याचारी

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७५५) से, सौजन्य अमृतकौर। जी० एन० ६९११ से भी।

## ८५. पत्र : माधवदास जी० कापड़ियाको

२४ नवम्बर, १९३६

वि० माधवदास,

तुम्हारी बात मैं बिल्कुल भूल गया। जमनालालजी तो जो बनेगा देंगे ही। यदि वे लिखित मांगें, तो देनेमें हर्ज नहीं है। लेकिन उनसे कहना कि इस सम्बन्धमें मुझसे पूछे। तुम्हारा खाता तो मैंने खुलवा ही दिया था, लेकिन यह कह दिया था कि तुम्हें तग न करे।

दीवालीका तो मुझे भान भी नहीं रहा। उसकी भावना ही गायब हो गई है। जहाँ चारो-ओर होली जल रही हो, वहाँ दीवाली कैसी? जबतक हरिलालका व्यसन न छूटे, तबतक उसके धर्म-परिवर्तनका कोई महत्त्व नहीं है।

बापू

[पुनश्च.]

पत्रमें अपना पता हमेशा लिखना चाहिए।

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२२) से।

## ८६. पत्र : वल्लभभाई पटेलको

२४ नवम्बर, १९३६

भाई वल्लभभाई,

यहाँ तो किसीकी राय तुम्हारी रायसे नहीं मिलती। मुझे तो जवाहरलालका वक्तव्य पसन्द आया है। इससे कम वह क्या कहता? इससे ज्यादाकी भी हम क्या आशा करे? इस बार मन्त्रिमण्डलमे रहनेका तो प्रश्न ही नहीं है। समय आनेपर देखा जायेगा। मैं तो मसविदा नहीं भेजना चाहता था, किन्तु मथुरादासको मना करनेवाला मैं कौन होता हूँ? आखिर भानजा है, इसलिए मुझसे बहुत-से काम निकाल ले गया। यह मसविदा तुम्हे पसन्द न हो तो दूसरा तैयार करना, और चुनाव लड़ना अपना कर्तव्य समझो तो लड़ना। मसविदेमे कोई परिवर्तन करना आवश्यक समझो तो जरूर करना। जो करो यह विश्वासपूर्वक करना, क्योंकि अभी तो हमे बहुत-से रेगिस्तान पार करने हैं। अपना स्वास्थ्य सुधारना।

सीमा-प्रान्तसे लौटते हुए वर्धा आ सको तो आना।

बापूके आशीर्वाद

[ गुजरातीसे ]

बापुना पत्रो-२ : सरदार वल्लभभाईने, पृष्ठ १९७-९८

## ८७. बातचीत : बेसिल मैथ्यूज आदिके साथ<sup>१</sup>

[ २४ नवम्बर, १९३६ ]<sup>१</sup>

मैं स्तालिन या हिटलरकी तरह बिल्कुल निश्चितता या पूर्ण विश्वासके साथ तो कुछ कह नहीं सकता, क्योंकि मेरे पास कोई ऐसा बना-बनाया कार्यक्रम नहीं है जिसे मैं गाँवोके लोगोपर लाद सकूँ। यह कहनेकी जरूरत नहीं कि मेरा तरीका दूसरा है। मैं धैर्यके साथ समझा-बुझाकर परिवर्तन लाना चाहता हूँ। यह एक प्रकारकी व्यावहारिक प्रौढ़-शिक्षा है, जिसे ज्यो-ज्यो इसका विकास हो त्यो-त्यो हमे अमलमे लाना है। इससे गतिविधिका केन्द्र अपने-आप शहरोसे हटकर गाँवोमे आ जाता

१. महादेव देसाईके “बीकली लेटर” (साप्ताहिक पत्र) से लिया गया है।

२. तारीख महादेव देसाईकी हस्तलिखित बापरीसे निश्चित की गई है।

है। लोगोको यह सिखाया जायेगा कि सफाई, स्वास्थ्य, भौतिक परिस्थितियों और सामाजिक सम्बन्धोमे सुधारके लिए उन्हें किस चीजकी जरूरत है और उसे कैसे प्राप्त किया जा सकता है। यदि यह प्राथमिक शिक्षा वे पूर्णतया प्राप्त कर लेते हैं तो बाकी सब चीजे तो फिर हो ही जायेगी। लेकिन आदर्शकी ओर इशारा करते हुए मैंने आपको इस दुष्कर कार्यकी कठिनाइयाँ भी बता दी हैं। क्योंकि आपको यह मालूम होना चाहिए कि हमारे यहाँ सेगाँवसे भी छोटे और जाहिल गाँव हैं, जहाँ लोग अज्ञान और गन्दगीसे उसी तरह चिपटे हुए हैं जैसे कि वे अस्पृश्यतासे चिपटे हुए हैं।

इस तरह उन्होंने श्री मैथ्यूजके आगे गाँव और उसके निवासियों तथा परिवेश का एक स्पष्ट चित्र रखा और वहाँ लोग जो समय बरबाद करते हैं, पैदा होनेवाली जो चीजें बरबाद की जाती हैं या बरबाद हो रही हैं, उनके उपयोगकी समस्याकी चर्चा की। उन्होंने बताया कि ताड़के पेड़ोंसे रस चुआ कर उसका गुड़ बनानेका एक सफल प्रयोग इन दिनों चल रहा है। पहले इन पेड़ोंसे या तो ताड़ी बनाई जाती थी या फिर इनका कोई उपयोग ही नहीं होता था। श्री मैथ्यूज, श्री हाँज और वहाँ उपस्थित अन्य लोगोको उन्होंने उसी दिन सुबह बनाये गये गुड़के नमूने दिये। ताड़से रस चुआनेवालेको मजदूरीपर रखना होता है। वह अपनी शर्त रखता है। गांधीजीने कहा :

मैं चाहता हूँ कि वे अपनी शर्तें रखें। २५ पेड़ोंको चुआनेके लिए वह दस रुपये महीना लेता है। लेकिन जब ज्यादा लोग यह काम करने लगेंगे और बेकार समयको कैसे काममे लाया जाये, यह जब वे सीख लेंगे तो अपने-आप ठीक व्यवस्था हो जायेगी।

इसके बाद उन्होंने सफाईकी चर्चा की . . . उन्होंने कहा :

लॉयनेल कर्टिस'ने जब यह लिखा था कि भारतीय गाँवमे गोबरके ढेरोंपर बनी बस टूटी-फूटी झापड़ियाँ होती हैं, तो उन्होंने कोई अतिशयोक्ति नहीं की थी। हमें गोबरके ढेरोंको हटाना होगा, उनका सदुपयोग करना होगा और ग्रामीण दृश्यको एक मुस्कुराते वगीचेका रूप देना होगा।

श्री बेसिल मैथ्यूज . . . ने ग्रामीण अर्थ-व्यवस्थामें साहूकार और जमींदारके स्थानकी चर्चा की। गांधीजीने कहा :

साहूकार, जो आज अनिवार्य है, धीरे-धीरे खुद खत्म हो जायेगा। सहकारी बैंकोकी भी जरूरत नहीं होगी, क्योंकि मैं हरिजनोको जो कला सिखाना चाहता हूँ, वह जब वे सीख लेंगे तो उन्हें नकद पूँजीकी कोई खास जरूरत नहीं रहेगी। इसके अलावा, जो लोग आज दलदलमे गहरे घँसे हैं वे सहकारी बैंकोसे लाभ नहीं उठा सकते। उन्हें कर्ज दिलाने या खेतीके लिए जमीन दिलानेकी मुझे उतनी चिन्ता नहीं है जितनी कि उन्हें दाल-रोटी और थोडा घी दिलानेकी है। जब लोग अपने

बेकार समयको धनमे परिवर्तित करनेकी कला सीख लेंगे तो जैसी चाहिए वैसी ठीक व्यवस्था हो जायेगी।

लेकिन जमींदारका क्या होगा ? क्या आप उसे खत्म करेगे ? क्या उसे नष्ट करेगे ?

मैं जमींदारको नष्ट करना नहीं चाहता, लेकिन जमींदार जरूरी हो मुझे ऐसा भी नहीं लगता। मैं आपको दिखाता हूँ कि न्यासके अपने सिद्धान्तको मैं यहाँ किस तरह लागू करता हूँ। इस गाँवमे जमनालालजीका हिस्सा ७५ प्रतिशत है। बेशक, मैं यहाँ कोई योजना बनाकर नहीं, बल्कि सयोगवश ही आया था। जब मैं जमनालालजीके पास सहायताके लिए पहुँचा तो उन्होंने मेरे लिए आवश्यक झोपडी और कोठरियाँ बनवा दी और कहा, “सेगाँवसे जो भी लाभ हो वह आप गाँवके कल्याणके लिए ले सकते हैं। यदि मैं अन्य जमींदारोको भी ऐसा ही करनेके लिए समझा सकूँ तो ग्राम-सुधार आसान हो जाता है। बेशक, अगला सवाल भूमि-व्यवस्था और सरकारी शोषणका उठता है। सवालके उस पहलूको लेकर जो कठिनाइयाँ हैं, फिलहाल मैं उन्हें आवश्यक बुराइयाँ मानता हूँ। यदि मौजूदा कार्यक्रम पूरा हो जाता है तो सम्भवतः मैं यह जान सकूँगा कि सरकारी शोषणसे कैसे निपटा जाए।

आपकी वास्तविक अर्थनीति श्री नेहरूकी अर्थनीतिसे भिन्न होगी ? जहाँतक मैं उन्हें समझता हूँ, वे तो जमींदारको खत्म करना चाहेंगे।

हाँ, गाँवोकी उन्नति और पुनर्निर्माणके हमारे विचारोमे भेद लगता है। यह भेद प्रमुखताका है। गाँवोकी उन्नतिका आन्दोलन उन्हें बुरा नहीं लगता। उनका विश्वास औद्योगीकरणमे है; भारतके लिए उसकी उपयोगिताके बारेमे मेरे मनमे गहरा सन्देह है। उनका विश्वास है कि वर्ग-सघर्ष आखिर अनिवार्य है, यद्यपि वे यदि उसे टाल सके तो टालना ही चाहेंगे। मैं जमींदारो और भूजीपतियोको अहिंसात्मक तरीकेसे बदलनेकी आशा रखता हूँ। अतः मेरे लिए वर्ग-सघर्ष अनिवार्य हो ऐसी कोई बात नहीं है। कम-से-कम प्रतिरोधकी राहपर चलना अहिंसाका एक आवश्यक अंग है। जमीन जोतनेवाले अपनी शक्तको जैसे ही समझ लेंगे जमींदारीकी बुराई वैसे ही निर्जीव हो जायेगी। जब वे लोग यह कह देंगे कि जबतक उन्हें और उनके बच्चोको ठीक ढगका खाना, कपडा और शिक्षा लायक मजदूरी नहीं मिलेगी, तबतक वे जमीनपर काम नहीं करेगे, तो जमींदार बेचारे कर ही क्या सकेंगे ? असलमे तो जमीन जोतनेवाला ही उपजका मालिक है। यदि जमीन जोतनेवाले समझदारीसे एकजुट हो जायें, तो वे एक ऐसी शक्ति बन जायेंगे जिसका कोई भी प्रतिरोध नहीं कर सकेगा। इस तरह मुझे वर्ग-सघर्ष आवश्यक नहीं लगता। यदि मैं उसे अनिवार्य समझता तो उसके प्रचार और उपदेशमे मुझे कोई हिचक न होती।

श्री मेथ्यूजने कैंटरबरीके आर्कबिशपके उस भाषणका जिक्र किया जो उन्होंने वेस्टमिन्स्टरके केन्द्रीय हॉलमें दिया था। गांधीजीने कहा :

वह एक ऐसा प्रश्न है जिस पर मैंने बहुत सोचा है, और मुझे विश्वास है कि यदि ईसाई मिशन ईमानदारीसे अपना काम करे तो सामान्य परिस्थितियोमे उनकी



नीति चाहे कुछ भी क्यों न हो, वे हरिजनोका धर्म-परिवर्तन करनेकी असोमनीय होड़से अपनेको अलग कर लेंगे। कैण्टरबरीके आर्कबिशप और अन्य लोग चाहे कुछ भी कहें, पर ईसाइयतके नामपर यहाँ भारतमें जो-कुछ किया जा रहा है, वह वे जो कहते हैं उससे सर्वथा भिन्न है। इस क्षेत्रमें और भी लोग हैं, पर सत्यका उपासक होनेके नाते मैं यह कहता हूँ कि उनके तरीकोमें यदि कोई अन्तर है तो वह केवल मात्राका है, प्रकारका नहीं है। विभिन्न धर्मोंके ऐसे प्रतिनिधियोंको मैं जानता हूँ जो एक ही मंचसे बोलते हुए भी हरिजनोको आकर्षित करनेके लिए एक-दूसरेसे होड़ करते हैं। इस आन्दोलनको आध्यात्मिक भूखके नामसे मण्डित करना सचाईका मजाक उड़ाना है। उच्चतम स्तरपर तर्क करते हुए मैंने डॉ० मॉटसे कहा था, यदि वे हरिजनोका धर्म-परिवर्तन करना चाहते हैं तो क्या यह ज्यादा अच्छा न होगा कि वे उसकी शुरुआत मेरे धर्म-परिवर्तनसे करें? मैं उन लोगोंसे थोड़ा अधिक बुद्धिमान हूँ और इसलिए तर्कसे जो प्रभाव मुझपर डाला जायेगा उसे मैं ज्यादा अच्छी तरह ग्रहण कर सकूंगा। लेकिन पुलैयाओ और परयाओके पास, जो हाथोंसे लुज और बुद्धिसे कुण्ठित हैं, इस उद्देश्यसे जाना तो कोई ईसाइयत नहीं है। जी नहीं, हमारे सुधार-आन्दोलनके चलते तो सभी धार्मिक लोगोंको यह कहना चाहिए कि इनके कार्यमें बाधा डालनेके बजाय हमें इनका समर्थन करना चाहिए।

मै० : इस सुधार-आन्दोलनकी जड़ें क्या मिशनरियोंके आन्दोलनमें नहीं हैं। क्या मिशनरियोंने सुधारकोंको नहीं जगाया और अछूतोंमें कुछ हलचल पैदा नहीं की?

गा० : मिशनरी आन्दोलनने कोई सही ढंगकी हलचल पैदा की, मैं ऐसा नहीं मानता। मैं यह मानता हूँ कि इसने सुधारकोंको बुरी तरह झकझोरा है और अपने कर्तव्यके प्रति सचेत किया है। वे कहते हैं, 'ये मिशनरी यहाँ कुछ अच्छा काम कर रहे हैं। ये स्कूल और अस्पताल खोलते हैं। नर्सोंको प्रशिक्षित करते हैं। यही काम हम अपने लोगोंके लिए खुद क्यों न करें?' और वे उनकी देखादेखी कुछ करनेकी कोशिश करते हैं।

मै० : यह तो आपने ही कहा कि मिशनरी कुछ अच्छा काम कर रहे हैं। क्या हमें वह काम जारी नहीं रखना चाहिए?

गा० : हाँ, जरूर जारी रखिए। पर वह सब छोड़ दीजिए जिससे हमें आप पर शक होने लगता है और जिससे हमारा नैतिक पतन भी होता है। हम आपके अस्पतालोंमें इस आर्थिक उद्देश्यसे जाते हैं कि वहाँ ऑपरेशन हो जायेगा। आपके मनमें जो आशय रहता है उसे पूरा करनेके लिए तो जाते नहीं हैं। हमारे वच्चे भी आपके कॉलेजोंके अन्दर जब बाइबिल क्लासमें जाते हैं तो ऐसा ही करते हैं, और वहाँ वे जो-कुछ पढ़ते हैं उसपर बादमें हँसते हैं। मैं आपको बताऊँ कि इन मिशनरी कॉलेजोंके बारेमें हम धरपर जिस तरहकी बातें करते हैं वे कतई ज्ञानवर्धक नहीं होती। फिर अपने अच्छे कामको आप अन्य आशयोंसे बरबाद क्यों करते हैं?

श्री मैथ्यूज यह जाननेको उत्सुक थे कि क्या गांधीजी कोई आध्यात्मिक साधना करते हैं और किस तरहके अध्ययनको उन्होंने विशेष रूपसे सहायक पाया है।

गा० योग-साधनाएँ मुझे नहीं आती। मैं जो साधना करता हूँ वह मैंने बचपनमें अपनी घायसे सीखी थी। मुझे भूत-प्रेतसे डर लगता था। वह मुझसे कहा करती थी 'भूत-प्रेत नहीं होते, पर यदि तुम्हें डर लगता है तो रामनाम जपो। बचपनकी इस सीखने मेरे अन्तर्मनमें एक विराट रूप ले लिया। यह एक ऐसा सूर्य है जिसने गहनतम अघकारकी मेरी घडियोंको आलोकित किया है। इसी तरहकी सान्त्वना ईसाई ईसाका नाम और मुसलमान अल्लाहका नाम जपकर पा सकता है। इन सब चीजोंके एक-से फलितार्थ हैं और एक-जैसी परिस्थितियोंमें इनके एक-जैसे परिणाम होते हैं। शर्त सिर्फ यही है कि जप केवल ओठोंसे नहीं, बल्कि आपके अंतरसे होना चाहिए। सहायक अध्ययनका जहाँतक सवाल है, हम भगवद्गीताका नियमित रूपसे पाठ करते हैं और अब तो यह स्थिति हो गई है कि प्रतिदिन प्रातः कुछ अध्यायोका पाठ करते हुए हम एक सप्ताहमें पूरी गीताका पाठ कर लेते हैं। फिर भारतके विभिन्न सन्तोंके भजन होते हैं और उनमें हम ईसाई भजनोंको भी सम्मिलित करते हैं। ज्ञानसाहव क्योंकि हमारे साथ है, इसलिए हम कुरानकी भी आयते पढ़ते हैं। हम सभी धर्मोंकी समानतामें विश्वास रखते हैं। तुलसीकृत रामायणके पाठसे मुझे सबसे अधिक शान्ति मिलती है। न्यू टेस्टामेंट और कुरानके पाठसे भी मुझे शान्ति मिली है। मैं उन्हें आलोचककी दृष्टिसे नहीं देखता। वे मेरे लिए भगवद्गीताकी तरह ही महत्वपूर्ण हैं, यद्यपि उनकी हर बात, उदाहरणके लिए पॉलके धर्म-पत्रोंकी हर बात — मुझे अपील नहीं करती। तुलसीदासकी भी हर बात मुझे अपील नहीं करती। 'गीता' ऐसा विशुद्ध धर्मोपदेश है जिसमें कोई दोष नहीं है। वह तो परमात्माकी ओर जीवात्माकी यात्राका वर्णन है। अतः उसमें चयनका प्रश्न ही नहीं उठता।

मै० : आप वस्तुतः प्रोटेस्टेण्ट हैं।

गा० मुझे नहीं मालूम कि मैं क्या हूँ या क्या नहीं हूँ। श्री हाँज मुझे प्रेसबी-टेरियन कहेंगे।

मै० : सत्यके अन्तिम प्रमाणका आधार आपको कहाँ मिलता है?

गा० : वह यहाँ है (अपने हृदयकी ओर इशारा करते हुए)। हर धार्मिक ग्रन्थके बारेमें, गीताके बारेमें भी, मैं अपना विवेक इस्तेमाल करता हूँ। धार्मिक ग्रन्थके किसी भी वचनको मैं अपने विवेकपर हावी नहीं होने दे सकता। मैं यह तो मानता हूँ कि प्रमुख धर्मग्रन्थ ईश्वरप्रेरित हैं, किन्तु उसके साथ ही मैं यह भी जानता हूँ कि वे दो माध्यमोंसे छनकर आते हैं। पहले तो वे किसी मानव सन्देशवाहकके माध्यमसे आते हैं, और फिर व्याख्याकारोंकी टीकाओंसे गुजरते हैं। उनमें कुछ भी ऐसा नहीं होता जो सीधे ईश्वरसे आता हो। मैथ्यूज एक ही पाठका एक रूप और जॉन दूसरा रूप रख सकते हैं। दिव्य ज्ञानमें विश्वास रखते हुए भी मैं अपने विवेकको तिलाजलि नहीं दे सकता। और सबसे बड़ी बात तो यह है कि 'शब्द मारता है, पर उसका निहितार्थ तारता है।' परन्तु आप मुझे गलत न समझें। मेरी आस्थामें ऐसी चीजोंमें

भी विश्वास है जिनमें तर्कके लिए कोई स्थान नहीं, जैसे कि ईश्वरकी सत्तामें। कोई भी तर्क मुझे उस आस्थासे डिगा नहीं सकता। और उस वच्चीकी तरह जो सारे तर्कके प्रतिकूल बार-बार यही कहती रही 'फिर भी हम सात है,' मैं किसी बहुत अधिक बुद्धिमान व्यक्तिसे तर्कमें परास्त होकर भी बार-बार यही कहना चाहूँगा कि 'फिर भी ईश्वर है।'

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, ५-१२-१९३६

## ८८. पत्र : एल० ए० हाँगको

वर्षा

२५ नवम्बर, १९३६

प्रिय श्री हाँग,

आपके २१ ता०के पत्रके लिए धन्यवाद।

मुझे खेद है कि कागज बनानेके काममें हम अधिक प्रगति नहीं कर पाये हैं। जिस जानकारीकी मदद हमें पहले मिला करती थी, वह तीन-चार महीने पहले यहाँसे काम छोड़कर चले गये, और अब हमारा काम दुर्भाग्यवश जहाँ-का-तहाँ रुका पड़ा है। हमारे छात्र एक तरहका कागज बना तो रहे हैं, लेकिन वह अच्छी किस्मका नहीं है। मैं आपको यहाँ इस्तेमाल किये जानेवाले विभिन्न प्रकारके कागजके नमूने भेज सकता हूँ, लेकिन वे कैसे और किन चीजोंसे बनाये जाते हैं, इसकी जानकारी मुझे नहीं है। हम तो स्थानीय छापाखानेसे मिलनेवाली कतरनसे काम चलाते हैं। इस समय एक कैमिस्ट हमारे यहाँ है, जो रद्दी बोरो, चिनौलोकी रद्दी, सफेद चिथड़ो और गाँवोंमें मिलनेवाली ऐसी ही अन्य चीजोंसे कागज बनाना जानता है। लेकिन वह भी नौसिखिया ही है। मुझे खेद है कि आपको बताने-योग्य मेरे पास ऐसी कोई जानकारी नहीं है जिसे पाकर मिस्र के आपके मित्र लाभ उठा सके। इस बारेमें विशेष जानकारीके लिए हम चीनका मुँह ताकते हैं। यह पत्र जिस कागजपर टाइप किया गया है, वह पूनाके पासके एक गाँवका बना हुआ है। मेरे पास यही सबसे अच्छा कागज है। हमारा अपना कागज जो पहले, जब हमारे पास हमारा विशेषज्ञ था, अच्छी किस्मका बना करता था, आजकल खास अच्छा नहीं रह गया है। इस पत्रके साथ नेपाली कागजका एक पन्ना सलग्न है, जो बाँसके गूदेसे बनाया गया है। साथका दूसरा पन्ना जुन्नार कागजका है, जो मेरे खयालसे दार्जिलोंसे प्राप्त कतरनसे बनाया गया है, और वही मेरे इस पत्रका कागज है। निजामके राज्यमें हाथकागज उत्तम किस्मका बनता है। यदि आप उद्योग-निर्देशक, हैदराबाद (दक्षिण) को पत्र लिखें तो वे शायद आपको हाथ-कागज कुटीर-उद्योगके विषयमें कोई विवरणात्मक रिपोर्ट भेज सकें।

‘हरिजन’ के बारेमें आपने जो लिखा उसका मुझे खेद है। मैं व्यवस्थापकको कह रहा हूँ कि आपको पत्रकी अपनी प्रति नियमित रूपसे मिलती रहे, इस बातका वे ध्यान रखें।

हृदयसे आपका,

संलग्न : कागजके पन्नोंके नमूने

एल० ए० हाँग, महोदय

वाई० एम० सी० ए०

५ रसेल स्ट्रीट

कलकत्ता

अंग्रेजीकी नकलसे : प्यारेलाल पेपर्स; सौजन्य . प्यारेलाल।

## ८९. पत्र : मार्गरेट स्पीगलको

२५ नवम्बर, १९३६

चि० अमला,

अपना पता तुमने नहीं दिया है। इसलिए अगर यह पत्र तुम्हें विलम्बसे मिले तो मुझे दोष न देना। तुम्हारा पिछला पत्र मुझे मिला गया था, पर मेरे पास जवाब देनेको वक्त नहीं था।

तुम्हारी माताजी और तुम्हारा वह ‘लाड़ला,’ दोनों आ गये होंगे। मुझे पूरी उम्मीद है कि तुम्हें अपना घर बदलनेकी जरूरत नहीं पड़ेगी।

तुम्हारी आमदनी अच्छी है। इसलिए तुम्हें स्वयंको अभावमें रखनेकी जरूरत नहीं है। ज्यादा मात्रामें दूध, फल और हरी सब्जियाँ लो।

यहाँ सब ठीक-ठीक चल रहा है।

सस्नेह,

बापूके आशीर्वाद

[ अंग्रेजीसे ]

स्पीगल पेपर्स, सौजन्य . बेहरू स्मारक संग्रहालय व पुस्तकालय।

## ९०. पत्र : सेम हिगिनबॉटमको

सेगाँव, वर्धा

[२६ नवम्बर, १९३६]<sup>१</sup>

प्रिय मित्र,

उस बार एक फार्म-व्यवस्थापकको आपके सस्थान<sup>१</sup> में चन्द महीने रहकर यथाशक्ति ज्ञान अर्जित करनेका मौका मिला था। अब इस बार, अगर आप इजाजत दे तो, श्री मीराबाई स्लेड वह मौका हासिल करना चाहती है। गाँवोमें हम जो कार्य कर रहे हैं, वह सहज ही हममें सेवाके लिए अपेक्षित जानकारी हासिल करनेकी भूख जगाता है। मीराबाईको पशु-पालन और कृषि दोनों कार्य बड़े प्रिय हैं। ऐसे कामके लिए उनमें सहज वृत्ति है। अगर आप इजाजत दे सके तो वे यथासम्भव जल्दी-से-जल्दी वहाँ आनेको उत्सुक हैं। कहनेकी जरूरत नहीं कि उनके ऊपर होनेवाले जरूरी खर्चके लिए वे पैसा देगी ही। उनके आवासकी व्यवस्था करनेमें कठिनाई हो सकती है। अगर किसी प्राध्यापकके घर उनको एक कमरा मिल जाए तो इतना ही उनके लिए काफी होगा।

हृदयसे आपका,  
मो० क० गांधी

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० ८९३७) से।

## ९१. पत्र : आनन्द तो० हिंगोरानीको

२६ नवम्बर, १९३६

प्रिय आनन्द,

तुम्हारे दो पत्र मेरे लिए रुके हैं। तुम विद्याके प्रति इतने निर्दयी कैसे हो सकते हो या वह तुम्हारे और अपने प्रति तथा अपनी सन्तानके प्रति निर्दयी कैसे हो सकती है? प्रेमकी ऐसी अप्रिय अभिव्यक्ति! या गर्म-निरोधकोके समर्थको द्वारा उनके पक्षमें की गई उग्र वकालत सही है? क्या प्रेम आत्मत्याग नहीं कर सकता? क्या उसमें ऐसी शक्ति नहीं है? या जहाँ आत्म-समयका अभाव होता है वहाँ

१. जी० एन० रजिस्टरके अनुसार।

२. इलाहाबाद कृषि संस्थान, इलाहाबाद।

प्रेमका भी अभाव होता है? या पाशविक वासनाकी माँगके आगे प्रेम कमजोर पड़ जाता है? तुम और विद्या दोनों ही भावावेगकी मूर्ति हो। क्या भावनाओंको ऐसे अवाञ्छित मोड़ लेने चाहिए? जो हो गया, उसे अन-हुआ नहीं किया जा सकता। अब तुम्हें बच्चेको पाल-पोस कर बड़ा करना है और विद्याकी इतनी देख-रेख करनी है कि जितनी स्वस्थ अभी वह हो सकती है, उतनी स्वस्थ तो हो ही जाए। कम-से-कम इतना तो तुम्हें करना ही है। परन्तु मैं चाहता हूँ कि जो प्रश्न मैंने तुम्हारे सामने रखे हैं उनपर तुम शान्तिपूर्वक विचार करो। यदि विद्याको इसमें कोई रस नहीं था लेकिन वह इसीलिए राजी हो गई कि तुम्हारे आग्रहका निवारण नहीं कर सकती थी, तो मैं यह चाहूँगा कि एक असहाय सगिनीके माध्यमसे अपनी पाशविक वासनाकी उद्दाम तृप्तिके बजाय तुम दूसरा विवाह कर लो।

इससे अधिक या कुछ कम कहनेमें मैं असमर्थ हूँ। तुम यह पत्र जयरामदासको भी पढ़ा देना। मैं उसको अलगसे नहीं लिख रहा हूँ।

तुम दोनोंको प्यार।

बापू

श्री आनन्द हिगोरानी  
मार्फत श्री के० बी० केवलरामानी  
डाकखाना केनाल कॉलोनी  
फिरोजपुर  
पंजाब

अंग्रेजीकी माइक्रोफिल्मसे, सौजन्य . राष्ट्रीय अभिलेखागार और आनन्द तो० हिगोरानी।

## १२. पत्र : डॉ० हरिलाल अडालजाको

२६ नवम्बर, १९३६

भाई हरिलाल,

अब तो आपकी तबीयत बिल्कुल ठीक हो गई होगी। प्रभुको पानेका सर्वोत्तम और सरलतम उपाय है, प्रभुके प्राणियोंकी अनन्य भावसे सेवा।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ९३) से।

## ९३. पत्र : भगवानजी पु० पण्ड्याको

२६ नवम्बर, १९३६

चि० भगवानजी,

तुमने तो बहुत दिन बाद पत्र लिखा। अपने कामके बारेमें तुमने जो लिखा सो समझा। जो काम हाथमे लिया है, उसमे अब लगे रहना। अपना स्वास्थ्य सुधारना। उसके लिए मानसिक चिंतासे मुक्त हो जाना चाहिए।

बलरामके लिए पत्र इसके साथ है।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० ३९१) से; सौजन्य . भगवानजी पु० पण्ड्या।

## ९४. पत्र : प्रभावतीको

२६ नवम्बर, १९३६

चि० प्रभा,

तेरा पत्र मिला। मैं चाहे जितना व्यस्त क्यों न होऊँ, तेरे पत्रका उत्तर देना मुझे बोझ नहीं लगेगा। यहाँ भीड़ है, यह ठीक है; लेकिन तेरे आनेसे भीड़ कितनी बढ़ जायेगी? फिर भी तू चाहे तो दिसम्बरके बाद आना। मुझे शायद दिसम्बरकी १० तारीखके आसपास फैजपुर जाना पड़े। तब भी तू तो आ ही सकती है। सेगाँवमे रहकर स्वास्थ्य तो सुधार सकेगी न? जनवरीमे तो मैं सेगाँवमें ही रहूँगा।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३४८७) से।

## ९५. पत्र : मानशंकर जे० त्रिवेदीको

२६ नवम्बर, १९३६

भाई मानशंकर,

आपके निष्कर्ष अधिकांशतः ठीक ही हैं। हरिलाल जैसा है, उसके वैसा होनेमें मैं सदा अपना उत्तरदायित्व मानता आया हूँ। उसके पापोंमें मेरा हिस्सा है ही। उनकी सजा मैं भोग रहा हूँ और आगे भी भोगनी पड़ेगी। दूसरे लोग जो सजा देते हैं, उसे मैं सजा नहीं मानता। मेरा अन्तःकरण मुझे सजा दे रहा है। आपके पत्रमें मेरे विचारसे गोपनीय कुछ नहीं है, फिर भी आपके पत्रका उत्तर देनेके लिए मैं 'हरिजन' के पृष्ठोंका उपयोग नहीं करूँगा। आपके और आप-जैसे सज्जनोंके लिए मेरा यह उत्तर काफी होना चाहिए।

मोहनदास गांधीके वन्देमातरम्

श्री. मानशंकर जे० त्रिवेदी

१०६, विठ्ठलभाई पटेल रोड

बम्बई

गुजरातीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० ४७५३) से।

## ९६. पत्र : मिर्जा इस्माइलको

२७ नवम्बर, १९३६

प्रिय मित्र,

आपके ९ ता०के पत्रके लिए धन्यवाद। आपके अगले पत्रका इन्तजार रहेगा, साथ ही मूर्तियोंके बारेमें भी सूचित कीजिए।

आपने मुझे मेरे शोध-कार्यके लिए और जो आसानीसे मिल सकती हो ऐसी सब सहायता प्राप्त करनेके लिए अपने राज्यकी शिल्पशालाओंका स्वेच्छानुसार उपयोग करनेकी अनुमति देनेकी कृपा की थी। मैं आपके बिजली-विभागके श्री फ्राइडमैन'को जानता हूँ। वे ग्रामप्रेमी हैं और ग्रामामिमुखी दृष्टि भी रखते हैं। कुछ वर्षोंसे उनकी जानकारीकी मदद मुझे मिलती रही है और हाल ही में उन्होंने मेरे लिए कुछ ग्रामोपयोगी औजार भी बनाकर दिये हैं। फिर भी मैं चाहता हूँ कि यदि उचित हो तो

१. मॉरिस फ्राइडमैन, जिन्हें गांधीजी भारद्वाजानन्द कहते थे।



आप उन्हें और राज्यके उद्योग-निर्देशकको यह कह दे कि वे मुझे और ग्रामोद्योग सघको जितनी मदद समुचित रूपसे दे सके देते रहे। चूंकि मैं स्वयं गांवमें रह रहा हूँ, इसलिए मुझे ऐसी मददकी जरूरत अकसर पड़ती रहती है।

हृदयसे आपका,  
मो० क० गांधी

सर मिर्जा इस्माइल  
दीवान, मैसूर

अंग्रेजीकी नकलसे : प्यारेलाल-पेपर्स; सौजन्य . प्यारेलाल।

## ९७. पत्र : मार्गरेट सैंगरको

वर्षा  
२७ नवम्बर, १९३६

प्रिय बहन,

अपनी पसन्दके बढ़िया और विविध प्रकारके मेवे भेजकर तुमने बड़ी सहृदयता दिखाई है। अगाथा हैरीसन इस समय यही है। मैंने उनसे कहा कि “श्रीमती सैंगर मुझसे बिना कुछ पाये चली गईं, लेकिन उनके भीलो द्वार होनेपर भी मैं उनसे कितना-कुछ ले रहा हूँ।” अब तुम ही निर्णय करो कि हम दोनोंमे कौन बेहतर है, — हाँ, नारी होनेकी स्वाभाविक श्रेष्ठता तो तुम्हें प्राप्त है ही। तुमने ‘एशिया’ में मेरे साथ अपनी भेटका जो विवरण दिया है, उसे मैं पढ़ गया हूँ। सरसरी तौरसे पढ़नेपर मुझे लगा कि बातचीतका विवरण प्रामाणिक है।

हृदयसे तुम्हारा,  
बापू

श्रीमती मार्गरेट सैंगर  
बर्थ कंट्रोल क्लीनिकल रिसर्च ब्यूरो  
१७ वेस्ट १६वीं स्ट्रीट  
न्यूयार्क सिटी

अंग्रेजीकी नकलसे : प्यारेलाल-पेपर्स; सौजन्य . प्यारेलाल।

## ९८. पत्र : पी० जी० वेकटदेसिकनको

सेगांव, वर्धा  
२७ नवम्बर, १९३६

प्रिय वेकटदेसिकन,

तुम्हारा पत्र पाकर खुशी हुई।

आशा है, तुम कताई और खादी-प्रचारका कार्य डटकर करते रहोगे और मेहनतसे हिन्दी सीखते रहोगे।

तुम्हारा,  
बापू

श्री पी० जी० वेकटदेसिकन  
३ चक्रपाणि नायडू गार्डन  
पेपर मिल्स रोड  
पेराम्बूर  
मद्रास

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० १०८४५) से।

## ९९. पत्र : नरहरि द्वा० परीखको

२७ नवम्बर, १९३६

चि० नरहरि,

तुम्हारा पत्र मिला। लालजी<sup>१</sup> सम्बन्धी बात समझ गया। उसकी पत्नीको आश्रम में लानेके प्रयत्नमें सफलता मिलनी चाहिए। साथके पत्र पढकर लालजी-लक्ष्मीको दे देना। लगता है, मणिके लिए भी हमें वर खोजना पड़ेगा। यह सुघड बन जाए और सफाईसे रहने लगे तो कोई अड़चन नहीं आयेगी।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ९१०१) से।

## १००. और अधिक आत्म-शुद्धि की प्रेरणा

हरिजनोको धार्मिक स्वतन्त्रता देनेवाली त्रावणकोर दरबारकी घोषणा बड़े हर्षका विषय है। पर साथ ही वह एक ऐसी घटना है जिससे हमें और भी विनम्र तथा पवित्र और प्रयत्नशील बननेकी प्रेरणा लेनी चाहिए। इस घोषणासे छुआछूतका अन्त थोड़े ही हो गया है। जैसा कि चक्रवर्ती राजगोपालाचारीने कहा है, निश्चय ही यह “इस बातका प्रमाण है कि अगर हम सचमुच परमात्माकी सहायता ले तो हम कितना-कुछ कर सकते हैं।” यह हमारे अन्दर अपने कर्तव्यके प्रति आशा और आस्था उत्पन्न करती है। पर इस घोषणाका मतलब किसी भी हालतमें यह नहीं लगाया जा सकता कि हम अपने प्रयत्नोंमें और स्वयंके प्रति अपनी सतर्कतामें कोई ढिलाई आने दे। अगर यह घोषणा प्रार्थना और आत्म-शुद्धि का परिणाम है, अगर यह सच है कि बहु-विज्ञापित समाजों और उनमें पास किये गये प्रस्तावोंसे प्रभावित होकर नहीं, बल्कि त्रावणकोरके निस्वार्थ कार्यकर्त्ताओं और उनके साथ-साथ हिन्दुस्तानके इसी प्रकारके अन्य धर्मात्माओंकी मूक प्रार्थनासे ही प्रेरित होकर (इससे कोई फर्क नहीं पड़ता कि उन्हें इसकी खबर थी या नहीं) त्रावणकोरके महाराज तथा उनके सलाहकारोंने यह घोषणा की है, तो यह भी निश्चित है कि कार्यकर्त्ताओं द्वारा भविष्यमें किया जानेवाला और अधिक आत्म-त्याग तथा उनकी निष्ठा शेष कार्यको सम्पन्न कर ही डालेगी।

शेष कार्य क्या है, अब जरा यह सोच ले। हमें अभी पता नहीं है कि त्रावणकोरके कट्टर सनातनियों तथा हरिजन लोगोंकी इस घोषणापर क्या प्रतिक्रिया होगी। अगर जनताने इसके प्रति समुचित उत्साह नहीं दिखाया, तो यह घोषणा बड़ी आसानीसे केवल कागजी बनकर रह जायेगी। अगर इसके साथ ही लोगों और पुजारियोंकी आवश्यक आत्म-शुद्धि न हो, तो महज मन्दिरोंके खुल जानेके कुछ भी मानी न होंगे।

त्रावणकोरके मन्दिर खुले, तो अब इसके पड़ोसी राज्य कोचीनके मन्दिरों और गुलवायूरके मन्दिरके दरवाजे भी खुल जाने चाहिए। क्योंकि ये सब लगभग एक-से ही हैं; इन सबकी परम्परा, पूजा-विधि वगैरह एक ही है। इसके बाद भारतके तमिल, तेलुगु और कन्नड क्षेत्रोंके महान् मन्दिरोंका नम्बर आता है। उत्तरमें काशी-विश्वनाथ, पश्चिममें द्वारिकाधीश और पूर्वमें जगन्नाथजीके मन्दिरोंके दरवाजे अभी तक हरिजनोके लिए बन्द हैं। भारतके दामनमें बहुत-से बड़े-बड़े काले घब्वे लगे हुए हैं। हालाँकि अलगसे देखा जाए तो त्रावणकोर भी एक बड़ा घब्वा था, पर तुलनामें वह छोटा ही बैठता है। ईश्वरकी दयासे, जो त्रावणकोरके महाराजाकी घोषणाके रूपमें प्रगट हुई है, यह घब्वा अब एक प्रकाश-बिन्दुमें परिणत हो गया है और अब वह

अपना प्रकाश भारत-भरमें फैला रहा है। क्या इसका प्रकाश इतना प्रभावशाली सिद्ध होगा कि ऊपर गिनाये हुए बड़े-बड़े घबबोको भी प्रकाशित कर सके?

और अगर यह धार्मिक स्वतन्त्रता इस अर्थमें सच्ची है कि यह कट्टर पथियोंके एक गढ़से आविर्भूत हुई है, तो इसके फलस्वरूप देश-भरमें हरिजनोकी आर्थिक तथा सामाजिक उन्नति भी होनी चाहिए।

इन सर्वाधिक महत्त्वपूर्ण बातोंका उल्लेख-मात्र हमें संयत बनानेके लिए काफी होना चाहिए। पर अगर हमारे हृदयमें अपने महान उद्देश्य और ईश्वरके प्रति जीवन्त श्रद्धा हो, तो इससे मय खानेकी कोई बात नहीं।

इस महान और गौरवशाली कार्यके लिए हमें जरूरत है अधिक कार्यकर्ताओंकी, जिनमें स्त्री-पुरुष, लड़के-लड़कियाँ सब हो सकते हैं। हमें और अधिक धन चाहिए — नोट, सोने, चाँदी ताँबेकी शक्लमें; यहाँतक कि मुट्ठी-भर अनाज भी। पर ये सब तभी मिलेंगे, और जरूर मिलेंगे, जब हमारे वर्तमान कार्यकर्ता सीजरकी पत्नीकी तरह सन्देहसे परे होंगे। क्या हम सब हृदयसे शुद्ध हैं? हमारे जिम्मे जो कार्य है उसके प्रति हम क्या वफादार हैं? क्या हमें अपने लक्ष्यके शुद्ध आध्यात्मिक स्वरूप पर श्रद्धा है? अगर इन सबका उत्तर हमें 'हाँ' में मिलता है, तब तो सब ठीक है। पर जिन मामलोका मैंने इन पृष्ठोंमें थोड़ा-बहुत जिक्र किया है और जिनकी मैं अभी खोज-बीन कर रहा हूँ, उनको देखते हुए मुझे सावधानी बरतनेकी जरूरत महसूस होती है। अगर हमारे अन्दर और भी कुछ छोटे लोग हो तो फिर क्या हाल होगा? हममें से कोई बिल्कुल निष्पाप नहीं है। पर यदि हमारे अन्दर इतना भी साहस न हो कि हम अपराधको सार्वजनिक रूपसे और उसकी गम्भीरताको कम करके दिखानेकी कोई चेष्टा किये बिना स्वीकार कर सके, तो मैं फिर पूछता हूँ कि हमारा और उस महान् उद्देश्यका क्या बनेगा जिसे हाथमें लेनेकी हमने घृष्टता की है? इस प्रकार इस घोषणासे मुझे हर्ष तो हो रहा है, पर हमारे बीच जो-कुछ चल रहा है उसकी स्पष्ट जानकारीके कारण मेरा मन दुःखी होता ही है और इससे मेरा हर्ष कम हो जाता है। पर इससे निराश होनेकी कोई बात नहीं और न ही हर्ष-विमोह हो उठनेकी कोई बात है। हाँ, अगर कोई बात है तो यही कि इस घोषणाके कारण हमारी जो जिम्मेदारी बढ़ गई है उसे हम खूब अच्छी तरह समझे, महसूस करें और खूब सावधानीके साथ आत्म-निरीक्षण करें।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, २८-११-१९३६

## १०१. 'स्मृतियों' में नारीका स्थान

एक पत्र-लेखकने मुझे बैजवाड़ासे प्रकाशित होनेवाले 'इंडियन स्वराज्य' का एक अंक भेजा है। उसमें 'स्मृतियों' में नारीके स्थानके बारेमें एक लेख है। उससे निम्न अंश अविकल रूपमें उद्धृत कर रहा हूँ :

पति भले ही चरित्रहीन, लम्पट और सभी सद्गुणोंसे रहित हो, पत्नीको उसे भगवान ही मानना चाहिए। (मनु ५-१५४)

स्त्रियोंको अपने पतियोंकी आदेशानुगामिनी होना चाहिए। यह उनका सर्वोपरि कर्त्तव्य है। (याज्ञवल्क्य १-१८)

स्त्रीके लिए अलगसे कोई यज्ञ या उपवास करना व्यर्थ है। पति-सेवासे ही उसे स्वर्गमें उच्च पद प्राप्त होता है। (मनु ५-१४५)

पतिके रहते जो स्त्री उपवास तथा अन्य कोई धार्मिक अनुष्ठान करती है वह अपने पतिकी आयु क्षीण करती है। वह नरकमें जाती है। जिस स्त्रीको पवित्र जलकी तलाश हो उसे अपने पतिके चरण या सम्पूर्ण शरीरको धोकर उस जलका पान करता चाहिए। इस तरह उसे परम पदकी प्राप्ति होगी। (अत्रि १३६-१३७)

पत्नीके लिए पति-लोकसे बढ़कर कोई लोक नहीं है। जो पत्नी पतिको रुष्ट करती है वह मृत्युके उपरान्त अपने पतिके लोकमें नहीं जा सकती। इसलिए उसे अपने पतिको रुष्ट नहीं करना चाहिए। (वशिष्ठ २१-१४)

जो स्त्री अपने पितृ-परिवारपर गर्व करे और पतिकी अवज्ञा करे, राजाको चाहिए कि उसे जनसमूहकी उपस्थितिमें कुत्तोसे नुचवाये। (मनु ८-३७१)

जो स्त्री अपने पतिकी अवज्ञा करे उसका दिया भोजन ग्रहण नहीं करना चाहिए। ऐसी स्त्रीको व्यभिचारिणी समझना चाहिए। (अंगिरस ६९)

अपने पतिके दुर्व्यसनोंमें पड़ जाने या मद्यपन बन जाने अथवा किसी शारीरिक रोगसे रुग्ण हो जानेपर यदि कोई पत्नी अपने पतिकी अवज्ञा करे तो तीन मासतक उसे उसके बहुमूल्य वस्त्रों एवं आभूषणोंसे वंचित और घरसे निष्कासित रखा जाये। (मनु १०-७८)

जिन्हें नारीकी स्वतन्त्रता स्वयं अपनी स्वतन्त्रताके समान प्रिय है और जो नारीको अपनी जातिकी जननी मानते हैं वे इन वचनोंको कदापि आदरकी दृष्टिसे नहीं देख सकते। तथापि 'स्मृतियों' में ऐसे वचन हैं, यह बड़े दुःखका विषय है। किन्तु इससे भी अधिक दुःखकी बात तो यह है कि सनातनियोंकी ओरसे प्रकाशित

होनेवाले किसी पत्रमें ऐसे वचन इस तरह प्रकाशित किये जाये, मानो वे धर्मका अंग हो। कहनेकी जरूरत नहीं कि 'स्मृतियों' में ऐसे वचन भी हैं जिनमें नारीको उसका उचित स्थान दिया गया है और उसके प्रति गहरी श्रद्धा व्यक्त की गई है। अब प्रश्न यह उठता है कि जिस 'स्मृति' में ऐसे वचन हो जो उसीके दूसरे वचनोंसे असंगत हो और हमारी नैतिक भावनाके विरुद्ध हो, उसका और वैसी ही दूसरी 'स्मृतियों' का क्या किया जाये। इन स्तम्भोंमें मैं अक्सर कहता रहा हूँ कि धर्म-ग्रन्थोंके नामपर छपी सभी बातोंको ब्रह्म-वाक्य मान लेनेकी जरूरत नहीं है। लेकिन हर आदमी यह तय नहीं कर सकता कि क्या अच्छा और प्रामाणिक है और क्या बुरा और अप्रामाणिक। इसलिए कोई ऐसी आधिकारिक संस्था होनी चाहिए जो धर्म-ग्रन्थोंके नामसे जाने जानेवाले समस्त साहित्यका पुनरीक्षण करके नैतिक मूल्यसे रहित या धर्म तथा आचारनीतिके विरुद्ध पड़नेवाले सभी वचनोंको निकाल फेंके और उसके बाद जो शेष रहे उसका एक संस्करण हिन्दुओंके मार्ग-दर्शनके लिए प्रस्तुत करे। यह तो निश्चित है कि समस्त हिन्दू-समाज और धार्मिक नेता माने जानेवाले सभी लोग उस कार्यकी प्रामाणिकताको स्वीकार नहीं करेंगे, लेकिन यह बात इस पवित्र कार्यको आरम्भ करनेके मार्गमें बाधक नहीं होनी चाहिए। ईमानदारी तथा सेवा-भावसे किये गये कार्यका प्रभाव अन्ततः सबपर होगा ही, और इतना तो सर्वथा निश्चित है कि उससे उन लोगोंको बहुत सहारा मिलेगा जिन्हें ऐसे सहारेकी सख्त जरूरत है।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, २८-११-१९३६

## १०२. आदर्श भगी'

मेरा आदर्श भगी तो वह है जो आदर्श ब्राह्मण अथवा उससे भी बढ़कर हो। ब्राह्मणके बिना भगी सम्भव है, पर भगी न हो तो ब्राह्मणका अस्तित्व हो ही नहीं सकता। भगी होनेसे ही सारा समाज टिक सकता है। माता जो काम अपने बालकके लिए करती है, वह काम भगी सारे समाजके लिए करता है। माता बच्चोंका मैला धोती है और उन्हें स्वच्छ रखकर उनके शरीरकी रक्षा करती है, इसी तरह भगी समाजका मैला साफ करके उसे स्वच्छ रखकर उसके शरीरकी रक्षा करता है। ब्राह्मणका धर्म जैसे समाजकी आत्माको स्वच्छ रखना है, आत्माका मल दूर करना है, उसी तरह भगीका धर्म समाजके शरीरको साफ रखना, उसका मल दूर करना है। फर्क सिर्फ इतना है कि भगी तो अपने धर्मका पालन इच्छा या अनिच्छासे करता ही है, पर ब्राह्मण ऐसा करता हुआ देखनेमें नहीं आता। यहाँ अपवादोंकी गिनती

१. लेखका प्यारेलाळी कृत अंग्रेजी अनुवाद २८-११-१९३६ के हरिजनमें प्रकाशित हुआ था।

नहीं की गई है। समाजके आधार-स्तम्भ बहुत-से हैं। पर भगी उनके मूलमें है और वह बड़े-से-बड़ा आधार है।

ऐसा होते हुए भी अभाग्ये भारतवर्षके समाजने भगीको कनिष्ठ माना है। हरिजनोमें भी वह सबसे नीच माना गया है, गाली और लात खाने लायक। वह समाजकी बची-खुची जूठन खाता है, कचरेके बीचमें रहता है, उसका कोई सहायक ही नहीं है। भगी गालीका शब्द हो गया है। ऐसा क्यों हुआ? इसका जवाब खोजना शायद व्यर्थ है। व्यर्थ न हो, तो भी मैं उसे जानता नहीं। पर इतना जरूर जानता हूँ कि भगीका घोर तिरस्कार करके भारतका समाज—अर्थात् हिन्दू, मुसलमान, ईसाई सभी दुनियाके तिरस्कारके पात्र बन गये हैं। भगीकी अवगणना करके हमारे गाँव घूरेकी तरह बन गये हैं, और हम बेमौत मर रहे हैं। भंगीका पद यदि ब्राह्मणके जितना ही होता तो आज हमारे गाँव, हमारे शरीर स्वच्छ होते और हम ज्यादा नीरोग होते। बहुत-से रोग केवल अस्वच्छतासे पैदा होते हैं। उन रोगोंसे तो हम मुक्त होते।

जब भगीका घन्था सम्मानके लायक समझा जायेगा, जब भगी और ब्राह्मणके बीचका भेद दूर हो जायेगा, तब और केवल तभी समाज तन, मन और धनसे सुखी होगा, इस विषयमें शकाके लिए स्थान ही नहीं है।

तो समाजका ऐसा माननीय सेवक कैसा होना चाहिए? मेरी दृष्टिमें आदर्श भगीको स्वच्छताके नियमोंका उत्तम ज्ञान होना चाहिए। पाखाने कैसे हो, उन्हें किस तरह साफ रखा जाये, मलके साथ किन चीजोंको मिलानेसे उसकी बदबू दूर की जा सकती है, मल-मूत्रका खाद किस तरह बनाया जा सकता है—यह सब उसे जानना चाहिए। इतना ही ज्ञान काफी न होगा। भगीको मल-मूत्रका भी ज्ञान होना चाहिए। मलकी जाँच-पड़ताल करके आदर्श भगी सम्बन्धित व्यक्तियोंको यह चेतावनी देगा, आपके मलमें आज अमुक द्रव्य थे, इसलिए आप होशियार हो जाये; आपके पेशाबमें शक्कर थी, आपके मैलेमें आज अत्यन्त बदबू थी, आपके मलमें कृमि थे। इस प्रकारकी ज्ञान-प्राप्तिका अर्थ है, शौच-शास्त्रका पूर्ण ज्ञान प्राप्त करना। ऐसा आदर्श भगी छोटे-छोटे गाँवों और बड़े-बड़े शहरोंमें मल-मूत्रकी व्यवस्थाके सम्बन्धमें विशेष ज्ञान रखकर वहाँके समाजका सलाहकार और पथ-प्रदर्शक होगा। इससे इतना स्पष्ट होना चाहिए कि आदर्श भगीको ठीक पढ़ना-लिखना आना चाहिए, क्योंकि उसमें शास्त्रोंको पढ़नेकी शक्ति होनी चाहिए। ऐसा भंगी अपनी आजीविका प्राप्त करते हुए भी अपना काम धर्म समझकर करेगा, वह धनिक होनेके स्वप्न नहीं देखेगा। वह तो जिस समाजके शौचका ठेकेदार होगा, उस समाजके आरोग्यकी रक्षामें ही अपनी सफलता और सार्थकता समझेगा।

ऐसा आदर्श भगी कैसे पैदा हो? अनेक अप्पा पटवर्धन<sup>१</sup> पैदा हो तब। भगी का मान बढ़ाना शिक्षित समाजका काम है। खुद शौच-शास्त्र सीखकर, उसमें पारगट होकर भगीको सिखाये, भगीकी स्थिति समझे, उनमें जो बुराईयाँ पैदा हो गई हैं उन्हें धीरे-धीरे साथ दूर कराये, उनको शुद्धता सिखायें। उनके पास आज तो अच्छी

झाड़ नहीं है, मैला उठानेके साधन ठीक नहीं है। पाखाने कितने गन्दे हैं, और उनमें प्रवेश करना नरकमें प्रवेश करने जैसा ही है। भगीके घरके इर्दगिर्द मल-मूत्रके तालाब भरे होते हैं। इस स्थितिमें फेरफार करानेके लिए शिक्षित वर्ग यत्न करे और इसी काममें अपने कार्यकी पूर्णता समझकर सतोष करे।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, २९-११-१९३६

### १०३. पत्र : सी० एफ० एन्ड्रयूजको

सेगाँव, वर्धा

२८ नवम्बर, १९३६

प्रिय चार्ली,

यह जानकर खुशी हुई कि ईसुदासको तुम किस हदतक अपने दृष्टिकोणसे सहमत कर सके। शुद्धिका तो सवाल ही नहीं उठता।

तुम्हें इस थकानसे छुटकारा पाना ही है। इसका मतलब यह है कि तुम्हें मानसिक और शारीरिक दोनों तरहके आरामकी जरूरत है। अगर तुम अपने प्रस्थानमें सप्ताह-भरकी देर करके वर्धा या अहमदाबादमें आराम कर सको तो अवश्य करो, बशर्ते कि इसकी वजहसे तुम्हें वहाँ [ इंग्लैंड ] पहुँचनेमें इतनी देर न हो कि तुम्हारे पहले व्याख्यानकी तिथि ही निकल जाए।

तुम्हें अपने सिर इतना बोझ नहीं लेना है जो तुम्हारी शक्तिसे बाहर हो। गुरुदेवको स्नेह-वन्दना।

सस्नेह,

मोहन

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० ९९२) से।

### १०४. पत्र : विनोबा भावेको

२८ नवम्बर, १९३६

चि० विनोबा,

बालकृष्ण आनन्दपूर्वक है। आशा है कि खजूर मिल गये होंगे। यह ज्यादा अच्छी किस्मका हो तो लिखना। मेरे वहाँ जल्द आनेकी क्या जरूरत है? मैं देव और दास्तानेको यह वचन तो जरूर दिया है कि मैं दिसम्बरके प्रथम सप्ताहके बाद वहाँ आऊँगा, लेकिन उसी हालतमें जब तुम स्वयं वहाँ मेरी उपस्थिति आवश्यक समझो। मेरे आनेसे बेकार ही शोर मच जाता है। तुम्हारे विचारमें क्या मुझे आना चाहिए? मैं तो नहीं समझता। -मेरे आनेपर सम्भव है कि कुछ अच्छे कार्यकर्ताओंको मेरी

१. श्री एन्ड्रयूज इंग्लैंड में कैम्ब्रिजमें व्यवहार-धर्म विज्ञान पर व्याख्यान देने जा रहे थे।



सेवाके लिए रोक लिया जाये। यदि मैं आया तो खान साहब भी मेरे साथ होंगे, प्यारेलाल भी होंगे। सहस्रबुद्धे और वैकुण्ठलालका कहना है कि मुझे २१ तारीखसे पहले कदापि नहीं आना चाहिए। इन सब बातोंपर विचार करके मुझे लिखना और देव तथा दास्तानेको भी इसके लिए राजी करना।

बापू

गुजरातीकी नकल से. प्यारेलाल-पेपर्स, सौजन्य प्यारेलाल।

### १०५. पत्र : घनश्यामदास बिड़लाको

२८ नवम्बर, १९३६

भाई घनश्यामदास,

त्रावणकोर[के] बारेमें तुमारा दुःख समजता हूँ। राजाजीको भी ऐसे ही हुआ है। यद्यपि मेरा मन दूसरी ओर जाता ही नहीं। जो मेरे दिलमें है उसे मैं कैसे छुपाऊँ।<sup>१</sup> जब कुछ भी कहना आवश्यक हो जाता है तब मेरे धन्यवाद तो ऐसे हार्दिक हैं कि इस हुक्मके पालनका उत्तरदायित्व अपने सरपे रखकर चल रहा हूँ। अब तो कानून मंदिर प्रवेशकोके लिये निकले हैं उसे पठकर बताओ कि मेरी सावधानी उचित थी या अनुचित। हुक्म एक उसके पालनके कानून उसे टालनेवाले, इसी नीतिको हम कहा नहीं जानते हैं? दरबारकी मुसीबत मैं नहीं जानता हूँ, ऐसा कुछ नहीं है। लेकिन इस ज्ञानका अर्थ यह हुआ कि हम सावधान रहे।

बापुके आशीर्वाद

मूल पत्र सी० डब्ल्यू० ८०२५ से, सौजन्य घनश्यामदास बिड़ला।

### १०६. आत्मसंयम द्वारा सन्तति-निरोध

निम्नलिखित पत्र मेरे पास बहुत दिनोंसे पड़ा है.<sup>१</sup>

इस बीच मैं अहमदावाद हो आया हूँ। उपर्युक्त विषयपर मुझे वहाँ अपने विचार प्रगट करनेका अवसर नहीं मिला। परन्तु लेखकके इस कथनको मैं अवश्य मानता हूँ कि सन्तति-निरोध केवल समयसे ही सिद्ध किया जा सकता है। दूसरी

१. यहाँ आशय त्रावणकोर-घोषणाके सम्बन्धमें दी गई गांधीजीकी मेंटवार्ता तथा उनके लेखसे है।

• देखिए पृष्ठ ३१ और ६४-६५।

२. पत्र यहाँ नहीं दिया जा रहा है। पत्र-लेखकने गांधीजीको सूचित किया था कि अहमदावादमें एक सन्तति-निरोध मण्डलकी स्थापना हुई है, जो गर्भनिरोधके कृत्रिम उपायोंका प्रचार करता है। उनका कहना था कि इससे समाजमें व्यभिचारको बढ़ावा मिलेगा।

रीतिसे सन्तति-निरोध करनेमें अनेक दोष उत्पन्न होनेकी सम्भावना है। जहाँ कृत्रिम साधनों द्वारा किये जानेवाले सन्तति-निरोधने घर कर लिया है, वहाँ इसके दोष साफ दिखाई दे रहे हैं। इसमें कोई आश्चर्य नहीं कि सयम-रहित सन्तति-निरोधके समर्थक इन दोषोंको नहीं देख सकते, क्योंकि सयम-रहित सन्तति-निरोधने समाजमें नैतिकताके नामसे प्रवेश किया है।

अहमदावादमें जो मण्डल बनाया गया है उसका हेतु लेखकने जैसा लिखा वैसा ही है, यह कहना ज्यादाती होगी। परन्तु उसका हेतु चाहे जैसा हो, उसकी प्रवृत्तिका परिणाम तो विषय-भोगकी वृद्धि ही होगा। पानीको गिराये तो वह नीचे ही जायेगा। इसी तरह यदि विषय-भोगको बढ़ानेवाली युक्तियोंकी खोज की जायेगी, तो उनसे वह भोग बढ़ेगा ही, घटेगा नहीं।

इसी प्रकार, डॉक्टर और वैद्य सयमका पाठ सिखाये तो उनकी कमाई मारी जायेगी और इस कारण वे सयम नहीं सिखाते—ऐसा मानना भी ज्यादाती होगी। संयमका पाठ सिखानेको डॉक्टर-वैद्योंने आजतक अपना कार्य माना ही नहीं। लेकिन डॉक्टर और वैद्य इस तरफ मुड़ते जा रहे हैं, इस बातके चिह्न जरूर नजर आते हैं। उनका कार्य-क्षेत्र रोगोंके कारण खोजने और रोग मिटानेका है। यदि वे रोगोंके कारणोंमें असयम और स्वच्छन्दताको अग्रस्थान न देगे, तो यह कहना होगा कि उनका दिवाला निकलनेका समय आ गया है। ज्यो-ज्यो जन-समाजकी समझ बढ़ती है, त्यो-त्यो रोग यदि जड़मूलसे नष्ट नहीं हुए तो उसे सन्तोष होनेवाला नहीं है। और जबतक जन-समाज सयमकी ओर नहीं मुड़ेगा, रोगोंको रोकनेके नियमोंका पालन नहीं करेगा, तबतक आरोग्यकी रक्षा करना असम्भव है। यह बात इतनी स्पष्ट है कि अन्तमें सभी इसपर ध्यान देगे और प्रामाणिक डॉक्टर सयमके मार्गपर अधिकसे-अधिक जोर देगे। सयम-रहित सन्तति-निरोध विषय-भोगको बढ़ानेमें अधिकसे-अधिक हाथ बँटायेगा, इस विषयमें मुझे कोई शक है ही नहीं। इसलिए अहमदावादका मण्डल अधिक गहरे उत्तरकर असयमके भयकर परिणामोंपर विचार करे, स्त्रियोंको सयमकी सरलता और आवश्यकताका ज्ञान करानेमें अपने समयका उपयोग करे, तो आवश्यक परिणाम प्राप्त हो सकेगा, ऐसा मेरा नम्र मत है।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, २९-११-१९३६

## १०७. एक ही शत्रु

मनुष्य-मात्रका एक ही शत्रु है और एक ही मित्र है; और वह शत्रु या मित्र मनुष्य स्वयं है। यह मेरा अपना वचन नहीं है; यह सारे धर्मशास्त्रोंका वचन है। जब मनुष्य अपनेको धोखा देता है, तब वह अपना शत्रु बनता है। और जब वह अपनेको अपने हृदयमें बसे हुए परमेश्वरकी गोदमें छोड़ देता है, तब वह अपना मित्र बन जाता है। यह लिखनेका हेतु पतनकी जिन दो घटनाओंका उल्लेख मैं पहले कर चुका हूँ उनकी तथा मेरी दृष्टिमें आई ऐसी ही अन्य छोटी-बड़ी घटनाओंकी चर्चा करना है। इस प्रश्नमें मैं जितना गहरा उतरता हूँ उतना ही यह देखता हूँ कि इन किस्सोंसे सम्बन्धित व्यक्ति अपने-आपको धोखा देते हैं। मैं उक्त मामलोकी जो जाँच-पड़ताल कर रहा हूँ, उसका परिणाम तो आगे मालूम पड़ेगा।

दोष तो हम सभी करते हैं। परन्तु जब दोषमें से हम निर्दोषता पैदा करनेका प्रयत्न करते हैं, तब हम ज्यादा नीचे गिरते हैं।

एक पुरुष ऐसी दो स्त्रियोंके साथ, जो उसे अपना भाई समझती है, तपस्वी तथा बुद्ध सेवकके रूपमें देखती है और अपना शिक्षक या गुरु मानती है, नीचे गिरता है और फिर उनमें से एकके साथ विवाह कर लेता है। इसे मैं पुरुषकी अपने व्यभिचारको छिपानेकी युक्ति मानता हूँ। ऐसे सम्बन्धको विवाहका नाम देना — विवाह जैसे पवित्र सस्कारकी निन्दा करना है। मैं जानता हूँ कि आजकल ऐसा अनेक स्थानोंपर चलता है। पापका गुणा या जोड़ करनेसे उसमें जो वृद्धि होती है, उस वृद्धिको कभी पुण्य नहीं कहा जा सकता। सारा जगत् कोई पाप करे तो वह पाप रिवाज बन सकता है, परन्तु पाप तो पाप ही रहेगा — पुण्य नहीं बन सकेगा। मैं जानता हूँ कि यह नियम पाप माने जानेवाले सभी कृत्योंके विषयमें सत्य नहीं है। परन्तु मेरी दृष्टिमें तो इस समय ऐसे ही किस्से हैं, जो परम्परासे पाप माने गये हैं और जिन्हे आजका समाज भी पाप मानता है।

शिक्षक अपनी शिष्याओंके साथ गुप्त सम्बन्ध रखने लगे और बादमें ऐसे सम्बन्धोंमें से किसीको विवाहका रूप दे दे, तो ऐसा करनेसे इस तरहका सम्बन्ध पवित्र नहीं बन सकता। मेरा दृढ़ मत है कि जिस प्रकार भाई-बहनके बीच पति-पत्नीका सम्बन्ध नहीं हो सकता, उसी प्रकार शिक्षक और शिष्याके बीच भी पति-पत्नीका सम्बन्ध कभी नहीं होना चाहिए। शिक्षण-संस्थामें यदि इस स्वर्ण-नियमका पूर्ण पालन न हो, तो अन्तमें वह शिक्षण-संस्था टूट जायेगी, कोई भी बाला शिक्षकोंसे सुरक्षित नहीं रह सकती। शिक्षकका पद ऐसा है कि बालाएँ और बालक निरन्तर उसके प्रभावमें रहते हैं। वे दोनों अपने शिक्षकके वचनको वेद-वचनके रूपमें मानते हैं। इसलिए शिक्षक अपने व्यवहारमें उनके साथ जो स्वतन्त्रता लेता है, उसके विषयमें

उनके मनमें कोई सन्देह पैदा नहीं होता। इसलिए जहाँ शरीरसे भिन्न मानी जाने-वाली आत्माका सम्मान होता है, वहाँ इस प्रकारके सम्बन्ध असह्य माने जाते हैं और माने जाने चाहिए। जब ऐसे सम्बन्ध हरिजन सेवक-सघ जैसी सस्थामे होते हैं, तब उनका बुरा असर बहुत दूरतक पहुँचता है और वे हरिजन-कार्यको नुकसान पहुँचाते हैं।

मेरा यह दृढ़ विश्वास है कि त्रावणकोरमें सारे राज-मन्दिर हरिजनोके लिए खोल देनेकी जो अकल्पित घटना घटी है, उसके पीछे मूक सेवकोकी सेवाका बल था। ऐसे सेवक सारे देशमें बिखरे हुए हैं। उन्हें प्रशंसा और ख्याति नहीं चाहिए। उनके पास आडम्बर नहीं है। वे तो सेवा करनेमें ही अपनी सार्थकता मानते हैं। उन्हींके पुण्यसे त्रावणकोरके महाराजके मनमें भगवान जागे और उन्होंने महाराजके हाथों सारे मन्दिरोंके द्वार हरिजनोके लिए खुलवा दिये। यह कदम प्रभुकी महिमाका प्रथम दर्शन है। सेवकोके लिए अधिक सावधानीसे कार्य करने, अधिक पवित्र रहने तथा अधिक तन्मयतासे सेवा करनेका आमन्त्रण है। जबतक सारे मन्दिरोंके द्वार हरिजनोके लिए नहीं खुल जाते, जबतक हरएक मन्दिरसे दंभ, पाखण्ड और मलिनता दूर नहीं हो जाती, जबतक हिन्दुओंके रक्तमें से अस्पृश्यता मिट नहीं जाती, तबतक कोई सेवक या सेविका शान्त होकर बैठ नहीं सकती। और उन्हें यह बात अच्छी तरह समझ लेनी चाहिए कि अस्पृश्यताके इस सनातन पापको धोनेमें जो ढिलाई हो रही है, उसका कारण केवल हालमें प्रकाशमें आये ऐसे सेवकोके पाप ही है। कौन जानता है कि ऐसे कितने सेवक अपने पापोंको छिपा रहे होंगे। इसलिए सेवक पापको पुण्य मानकर अपनी कमजोरीका पोषण न करे, पापको छिपानेमें स्वयं नीचे गिरकर अपने कार्यको भी अपने साथ नीचे न गिराये और किये हुए पापको अल्प मात्रामे स्वीकार करके ही सन्तोष न माने।

कुछ लोगोको अपना पाप सबके सामने स्वीकार करनेमें सकोच होता है, कुछ लोग स्वीकार करते समय उसपर मुलम्मा चढ़ा देते हैं। लेकिन धर्म तो पुकार-पुकार कर यही कहता है. अपने किये हुए राई-जैसे दोषोंको पर्वत-जैसा देखो, यदि तुम उन्हें हृदयसे पूरी तरह स्वीकार करोगे तो जिस प्रकार मैला कपड़ा मैलके निकल जानेसे शुद्ध हो जाता है और शुद्ध दिखाई देता है, उसी प्रकार तुम भी शुद्ध हो जाओगे और शुद्ध दिखाई दोगे। और पापकी सार्वजनिक रूपसे की गई स्वीकृति और पश्चात्ताप तुम्हारे लिए भविष्यमें पापसे बचनेके लिए ढाल-जैसा सिद्ध होगा।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, २९-११-१९३६

## १०८. काठियावाड़के दरिद्रनारायणके लिए थैली

चरखा द्वादशीके उपलक्ष्यमे काठियावाड़से दरिद्रनारायण-थैलीके लिए श्री नारण-दास गाधीने ७१७८-७-६ की जो रकम इकट्ठी की थी, वह काठियावाड़मे काममे लानेके लिए सरदार वल्लभभाई पटेलको भेंट कर दी गई थी। वह किन कार्योंपर खर्च की जाये, इसकी व्यवस्था मुझे करनी थी।

थैलीकी रकम इकट्ठी करनेवालोका विचार था कि इस रकमका उपयोग खादी और हरिजन-कार्यके लिए किया जा सकता है। मैं यह समझ गया हूँ कि फिलहाल खादी-कार्यके लिए इस रकमकी जरूरत नहीं है। काठियावाड़के खादी-कार्यकी आवश्यकताको पूरा करनेके लिए चरखा सघ यथासाध्य प्रयास कर रहा है। इसके अतिरिक्त, मैं समझता हूँ कि काठियावाड़के खादी-कार्यके विकासके लिए स्वर्गीय मोहनलाल पण्ड्या स्मारक कोषमे भी व्यवस्था की गई है। किन्तु मैं यह जानता हूँ कि काठियावाड़मे हरिजन-कार्यके लिए पैसेकी खास तौरसे जरूरत है। अतः मैंने उक्त थैलीकी रकम अखिल भारतीय हरिजन सेवक सघ, काठियावाड़ अंचलके प्रतिनिधि श्री नानालाल कालिदास श्वेरीको देनेका निर्णय किया है।

इसके साथ ही मैं एक गलती भी सुधार दूँ। श्री नारणदास लिखते हैं कि उनके दो लाख तार<sup>१</sup> नहीं बल्कि उतने गज थे। तारका मतलब चार फुट है, जबकि गज तीन फुटका ही होता है। और शालामे दो महीने नहीं, बल्कि तीन महीने कटाई की गई थी।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, २९-११-१९३६

## १०९. पत्र : अमृतकौरको

सेगाँव, वर्धा

२९ नवम्बर, १९३६

प्रिय विद्रोहिणी,

शम्मीको मैं जरूर लिखूँगा। मैं फैजपुर जल्दी जा सकूँगा, यह निश्चित नहीं है। जाऊँगा तो तुम्हे सारी जानकारी भेज दूँगा। चिन्ता मत करो।

मगनलालके वारेमे तुम्हारी रिपोर्ट बहुत अच्छी है। क्या मैं तुम्हारे नामसे इसे छाप सकता हूँ? गुमनाम तो यह छप नहीं सकती।

अहमदाबाद जाते समय रास्तेमें तुम्हे मुझसे मिल लेना चाहिए। चाहे जब भी वहाँ जाओ, मेरी स्पष्ट राय है कि अपना काम खत्म किये बगैर तुम्हे अहमदाबाद से

१. महादेव देसाईके सप्ताहिक पत्र “वीकली केटर” में, जो हरिजन २४-१०-१९३६ में प्रकाशित हुआ था, ऐसा ही बताया गया था।

हटना नहीं चाहिए। तुम्हारा बैसा करना अनुचित होगा। जबतक तुम्हारी बैठके चलती रहे, तुम्हे पूरा ध्यान उन्हीमे देना चाहिए। अगर तुम आखिरी दिन ही पहुँचो तो भी क्या हर्ज है!

और लिखनेके लिए समय नहीं है।

अतः तुम्हे गाडी-भर प्यारके साथ,

अत्याचारी

मूल अग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७५७)से; सौजन्य : अमृतकौर। जी० एन० ६९१३ से भी।

## ११०. पत्र : अमृतकौरको

२९ नवम्बर, १९३६

प्रिय विद्रोहिणी,

आज दोपहर बाद मैंने तुम्हे एक पुर्जा जल्दी-जल्दीमे लिखकर भेजा है।

साथमे वी० का पत्र है। मिलनेपर इसके वारेमे मुझसे बातें करना।

जे० के पत्रका जो अर्थ तुमने लगाया है वही मैंने भी लगाया है। अखबारोने जान-बूझकर उसके अर्थको तोड़-मरोड़कर पेज किया है।

मुझसे फैजपुरमे न मिल सको तो तुम्हारे वर्धा रुक जानेसे तुम्हारा वक्त बरवाद नहीं होगा। और वर्धा तथा सेगाँव आना तो भुसावल और फैजपुर आनेसे निश्चय ही आसान है। फिर फैजपुरमे रहना कोई आरामदेह भी नहीं है। देखे, तुम्हारे भाग्यमे क्या लिखा है।

सस्नेह,

अत्याचारी

मूल अग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७५६) से, सौजन्य : राजकुमारी अमृतकौर। जी० एन० ६९१२ से भी।

## १११. पत्र : अमृतलाल वि० ठक्करको

२९ नवम्बर, १९३६

भाई बापा,

गोविन्दबाबूके बारेमें तुम्हारा पत्र मिला। इस आदमीको मैंने बेटेके समान पाला है। इसकी पहली करतूतका तो तुम्हें पता है। बादमें मैंने बाबा राघवदासकी मार्फत जाँच कराई तो उनकी रिपोर्ट भी असन्तोषजनक थी। यह ससदका सदस्य बनना चाहता है, इसका तो मुझे पता भी नहीं था। जिन-जिनके पास यह गया है, वे सब इसे मेरा आदमी मानते हैं। बम्बईसे ही इसकी शिकायत आई, इसलिए मैंने यह कदम उठाया<sup>१</sup>। यह आश्रमका कब्जा दे दे, सो तो मैं चाहता ही हूँ। तुम तो सबके दुःखमें हाथ बँटानेवाले हो, अतः तुम्हें लिखना ठीक ही था। है न?

बापूके आशीर्वाद

श्री ठक्कर बापा  
हरिजन निवास  
किंगजवे, दिल्ली

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ११७२) से।

## ११२. पत्र : महादेव देसाईको

३० नवम्बर, १९३६

चि० महादेव,

विच्छूवाली घटना भयानक है। क्या झवेरभाई उसकी जाँच ठीक-ठीक कर सकेंगे? रसोईघरमें कौन था? बहुत सम्भव है कि भणसालीपर उसका असर हुआ हो। यह रातमें हुआ या सवेरे? ब्रजलालको हम जल्दी नहीं छोड़ेंगे। जो होना हो, भले यही हो। वह जितना प्रचार करना चाहे करे। हम किसीको पिंजरेमें थोड़े ही रख सकते हैं, ठीक है न?

१. देखिए “चन्दा भागनेवालोंसे सावधान,” पृष्ठ ७३।

इस बार भूले सुधारनेमें बहुत समय लग गया, इसलिए बड़ी मुश्किलसे उतना ही लिखा गया है जितना भेज रहा हूँ।

बापूके आशीर्वाद

[पुनश्च.]

इस समय तीन वजे हैं। अभी लिख रहा हूँ, इसलिए सब यही जँचवा रहा हूँ।

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५०४) से।

### ११३. पत्र : द० बा० कालेलकरको

३० नवम्बर, १९३६

चि० काका,

कामशास्त्रपर तुम्हारा लेख अभी पढ़ा। हमें इस विषयपर चर्चा करनी पड़ेगी। तुम्हारे आहारमें कोई परिवर्तनकी आवश्यकता नहीं है। जो ले रहे हो, कम-से-कम उसका समर्थन तो कर सकता हूँ। अभी इतना काफी होगा।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ७६९५) से।

### ११४. पत्र : सत्यमूर्तिको'

सेगाँव

१ दिसम्बर, १९३६

आपके द्वारा पेश की गई शर्तें<sup>१</sup> मुझे ठीक ही लगती हैं। लेकिन "हरिजन-उत्थान" शब्द बहुत गोलमोल है, उसमें मन्तव्य स्पष्ट नहीं हो पाया है।

१. तमिलनाड कांग्रेस कमेटीके अध्यक्ष।

२. सत्यमूर्ति द्वारा सुझाई शर्तें इस प्रकार थीं:—

(१) हरिजन-उत्थानको कांग्रेस सदा अपने कार्यक्रमका एक अमिन्न अंग मानेगी।

(२) कांग्रेसकी असहयोग या विधान-मण्डलके बहिष्कारकी योजनासे अगर हरिजन सदस्य सहमत न हों तो उनपर कांग्रेसके तत्सम्बन्धी निर्णयोंको माननेकी पाबन्दी नहीं होनी चाहिए।

(३) जिन मामलोंमें हरिजनोंको राहत पहुँचाने या उनके उत्थानके लिए सरकारी सहायताकी जरूरत हो, उनके सम्बन्धमें हरिजन-सदस्योंको अपनी इच्छानुसार कार्य करनेकी पूरी छूट



अस्पृश्यताको समूल नष्ट करनेको कांग्रेस प्रतिबद्ध है। यह उसके मूल कार्यक्रमका ही हिस्सा है। यह उम्मीद तो मैं करता ही हूँ कि प्रारम्भिक चुनाव निर्विरोध होंगे। आपकी शर्तोंको गोपनीय रखनेकी क्या जरूरत है? मैं तो यही सलाह दूँगा कि जिस सवालसे लाखों-करोड़ों लोगोका सम्बन्ध हो, उसके सम्बन्धमें सब-कुछ पूरी तरहसे खुले तौरपर किया जाना चाहिए।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, ४-१२-१९३६

## ११५. पत्र : कान्तिलाल गांधीको

सेगांव, वर्धा

१ दिसम्बर, १९३६

चि० कान्ति,

तेरा दूसरा पत्र कल मिला। केवल समय के अभाववश तेरे दो पत्रोंका उत्तर यहाँ एक साथ देना पड़ रहा है। तेरे लम्बे पत्र पढ़नेमें मुझे अड़चन नहीं होती, न उनसे ऊबता हूँ, क्योंकि तेरे अक्षर महादेवके अक्षरोंके समान स्पष्ट होते हैं और तू अनगल कुछ नहीं लिखता। तेरे बम्बई रहनेमें मुझे यह डर नहीं था कि तू कलमा पढ़ लेगा। अमृतुस्सलामको जरूर था, इसके लिए मैंने उसे उलाहना भी दिया था। किन्तु तेरे मनकी डाँवाडोल स्थितिको देखते हुए ऐसा हो जाना मैंने असम्भव भी नहीं माना था। पर तेरे पास अपने परिवर्तनोंके लिए समझमें आने लायक तर्क होते हैं और उनके पीछे जो हेतु होता है उसमें अनीति नहीं होती, इसलिए मैं उन्हें बरदाश्त कर सकता हूँ। मेरे लिए सब धर्म समान हैं, इसलिए यदि कोई व्यक्ति बुद्धिमानी, हार्दिकता तथा आन्तरिक प्रेरणासे अपना त्याग बढ़ाने और जरा जल्दी ही ईश्वरके निकट पहुँचनेकी इच्छासे धर्म-परिवर्तन करे तो मुझे उसका दुःख नहीं होना चाहिए। हाँ, एक बात है जो सब धर्मोंको समान मानता है, उसे धर्म-परिवर्तन करना ही नहीं पड़ता, क्योंकि उसके धर्ममें सहज ही सब धर्मोंका समावेश हो जाता है। जो इस बातको पूरी तरह समझता है, उसके लिए धर्म-परिवर्तन आवश्यक ही नहीं होता। मुझे तेरे वहाँ जानेमें जो डर था, वह तो मैंने तुझे बताया था। वह डर आज भी बना हुआ है। लगता है, तू बच रहा है। अन्ततक बचता रहेगा, तो तेरी जय होगी और मेरे सन्तोषका पार नहीं रहेगा।

---

होगी, भले ही अन्य सदस्योंके लिए उन मामलोंमें दखल नियम इसके विपरीत ही क्यों न हों।

(४) जिन मामलोंका सम्बन्ध विशेष रूपसे हरिजनोंसे हो उनके सम्बन्धमें अगर हरिजन-सदस्य कांग्रेसकी नीतिसे सहमत न हों, तो उन्हें अलग राय रखने और इच्छानुसार उसके पक्ष या विपक्षमें मत देनेकी पूरी स्वतन्त्रता होगी।

अपना शरीर सुखाकर यदि तू सब विषयोमें प्रथम आया, तो वह भी मेरे लिए व्यर्थ समझना। “शरीरमाद्य खलु धर्मसाधनम्,” इस वचनमें सचाई है।

जहाँ खाना हो, वहाँ खा। जहाँ रहना हो, रह। लेकिन तन्दुरुस्त रह।

मैंने तो अमृतुस्सलामको कही जानेकी अनुमति नहीं दी। हाँ, त्रिवेन्द्रम जानेकी मनाही-नहीं की, यद्यपि उसमें भी अनेक शर्तें लगा दी हैं। तू उससे नहीं मिला, यह तो अच्छा ही हुआ। इसमें सन्देह नहीं कि उसमें बचपना है और वह बेवकूफ है। उसके पास लाख रुपया हो तो वह उसे भी उड़ा दे। न तो उसे प्रोत्साहन देना, न उसकी उपेक्षा करना। वह मुझसे बहुत कह रही है कि मैं तुझे उससे मिलनेपर लगी रोकसे बरी कर दूँ, लेकिन मैंने उसके साथ कोई रियायत नहीं की।

तेरी परीक्षाका परिणाम अच्छा आया। उसके बारेमें मुझे कोई सन्देह था ही नहीं।

हरिलाल-सम्बन्धी विवरण तूने ठीक दिया है। उसकी डोर भगवानके हाथमें है, इसलिए मैं उसे छेड़ता ही नहीं। अभी उसका पत्र आया था। उसमें कुछ नहीं था। मैंने उसका जवाब दे दिया है। एक कोई आर्यसमाजी सज्जन मेरे साथ पत्र-व्यवहार कर रहे हैं। यदि ये लोग उसे सीधे रास्तेपर ले आये, तो शायद कुछ सुधार हो। लेकिन लिखनेवाला लिखता है कि सभावना कम है। उनका नाम कही लिख रखा है, लेकिन मैं भूल गया हूँ। हरिलाल अब भी शादी करना चाहता है। उसे रुपया चाहिए और ऐशे-आराम चाहिए। सुरेन्द्रके साथ क्या बाते हुई हैं, तू तो जानता होगा। लेकिन उसके शब्दोंका मूल्य नहीं आँका जा सकता, क्योंकि उसे आगे-पीछे का भान नहीं रहता।

लीलावती यही है। मनु सोमवारको आ गई। बारडोलीकी विजया भी यही है। नानावटी और मीराबहनकी सार-सँभालके लिए जो लोग आये थे, वे भी यही हैं। मतलब यह कि खासा जमघट है।

दुर्गा और बबलो भी आ गये हैं, इसलिए कहा जा सकता है कि महादेवने घर बसा लिया। नवीनके पत्र कभी-कभी आते हैं।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० ७३०९) से; सौजन्य कान्तिलाल गांधी।

## ११६. पत्र : ताराबहन एन० मशरूवालाको

१ दिसम्बर, १९३६

चि० तारी,<sup>१</sup>

तेरा पत्र मिला। तूने जो पुस्तके भेजी थी, उनमें से क्या कोई तुझे वापस भेजी जानी है? तू मुझे पत्र न लिखे, तब भी मैं तो तुझे लिखूंगा ही। तेरा निराश होना बिल्कुल उचित नहीं है। यह निश्चित है कि तुझे 'पुरुषार्थ' करना चाहिए। अभी तेरी उमर ही कितनी है कि तू निराश होकर बैठ जाये? वहाँ उपचार न कराना हो, तो मेरे पास आ जा। डॉ० ऊमेनकी बात मुझे तो जँचती है। इस तरह तेरा स्थान-परिवर्तन हो जायेगा और उस भलेमानसकी मदद भी मिलेगी। इतनी बात तू मेरी मान ले। महिला-आश्रमकी बात समझ गया। तूने कुछ पहले भी लिखा तो था।

मुझे लिखना तो बन्द करना ही नहीं चाहिए। हम अपने वचनके मूल्यकी अवगणना कैसे कर सकते हैं? मुझे पत्र लिखनेका आग्रह रखनेसे ही कदाचित् तुझे दृढता प्राप्त हो जाये और तू फिर इस तरह पराजय स्वीकार न कर लिया करे।

"कदी नहीं हारना भावे साडी जान जावे।"<sup>२</sup>

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ६६९८) से। सी० डब्ल्यू० ४३४३ से भी, सौजन्य . कनुभाई एन० मशरूवाला।

## ११७. प्रश्नोत्तर<sup>३</sup>

[१ दिसम्बर, १९३६]<sup>४</sup>

प्रश्न : क्या आपको लगता है कि पश्चिमके ईसाई कार्यकर्त्ताओंको यहाँ आनेकी जरूरत है? अगर ऐसा लगता है तो उन्होंने यहाँ किया क्या है?

उत्तर : जिस ढंगसे वे यहाँ काम कर रहे हैं उसमें तो उनके लिए यहाँ कोई गुंजाइश मालूम नहीं देती। क्योंकि बिल्कुल अनजाने वे खुद अपनेको और

१. गांधीजीकी पुत्रवधू सुशीला गांधीकी बहन।

२. हारना कदापि नहीं है, भले ही हमारी जान चली जाये।

३. महादेव देसाईके "वीकली लैटर" (साप्ताहिक पत्र) से उद्धृत। ये प्रश्न गांधीजीसे मिलने आनेवाले ऐसे लोगोंने पूछे थे जो ईसाइयोंके सामूहिक आन्दोलनमें दिलचस्पी रखते थे।

४. महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरीसे।

इस तरह हमे नुकसान पहुँचाते हैं। मेरे लिए शायद यह कहना उचित न होगा कि वे खुद अपना नुकसान करते हैं, लेकिन यह कहना तो बिल्कुल उचित है कि वे हमे नुकसान पहुँचाते हैं। जिन लोगोमे वे काम करते हैं और जिनमे काम नहीं करते उन सभीको उनसे नुकसान पहुँचता है, अर्थात्, सारे हिन्दुस्तानको नुकसान पहुँचा है। जिसे वे ईसाइयत समझे हुए हैं, उसीको हमारे सामने पेश करते हैं। लेकिन जिसे मैं ईसा मसीहका सन्देश समझता हूँ, उसका प्रचार वे नहीं करते। उनकी गतिविधियोपर मैं जितना ही ध्यान देता हूँ उतना ही अधिक मुझे दुःख होता है। वे लोग बुद्धिमान हैं, बहुत काफी उन्नत हैं और उनकी नीयत साफ है, मगर धर्मके बारेमे वे बड़े भ्रममे पड़े हुए हैं। मानव-परिवारमे ऐसी बात हो, यह सचमुच बड़े दुःखका विषय है।

प्रश्न : आप तो जैसी इस समय हालत है उसकी बात कर रहे हैं। क्या आप ऐसी स्थितिकी कल्पना नहीं करते जब कि दृष्टिकोण दूसरा होगा ?

उत्तर . आपकी योग्यतामे कोई सन्देह नहीं। अपनी योग्यतासे आप भारतकी ऐसी सेवा कर सकते हैं जिसको वह सराहेगा। लेकिन ऐसा तभी हो सकता है जबकि मनमे कोई और हेतु न हो। अगर आप शिक्षा देनेके लिए आते हैं, तो वह आपको भारतीय ढंगकी देनी चाहिए। आपको चाहिए कि सहानुभूतिके साथ हमारी सस्थाओ का अध्ययन करके जिस फेर-बदलकी जरूरत मालूम पड़े हमे सुझाये। लेकिन आप तो पहलेसे ही धारणाएँ बनाकर आते हैं और हमारे यहाँकी पद्धतिको नष्ट करनेकी कोशिश करते हैं। पश्चिमवाले अगर हिन्दुस्तानकी शर्तोंपर आये तो वे एक ऐसे अभावकी पूर्ति कर सकते हैं जिसे हम बहुत महसूस करते हैं। जब अमरीकावाले आकर मुझसे पूछते हैं कि वे हमारी क्या सेवा कर सकते हैं, तो मैं उनसे यही कहता हूँ—‘अगर आप अपने लाखों रुपये हमारे सामने डालेंगे तो आप हमे भिखारी बनाकर नैतिक दृष्टिसे पतित कर देंगे।’ लेकिन एक बातमे मैं भिखारी बननेकी कोई परवाह नहीं करता। अपने इजीनियरो और कृषिविशेषज्ञोसे आप हमे सेवाएँ देनेके लिए कह सकते हैं। यह जरूरी है कि वे हमारे मालिक बनकर नहीं, बल्कि स्वैच्छिक कार्यकर्त्ताओके रूपमे यहाँ आये। तनखावा पानेवाला नौकर तो किसी भी दिन नौकरी छोड़ सकता है, लेकिन स्वेच्छापूर्वक काम करनेवाला ऐसा नहीं कर सकता। अतः इस तरह आये तो जितनी अधिक सख्यामे आये उतना ही अच्छा। मैसूरके एक इजीनियरने, जो कि पौलेडका<sup>१</sup> निवासी है, गाँवोकी जरूरतोंके लायक हाथसे बने औजारोका एक सन्दूक भेजा है। यह सोचनेकी बात है कि अगर ऐसा कोई इजीनियर आकर हमारे घरेलू यन्त्रो, औजारोका अध्ययन करके हमे यह बताये कि इनमे ऐसा-ऐसा सुधार होना चाहिए, तो वह हमारी कितनी बड़ी सेवा होगी। अगर आप धर्म-भावनासे इस तरहका काम करे, तो आप सचमुच ईसा मसीहका सन्देश ही प्रचारित करेंगे।

प्रश्न : विदेशोंमें ऐसा सोचा तो जा रहा है।

उत्तर : हिन्दुस्तानके आम मिशनरियोमे यह विचार आ जाये तो मुझे बड़ी प्रसन्नता होगी।

प्रश्न : अगर ईसाई बननेवालोंकी संख्या बहुत बढ़ने लगे, तो क्या होगा ?

उत्तर : अगर उनमे विशेष वृद्धि हुई तो हरिजनोमे आपसमे ही लड़ाई-झगड़े और खून-खराबी होने लगेगी, जो कि हालमे बम्बईमे हुए काण्डोसे भी अधिक बर्बरतापूर्ण होगी। सेगाँवमे जो लोग रहते हैं उनमे ५० फीसदी हरिजन हैं। कल्पना कीजिए, उनमे से १० हरिजनोको आप ईसाई बनाकर उनके लिए एक गिरजाघर यहाँ बना दें। उस हालतमे आप बापको बेटेका और बेटेको बापका विरोधी बना देंगे। और अपने इस कार्यके समर्थनमे आप 'बाइबिल' मे से कुछ वचन भी ढूँढ निकालेंगे। वह तो ईसाई-धर्मका एक व्यंग्य-चित्र होगा।

इसके बाद गांधीजीने समझाया कि लाखों हरिजनोंमें एकाएक आध्यात्मिक जिज्ञासा जाग पड़नेकी जो कहानी गढ़ी गई है वह एकदम बेसिर-पैरकी है। बिशप पिकेटने वैस्टमिंस्टरके सेंट्रल हॉलमें जो भाषण दिया था और जिसका विवरण गांधीजीने 'चर्च टाइम्स' में पढ़ा था, उससे उनको बड़ा धक्का लगा। उन्होंने कहा :

उन्होंने ऐसे बेहिसाब दावे किये हैं कि मैं चाहता हूँ कि वे उनको प्रमाणित करे — इस दावेको भी कि लाखो लोग ईसाई बननेके लिए ललक रहे हैं।

प्रश्न : वैज्ञानिक उपलब्धियोंके माध्यमसे जो योगदान हुआ है, उसके अलावा तो लगता है कि पूर्व और पश्चिमको एक-दूसरेके निकट लानेके लिए ईसाइयतका प्रचार बिल्कुल ही बेमानी है ?

उत्तर : यही मैं कहता हूँ। परन्तु मैं थोड़े सकोचके साथ कहता हूँ। उचित ढंगसे मत या विश्वास या आस्थामे परिवर्तन लाना, प्रकृतिका एक तथ्य है जिसका खण्डन करना बेमतलब है। उसे मुझे बरदाश्त ही नहीं, बल्कि स्वीकार करना पड़ेगा। जब आपको लगे कि 'बाइबिल'की अपनी एक खास व्याख्यासे आपके मनमें शान्ति उत्पन्न होती है, तो आप उसे दूसरोको भी बतलाइये। परन्तु यह जरूरी नहीं कि आप अपने उस अनुभवको शाब्दिक अभिव्यक्ति ही दें। आपका सारा जीवन आपके अपने मुखसे कही अधिक मुखर होता है। विचारकी पूर्ण अभिव्यक्तिमें शब्द तो सदा ही बाधक बनते हैं। उदाहरणके लिए, आप किसी मनुष्यको कैसे बतलायेंगे कि वह 'बाइबिल'का पाठ उसी प्रकार करे जैसे आप करते हैं, वह उसमे वही अर्थ देखे जो आप देखते हैं ? 'बाइबिल'से आप नित्य-प्रति और क्षण-क्षण जो प्रकाश हासिल करते हैं, उस प्रकाशको आप वाणीके द्वारा उस व्यक्तिके हृदयमे कैसे उतार सकेंगे ? इसीलिए सभी धर्म कहते हैं "आपका जीवन ही आपकी वाणी है।" यदि आपके अन्दर पर्याप्त विनम्रशीलता है, तो आप यही कहेंगे कि आप वाणी या लेखनीके द्वारा अपने धर्मको पूरी तरह नहीं समझा सकते।

प्रश्न : लेकिन क्या एक व्यक्ति पूरी विनम्रताके साथ यह नहीं कह सकता :  
“मैं जानता हूँ कि मेरा जीवन मेरे आदर्शतक ऊँचा नहीं उठ पाया है, उससे कहीं  
नीचे है, लेकिन मैं बतलाता हूँ कि मेरा आदर्श क्या है ?”

उत्तर . नहीं। विनम्रताको तो आप उसी क्षण छोड़ देते हैं जब आप कहने  
लगे हैं कि आपका जीवन पर्याप्त स्तरतक ऊँचा नहीं उठ पाया है और उसको  
पूर्ति आपको वाणी द्वारा करनी पड़ेगी। मानवोको पशुओके समीप जाकर चीखकर  
यह समझानेकी जरूरत नहीं कि “हम मनुष्य हैं।” पशु तो उनको मानवोके रूपमें  
जानते ही हैं। आत्माकी भाषा अभिव्यक्तिकी पकड़में नहीं आती। वह दैहिक मर्यादा  
से कहीं ऊँचे स्तरतक पहुँचती है। भाषा सत्यको परिसीमित करती है; जीवन ही  
सत्यको व्यक्त कर सकता है।

प्रश्न : किसी-न-किसी रूपमें वाणी द्वारा स्पष्ट अभिव्यक्ति दिये बिना एक  
पीढ़ी अपने अनुभवको आगे आनेवाली पीढ़ियोंको कैसे सौंप सकेगी ?

उत्तर : स्पष्ट मौखिक अभिव्यक्तिका कोई अवसर ही नहीं होता। जीवन स्वयं  
में अपनी अभिव्यक्ति है। मैंने वर्षों पहले गुलाबकी उपमा दी थी, उसीको लेता हूँ।  
गुलाब अपने चारो ओर जो सुगन्ध बिखेरता है और सभी आँखोवालोके लिए जो  
सौन्दर्य उद्भासित करता है, उनके बारेमें उसे कोई पुस्तक लिखने या प्रवचन देनेकी  
आवश्यकता नहीं। आध्यात्मिक जीवन तो सुन्दर, सुगन्धित गुलाबसे कहीं अधिक  
श्रेष्ठ है; और मैं साहसपूर्वक कहता हूँ कि जीवनमें जिस क्षण भी आध्यात्मिक सत्य  
अभिव्यक्त होने लगेगा, आसपासका समस्त वातावरण उसी क्षण उससे प्रभावित होकर  
अनुकूल प्रतिक्रिया करने लगेगा। ‘वाइबिल,’ ‘गीता,’ ‘भागवत’ और ‘कुरान’ में  
ऐसे अनुच्छेद मौजूद हैं जो इसे बड़े सहज, सुन्दर ढंगसे सिद्ध करते हैं। हम पढ़ते  
हैं, “कृष्ण जहाँ भी प्रकट हुए, जनता बिलकुल मन्त्र-मुग्धकी भाँति आचरण करने  
लगी।” ईसाके साथ भी यही होता था। एक और अधिक परिचित उदाहरण ले।  
जवाहरलाल जहाँ भी जाते हैं वहाँ लोगो पर जादू-जैसा क्या हो जाता है ? कभी-  
कभी उनको मालूम भी नहीं होता कि वे आ गये हैं, लेकिन वे आ रहे हैं बस  
इस खयालसे ही वे एकाएक उल्लसित हो उठते हैं। हाँ, जवाहरलालके मामलेमें  
इसे शायद आध्यात्मिक प्रभाव न कहा जा सके। लेकिन एक विचित्र-सा प्रभाव पड़ता  
जरूर है, यह तो निश्चित है, नाम उसे आप जो भी चाहे दें। जनता उनका भाषण  
सुननेके लिए नहीं बस उनके दर्शनके लिए ललकती है। और यह स्वभाविक ही है।  
लाखों-करोड़ों लोगोके साथ काम करनेका दूसरा कोई रास्ता है भी नहीं। आध्यात्मिक  
जीवन मारकोनीकी बेतारकी तरंगोंसे कहीं अधिक क्षमताशील होता है। मेरे प्रभु  
और मेरे बीच कोई माध्यम न होने पर भी मैं उनके प्रभावोको अपने अन्दर ग्रहण  
करनेके लिए एक खुला पात्र बन जाता हूँ; और फिर गगोत्रीपर गगाके जलकी  
भाँति मैं फूट निकलता हूँ। व्यक्ति जब सत्यको जीता है तब उसकी बोलनेकी, शब्दिक  
अभिव्यक्तिकी इच्छा नहीं होती। सत्य कम-से-कम शब्दोकी अपेक्षा रखता है। इसलिए  
जीवनसे अधिक सच्चा या दूसरा कोई धर्म-प्रचारका रास्ता है ही नहीं।

प्रश्न : लेकिन यदि कोई पूछे कि ऐसे एक जीवनका स्रोत क्या है, तब ?

उत्तर : तब आपको वाणीका प्रयोग करना पड़ेगा, लेकिन आपके शब्दोंका चयन अत्यन्त सुविचारित होगा। आप स्वयं ही ऐसा महसूस करेंगे। वह पूरी तरह अभिव्यक्तिकी पकड़में नहीं आता। लेकिन यदि प्रश्नकर्त्ता जिज्ञासु हो तो वह और अधिक गहराईमें जानेकी कोशिश करता है, तब आप उसे अपने निकट खींच लेंगे। तब आपको उसके पास जानेकी जरूरत नहीं पड़ेगी। आपकी प्रसिद्धि इतनी फैल जायेगी कि संसारके सभी भागोंसे लोग आपके दर्शनको और आपकी बात सुननेके लिए दौड़ पड़ेंगे। तब आप उनके सामने प्रवचन करेंगे। अरविन्द घोषको ही ले लीजिये। संसार के सभी भागोंसे अनेक लोग उनके पास आते हैं। वे उन सबसे मिलतेतक नहीं, वर्षमें केवल दो दिन उनसे मिलते हैं, पर उनसे बात कभी नहीं करते।

प्रश्न : क्या आपको ऐसे लक्षण दिखाई पड़ते हैं कि उच्चतर जीवनका आभास पा जानेवाले लोग एक-दूसरेके अधिक निकट आये हैं ?

उत्तर जी हाँ। लेकिन इन सस्थाओंके जरिए नहीं। सस्थाएँ तो इस प्रक्रियामें बाधक बनती हैं। मैं सेर्गावमें क्यों हूँ ? इसीलिए कि मुझे विश्वास है कि मैं यहाँसे अपना सन्देश भारतीय जन-मानसमें, और गायद इस तरह विश्व-भरके लोक-मानसमें ज्यादा आसानीसे उतार सकूँगा। वैसे मैं ऐसा व्यक्ति नहीं कि किसी एक जगह बँधकर बैठा रह सकूँ। बल्कि मेरे स्वभावमें इतनी अधिक सहजता है कि जहाँ मुझे किसी कामकी एक बार प्रेरणा मिली कि बस मैं उसे करने चल पड़ता हूँ, फिर चाहे जो भी हो जाये। दक्षिण आफ्रिकी शिष्टमण्डलके डॉ० हॉफमेयर ने इधर-उधर ज्यादा भाग दौड़ न करनेकी मेरी इस इच्छाको ठीक-ठीक समझा था, उन्होंने इस इच्छाको मेरा अहं या उपेक्षापूर्ण वृत्ति मानकर इसपर नाराजी प्रकट नहीं की थी। इस प्रकार शब्दों और कर्मकी मितव्ययताका अपना एक मूल्य है; हाँ यदि वह सहज-स्वाभाविक हो।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १२-१२-१९३६

## ११८. पत्र : अमृतलाल वि० ठक्करको

सेगाँव, वर्धा

२ दिसम्बर, १९३६

बापा,

तुम्हारे पत्र बराबर आते रहे हैं। त्रावणकोरके बारेमें मैंने जो कदम उठाया है, उसे लेकर अभीतक मेरे मनमें कोई सन्देह उत्पन्न नहीं हुआ। मैंने जो मर्यादा बाँध दी है, उसके बाहर जानेमें लाभके बदले हानि होगी।

इसके साथ बापी नीडूके साथ हुआ पत्र-व्यवहार है। वालुजकरकी रिपोर्ट वही फाइल कर देना।

गोविन्द बाबूकी घोखेबाजी अधिक स्पष्ट होती जा रही है। उसने खुद ही मेरे पास आकर सफाई देनी चाही थी। मैंने उसे बुलवाया। अब वह लिखता है, “आपके पास मुझे नहीं आना है। आपके और मेरे विचारोंमें अन्तर है। सामाजिक कार्योंसे मुझे सन्तोष नहीं होता,” इत्यादि। दूसरी ओर उसके विरुद्ध प्रमाणोंका मेरे आगे ढेर लग रहा है। तुमने इस मामलेमें रुचि ली थी, इसलिए इतना लिख दिया है।

बापू

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ११७३) से।

## ११९. पत्र : घनश्यामदास बिड़लाको

२ दिसम्बर, १९३६

भाई घनश्यामदास,

मैं खा रहा हूँ और यह लिखा रहा हूँ। परमेश्वरी प्रसाद यहाँ दो दिनसे आये हैं। मेरे साथ और जमनालालजीके साथ बात हुई। और परमेश्वरी प्रसाद स्मिथ इत्यादि विशारदोंके अभिप्राय लाये हैं। इससे यह सिद्ध होता है कि उनकी योजना शास्त्रीय है और चलाने के योग्य है। यदि समय मिले तो उसे पढ़ लेना। परमेश्वरी प्रसादकी दरखास्त यह है कि जितनी शेयर होल्डर हैं वे सब अपने शेयर का दान करे और इतने दानसे लिमिटेड कंपनी पब्लिक एसोसिएशन बने। इतने दानसे आरम्भ किया जाय। और बाकीके लिये पब्लिक डोनेशन मागी जाय। जमनालालजी और मैंने ऐसा तय किया है कि जैसा आप कहे वैसा किया जाय। अब बात



रहती है हर हालतमें जो आपने लोन दिया है उसके लिये तो मैंने यही सलाह दी है कि जैसे दूसरे कर्ज रह जायेंगे ठीक उसी तरह यह भी कर्ज रह जायेगा। और वो दिया जायेगा। अगर वाइडप हुआ तो उसमें तो नाथुरामजीके पैसेके साथ फर्स्ट चार्ज है ही। और अगर पब्लिक एसोसिएशन बनेगा तो उसको सब कर्जाकी जिम्मेवारी लेनी ही है। परमेश्वरीप्रसाद कलकत्ता आये हैं। और सब बातें सुनायेंगे। और उनकी बात सुनकर जो योग्य समझा जाये वो किया जाये।

आपकी बेटी अनसूयाने यह लिखा है।

बापुके आशीर्वाद

सी० डब्ल्यू० ८०२४ से, सौजन्य घनश्यामदास बिड़ला।

## १२०. पत्र : कमलाबहनको

३ दिसम्बर, १९३६

चि० कमलाबहन,

मेरा तार मिला होगा। मैं तुम्हें क्या आश्वासन दे सकता हूँ? मृत्यु भला किसको छोड़ती है? तथापि अपने प्रियजनोसे पहले जाना निस्सन्देह अच्छा लगता है। लेकिन जो केवल सेवार्थ ही जीना चाहता है, उसकी जल्दी मृत्यु हो अथवा देरसे, इससे क्या फर्क पड़ता है? ईश्वर तुम्हें स्वस्थ रखे और सेवा-परायण बनाये।

बापू

गुजरातीकी नकलसे प्यारेलाल पेपर्स, सौजन्य . प्यारेलाल।

## १२१. पत्र : भगवानजी अनूपचन्द मेहताको

सेर्गांव

३ दिसम्बर, १९३६

भाई भगवानजी,

कामकी मीडमें बस, इतना ही लिख रहा हूँ कि तुम शकाशील आदमी हो और शकाशीलताकी एकमात्र दवा है—काम। अनजानेमें मैंने अन्याय किया हो तो भगवान् जाने, भगवानजी नहीं। प्रसवकी पीड़ा दूसरा कौन जान सकता है? बीमारोकी खटिया छोड़कर आनेवालेको अध्यक्षकी तरह बुलाते हो, और उससे लिखित भाषणकी आशा करते हो, यह क्या ठीक है?—लेकिन तुम्हारे लिखनेसे

१. अक्तूबरमें मीराबहन और नानावटीके बीमार होनेके कारण गांधीजी उनकी बीमारदारीमें व्यस्त थे।

मुझे बुरा लगा हो ऐसा नहीं। पर हर बार इतना लिखकर भी जवाब न दे सकूँ, तो माफ करना।

मोहनदासके वन्देमातरम्

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ५८३१) से। सी० डब्ल्यू० ३०५४ से भी; सौजन्य . भगवानजी अनूपचन्द मेहता।

## १२२. वक्तव्य : समाचारपत्रोंकी'

वर्धागंज

४ दिसम्बर, १९३६

अहमदाबाद मिल-मालिक सच और अहमदाबाद मजदूर-संघने हमें कुछ निश्चित मामले पंच-फैसलेके लिए सौंपे हैं। हमने वर्धा और सेगांवमें दोनोंके प्रतिनिधियोंके साथ बैठकर तीन दिन तक सलाह-मशविरा कर लिया है। हमें आशा है कि हम १५ तारीखतक अपने फैसले<sup>१</sup> दे देंगे।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, ५-१२-१९३६

## १२३. चर्चा : ग्राम-सेवक प्रशिक्षण विद्यालयके विद्यार्थियोंके साथ<sup>२</sup>

[५ दिसम्बर, १९३६से पूर्व]

ग्राम-सेवक प्रशिक्षण विद्यालयके विद्यार्थियोंका एक ढल कुछ समयसे तुलसी रामायण और भजन गाते हुए आसपासके गांवोंमें घूम रहा है। चूँकि अब विद्यार्थियोंकी परीक्षा निकट आ रही है, विद्यार्थियोंमें से किसीने गांधीजीके सम्मुख यह सुझाव रखा कि कुछ समयके लिए इस कार्यक्रमको बन्द कर दिया जाये। गांधीजीने उनसे कहा :

आपकी इस बातसे मुझे धक्का पहुँचा है। यदि आप अपनी पढाईमें से गांवोंमें थोड़ा घूमनेका समय नहीं निकाल सकते और यदि परीक्षाके लिए आपको चौबीसो घंटे पढ़नेकी जरूरत है तो आपकी यह पढाई विलकुल व्यर्थ है। लेकिन इसे छोड़ दे तब भी आपका यह प्रस्ताव गांववालोंकी दृष्टिसे एक बुरा लक्षण है। आपने उन्हें वचन दिया है कि आप सप्ताहमें अमुक-अमुक दिन उनके गांवोंमें पहुँचेंगे और अब

१. यह वक्तव्य गांधीजी और अहमदाबादके उद्योगपति तथा मिल-मालिक कस्तूरभाई लालभाईने संयुक्त रूपसे जारी किया था।

२. गांधीजीके फैसलेके लिए, देखिए, "मजदूर विवादका पंच-फैसला", २६-१२-१९३६।

३. महादेव देसाईके "वीकली लेटर" (साप्ताहिक पत्र)से उद्धृत।

आप अपना यह वचन तोड़ने जा रहे हैं। मैं आपसे कहता हूँ कि पिछले चन्द दिनोंमें जो आप उनके यहाँ गये हैं वह उनके लिए उतना ही बुरा सिद्ध होगा जितना कि पुच्छल तारेका दिखाई दे जाना। कदाचित् उससे भी ज्यादा बुरा सिद्ध हो। पुच्छल तारा एकाएक प्रकट हो जाता है, प्राकृतिक नियमोका उसपर कोई असर होता नहीं दिखता। या ऐसा कहे कि उन नियमोको हम जानते नहीं। किन्तु आपने उन्हें एक वचन दिया और अब यदि आप अपने वचनमे फिर जाते हैं तो वे लोग समझेंगे कि आप उनके लिए गाँवोमे नहीं जाते वल्कि अपने मन-बहलावके लिए वहाँ जाते हैं। इससे वे आपके प्रति उदासीन हो जायेंगे और अन्ततः उन्हें आपसे अरुचि होने लगेगी। मैं आपसे कहता हूँ कि आपका तुलसी रामायण और भजन गाते हुए गाँवोंमे घूमना दवाइयाँ बाँटनेके लिए जानेसे भी ज्यादा महत्त्वपूर्ण है। दवाइयाँ उनके शारीरिक कष्टोके लिए अच्छी हैं, लेकिन रामायण उनके आध्यात्मिक कष्टोंके निवारणके लिए श्रेयस्कर है। यदि आपने इसकी शुरुआत न की होती तो मैं आपसे ऐसा करनेके लिए नहीं कहता। उन्होंने आपको कभी वहाँ आनेके लिए नहीं कहा और न आपसे कभी ऐसी अपेक्षा ही रखी। लेकिन अब चूँकि शुरुआत की जा चुकी है, आपको इसे जारी रखना चाहिए। इस तरह रामायण और भजन गाते हुए गाँव-गाँव जानेसे आप लोगोके जीवन्त सम्पर्कमें आते हैं। इन ग्राम-यात्राओको वन्द करनेकी अपेक्षा तो आपको यह सोचना चाहिए कि इन्हे किस तरह ज्यादा-से-ज्यादा उपयोगी और सफल बनाया जाये।

इसके बाद उन्होंने भंगीके घन्घेको लेकर पूछे गये एक प्रश्नका उत्तर देते हुए कहा कि मैंने 'हरिजन' के इस अंकमें "आदर्श भंगी" शीर्षक जो लेख लिखा है उसे पढ़िए और यदि उसमें आपको कोई कमी दिखाई दे तो व्यौरेकी पूर्ति स्वयं कर लीजिए। गांधीजीने ग्राम-सेवक स्कूलके विद्यार्थियोको उस भंगीका किस्सा बताया जिसे अपने कामके प्रति लापरवाही बरतनेके कारण गाँवसे चले जानेके लिए कहा गया था। उन्होंने नये भंगीके द्वारेमें भी बताया जिसने काम करनेके लिए ३० रुपये महीनेकी माँग की थी लेकिन जो वादमें १५ रुपयेपर तैयार हो गया। [उन्होंने कहा :]

अब इन लोगोको और इनके तौर-तरीकोंको सुधारना आपका काम है और आप तबतक ऐसा नहीं कर सकते जबतक आप स्वयं अच्छे भंगी न हों। जैसा कि मैंने अपने लेखमें लिखा है, मैं चाहता हूँ कि भंगी आजकी तरह अपना काम लापरवाहीसे करनेवाला न हो। मेरी इच्छा है कि वह लोगोकी बीमारियोको दूर करे और आदर्श भंगीके अलावा चिकित्सक भी हो। प्राचीन कालमें गाँवका नाई गाँवका शल्य-चिकित्सक भी हुआ करता था। मैं चाहता हूँ कि एक अच्छा भंगी गाँवका स्वास्थ्य-निरीक्षक और चिकित्सक हो। इसके लिए आपको मार्ग प्रगस्त करना होगा। आज हमने उसे निम्नतम दर्जेपर पहुँचा दिया है और उसके साथ-साथ हम भी गिर

गये हैं। वह धूल और गन्दगीमें रहनेमें ही सन्तुष्ट है, हम स्वयं भी उससे कुछ ज्यादा अच्छी तरह नहीं रहते। आप तबतक उसका सुधार नहीं कर सकते जबतक कि आप उसी लगनके साथ यह कार्य न करे जिस लगनके साथ आप परीक्षाके दिनोमें पढाई करते हैं। गाँवकी सफाईका यह काम कोई आसान काम नहीं है। गाँवकी सफाईका काम करनेका अर्थ गाँवके भगीको आदर्श भगी बनाना है। इसके बारेमें कभी किसीने कुछ नहीं सोचा है और यह काम गन्दा नहीं है। यह मनुष्यको शुद्ध और स्वच्छ बनाता है और जीवनकी रक्षा करनेवाला है। लेकिन हमने इसे नीचे गिरा दिया है। अब हमें इसे इसका सही दर्जा दिलाना होगा। इस बारेमें मैंने अपने लेखमें जो मार्ग सुझाये हैं, मैंने जो कहा है उसे मैं यहाँ दोहराऊँगा नहीं।

[अग्रेजीसे]

हरिजन, ५-१२-१९३६

## १२४. मन्दिर-प्रवेशके नियम

हरिजनोके लिए राजकीय मन्दिर खोल देनेकी त्रावणकोरकी प्रसिद्ध घोषणाके अन्तर्गत मन्दिर-प्रवेशके कुछ नियम<sup>१</sup> बनाये गये हैं। इस अकमें पाठकोको उनका पूरा पाठ मिल जायेगा। जबतक इन नियमोपर अमल होने नहीं लगता, इनके विषयमें कुछ भी नहीं लिखा जा सकता। जैसा कि सभी नियमोके साथ स्वामाविक है, जहाँ एक तरफ इनकी व्याख्या और प्रयोग इस घोषणाकी ही तरह उदारतापूर्ण हो सकता है, वहीं दूसरी तरफ इतना सकीर्णतापूर्ण भी हो सकता है कि उससे यह घोषणा बिल्कुल ही निष्प्रभावी बन जाये; और इस तरह हालत पहलेसे कहीं खराब हो जाये। पर इस आशकाका कोई कारण नहीं है कि इसका ऐसा कोई दुःखद परिणाम होगा। जैसा कि मैं मानता हूँ, यह घोषणा तो सुधारकी भावनासे प्रेरित एक नरेश द्वारा युगकी भावनाकी एक माँगको पूरा करनेके लिए ही जारी की गई है। जो-कुछ अखबारोंमें प्रकाशित होता रहा है वह अगर सच है और जिनको इस सम्बन्धमें ठीक-ठीक जानकारी होनी चाहिए उन लोगोसे मैंने जो-कुछ सुना है उसपर अगर विश्वास किया जा सकता है, तो कहना होगा कि इस घोषणा को आम जनताका अनुमोदन प्राप्त है।

लेकिन जैसा कि मैं पहले भी लिख चुका हूँ, इस सुधारको सफल बनानेका भार खास तौरपर त्रावणकोरके सुधारकोको ही उठाना पड़ेगा। वहाँ एक ऐसा वातावरण बन जाना चाहिए जिससे सरकारके बलपर इन नियमोका पालन करानेकी नौबत ही कभी न आये। मन्दिरोंमें प्रायः सच्चे भक्त जाते हैं या ढोंगी-पाखण्डी। सच्चे भक्त तो प्रथागत नियमोका बड़ी सख्तीसे पालन करते हैं, क्योंकि उन्हें डर रहता है कि ऐसा न करनेसे कहीं उनकी सारी पूजा बेकार न चली जाये। और

पाखण्डीको भी पूजा-अर्चनाकी विधिका उतनी ही सख्तीसे पालन करना पड़ता है, जिससे कि उसकी कलाई न खुले। हमारे लिए जिस तरहके नियम बनाये गये हैं उस तरहके नियम बनाना आधुनिक युगकी देन होते हुए भी नितान्त आवश्यक है। जब धार्मिक सस्थानके बदले एक लौकिक सत्ता—राज्य—की घोषणा द्वारा हजारों लोगोके लिए मन्दिरोंके दरवाजे खोले जाते हैं, तो उसका यथोचित पालन करानेके लिए नियम भी राज्य द्वारा ही बनाना जरूरी हो जाता है। इसमें कोई शक नहीं कि त्रावणकोरके इस समूचे महान प्रयोगमें सभी सम्बन्धित लोगोसे सतर्कता और सहानुभूतिके साथ प्रार्थनापूर्ण ढंगसे काम करनेकी अपेक्षा है। अगर इसके पीछे शुद्ध धार्मिक भावना है, तब तो सब ठीक होगा। पर सुधारको और उन हरिजनोके अतिरिक्त, जिन्हें वे मन्दिरोंमें लायेंगे, और कौन है जो इस दिशामें आगे बढ़कर रास्ता दिखा सकता है?

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, ५-१२-१९३६

## १२५. शेगाँव नहीं सेगाँव

कई पत्र-लेखक मुझे शेगाँवके पतेपर पत्र लिख दिया करते हैं। शेगाँव तो मुसावल और वर्धाके बीच बड़ी लाइनपर एक रेलवे स्टेशन है। मैं शेगाँवमें नहीं रहता; मैं तो वर्धाके पास सेगाँवमें रहता हूँ। यह रेलवे स्टेशन नहीं है। यहाँ न डाकखाना है, न तारघर। इसलिए मुझे जो भी पत्र या तार भेजा जाये, उसपर वर्धाका ही पता लिखना चाहिए।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, ५-१२-१९३६

## १२६. पत्र : अमतुस्सलामको

५ दिसम्बर, १९३६

प्यारी बेटी अमतुलसलाम,

तुम्हारा खत मिला। तुमको कैसे खुश करूँ? मैंने तुमको कह दिया है कि अच्छी हो जानेपर मेरे पास आ सकती हो। जो सेवा घरपर पा सकती हो, ऐसी मैं आजकी हालतमें तुम्हारे लिए पैदा नहीं कर सकता। यही कारण है कि मैं तुमसे कह रहा हूँ कि इस वक्त तुम्हारा मेरे पास आना शायद अच्छा नहीं होगा।<sup>१</sup>

इतना लिखनेपर थकान महसूस होने लगी। मिलनेवाले आ पहुँचे इसलिए पत्र लिखना रुक गया। तू अपने हाथों दुखी होती है। मैं सीधी बात करता हूँ किन्तु तू उसे भी उलटा समझती है। तू यह नहीं देखती कि मेरा जीवन बदल गया है। मैं आश्रम बनाकर नहीं बैठा हूँ। इसलिए जितने लोगोको चाहूँ उन सबको नहीं रख सकता। मैं तुझे बुलाकर तेरी चाकरी न करूँ—यह कैसे हो सकता है? तू तो कहेगी कि मुझे चाकरी नहीं चाहिए, किन्तु इसे मैं कैसे बरदाश्त कर सकता हूँ। किसी भी बीमारको मैं यहाँ नहीं रखता। जो लोग यहाँ हैं उनसे भी मैंने बात कर ली है कि यदि उनमें से कोई बीमार पड़े तो वह या तो वर्धा जाये या अपने घर जाये। ऐसी स्थितिमें मैं तुझसे क्या कहूँ? तू चगी हो जा, और चली आ। यदि ऐसा न करना चाहे तो तू जहाँ कहे वहाँ मैं तुझे अच्छी होनेके लिए भेज दूँ। इसीलिए तो वगलौर<sup>२</sup> भेजनेको लिखा था। तू बीमार भी अपने कारण ही पड़ती है। कान्तिको तेरे पास भेजा, उसका मतलब भी तू नहीं समझती।

बापूके आशीर्वाद

उर्दू तथा गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३६४) से।

१. पत्रका इतना अंश उर्दूमें है। बापूके पत्र-८: बीबी अमतुस्सलामकेनाममें इस अंश पर ४ दिसम्बर की तारीख डाली गई है, पर कारण कोई नहीं बताया गया है।

२. देखिए पृ० ३३।

## १२७. पत्र : महादेव देसाईको

५ दिसम्बर, १९३६

चि० महादेव,

इसे सुधारा तो है, किन्तु इसके प्रकाशनके औचित्यके बारेमें मुझे सन्देह है। आज या कल एन्ड्रयूजसे पूछ लेना। वे न मिले, तो मॉटके पास भेजना और कहना, गांधीजी कहते हैं कि यदि आपको यह प्रकाशित करने लायक लगे, तभी हम इसे छापेंगे, अन्यथा नहीं।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५०५) से।

## १२८. नाक-कान छिदवानेके बारेमें

ठेठ केन्यासे, वहाँकी सरकारी हिन्दी पाठशालाके शिक्षक श्री० बदियानी लिखते हैं :

श्री० गिजुमाईके लिए 'महान् बाल-शिक्षा विशेषज्ञ' का विशेषण लगाकर मेरे-जैसे सामान्य मनुष्यको नीचे गिरानेकी प्रस्तुत पत्र-लेखककी प्रवृत्ति कदापि अनुसरणीय नहीं कही जा सकती। गिजुमाई बालक-बालिकाओंको पढ़ानेमें ही अपना सारा जीवन लगाना चाहते हैं, उन्हें पढ़ाते हुए ही वृद्ध होना चाहते हैं, इसलिए बालिकाओंके नाक-कान छेदकर या छिदवाकर उन बेचारियोंको वे भला अपने-जैसे लोगोंके हवाले क्यों नहीं करेंगे? यदि गिजुमाई स्वयं महान् बाल-शिक्षा विशेषज्ञ होनेका दावा करे और किसी अन्य व्यक्तिको अपने बराबर ही न माने, तो उनकी बातोंपर विचार करना पड़ेगा। ऐसी स्थितिमें यह जानना होगा कि उन्होंने किस परिस्थितिमें और किस साल अपनी लड़कियोंके नाक-कान छिदवाये, किस परिस्थितिमें और किसको उपर्युक्त पत्र लिखा।

किन्तु तर्कके लिए हम गिजुमाईको महान् बाल-शिक्षा विशेषज्ञ मान लें। इसके बावजूद, हमें यह क्यों मानना चाहिए कि उनके विचारोंमें कोई गलती हो ही नहीं

१. पत्र यहाँ नहीं दिया गया है। पत्र-लेखकने लिखा था कि नाक-कान छिदवानेके बारेमें गिजुमाईके विचार जाननेके बाद अब उसके लिए गांधीजीके दृष्टिकोणसे सहमत होना सम्भव नहीं रहा है।

सकती। महात्माओके वचनोको हम उनके प्रसंगकी परवाह किये बिना वेद-वाक्य क्यो माने? गिजुभाईके नामसे उनके हाथमे जो पत्र आया उसे पढते ही मेरी सलाह — जिसपर अबतक अमल होता आ रहा था — निरर्थक कैसे हो गई? क्या श्री बदियानीके यह जाननेमे आया है कि जिन बालिकाओके नाक-कान नही छिदे उन्हें कोई नुकसान हुआ है?

मेरा सुझाव तो यह है कि छोटे-बड़े किसी भी मामलेमे किसीकी रायको वेद-वाक्य जितना महत्त्व नही देना चाहिए। हर वचनको — फिर वह चाहे मेरे-जैसे 'महात्मा' का हो या गिजुभाई-जैसे 'महान् विशेषज्ञ' का — बुद्धिकी तुलापर तौलना चाहिए और फिर दोनोमे से जो वजनदार लगे उस पर डटे रहना चाहिए। बादमे यदि कोई उससे भी महान् महात्मा या महान् विशेषज्ञ माना जानेवाला नजर पड जाये, तो उसे तुरन्त साष्टांग प्रणाम न करके जिसके प्रति हमारा बौद्धिक रुझान हो, उसके प्रति वफादार बने रहना चाहिए। इसे अव्यभिचारिणी बुद्धि कहते है। यदि ऐसा करना नही सीखेंगे तो हम कहीके नही रहेंगे और बेचारी हमारी बुद्धि इधर-उधर भटककर निकम्मी हो जायेगी।

हम अब मूल प्रश्नपर विचार करे। क्या गहने केवल बालिकाओको ही अच्छे लगते है? क्या बालकोको अच्छे नही लगते? गहने अच्छे लगनेके साथ नाक-कान छिदवानेका क्या सम्बन्ध हो सकता है?

पश्चिममे असंख्य बालिकाएँ है जिनके नाक-कान नही छेदे जाते, किन्तु बड़ी हो जाने पर उन्हें इस बातका पश्चात्ताप हुआ हो ऐसा सुननेमे नही आया।

यदि नाक-कान छिदवाये ही जाये तो कितने छेद किये जाये और फिर उतने ही छेद क्यो किये जाये? किस तरहके गहने पहनाने पर शोभाकी बात होगी और उन्हें कुरूप कब माना जायेगा?

यदि नाक-कान छेदनेकी प्रथा अच्छी ही हो तो बालिकाओके सयानी होनेपर यह क्रिया करवानेका भार हम उन्हीपर क्यो न छोड दे?

बालक-बालिकाओके बीच कृत्रिम भेद क्यो बढ़ाया जाये? क्या हमसे बहुत-से माता-पिता बालक-बालिकाओ, दोनोके कान छिदवाते है? तो फिर केवल बालिकाओके प्रति ही यह पक्षपात या उनपर यह जुल्म क्यो?

अब मैं संक्षेपमे अपनी मान्यताके वारेमे कह दूँ।

मेरे दोनो कानोमे कुल मिलाकर छ छेद थे जो आज भी है, किन्तु वे मुझे अच्छे नही लगते। किन्तु उन्हें अब बन्द कैसे करूँ? मेरी पत्नीके नाक-कान, दोनो विधे हुए थे। अपने गहने उतारते उसे बहुत बुरा लगा होगा। गहने उतार देनेसे हम दोनोमे से किसीकी शोभा कम हुई हो, ऐसा हमें तो नही लगा। यदि अन्य लोगोको हम सुन्दर रूपवान न लगते हो, तो क्या ऐसे मामलोमे भी हम उनपर तरस खाये?

नाक-कान छिदवाने और उनमे गहने ठूस लेनेसे वहाँ मैल भर जाता है और कभी-कभी वे पक जाते है। इस तरहके अनिष्टसे बचनेके लिए उन्हें साफ रखना



पड़ता है और साफ रखनेमें समय नष्ट होता है, यह कोई सामान्य बात नहीं है।

सुकुमार वालाकोके नाक-कान छेदनेसे उन्हें जो कष्ट होता है उसके प्रभावको तो बड़े बैद्य ही माप सकते हैं।

वेचारी स्त्री तो गुलाम है। उसके नाक-कान छेदनेकी क्रियामें मुझे तो हमेशा उसकी गुलामीकी निगानी ही नजर आई है। उसके कानकी वालीमें रस्सी बाँधकर उसे बैलकी तरह खींचा जा सकता है। क्रूर पतियों द्वारा अपनी पत्नीके नाक-कान, दोनों गहनो सहित काट लेनेके उदाहरण मौजूद हैं।

नाक-कान विधवानेकी क्रियाके हिमायतियोंको मैं आमन्त्रित करता हूँ कि वे हिन्दुस्तानकी वहनोके नाक-कानके डरावने गहनो और उनमें भरे हुए मँलपर नजर डालें और फिर राय दे कि मुझे क्या करना चाहिए? मुझे उनके गहने उतरवा देने चाहिए या कानके उन बड़े-बड़े छेदोंमें, जिनमें मेरी अँगुली चली जाये, उन्हें मोतीके लटकन पहननेकी सलाह दूँ।

[गुजरातीसे]

हरिजनवन्धु, ६-१२-१९३६

## १२९. पत्र : अमृतकौरको

सेगांव

६ दिसम्बर, १९३६

प्रिय विद्रोहिणी,

तुम्हारे पत्र मिल गये। अगाथा कल गाम आई। एन्ड्रयूज यही हैं, और कार्ल हीथ भी।

तुम्हारे भेजे दो पार्सल आ चुके हैं। उनमें मुझे दो कम्बल मिले। सफेद कम्बल तो इस्तेमालमें भी ले लिया गया है। उनमें से कोई क्या प्रदर्शनीके लिए भी है? मैं समझता हूँ कि वाकी चीजे प्रदर्शनीके लिए ही हैं। पुस्तके बड़ी उपयोगी हैं।

लेखोंके बारेमें पत्र कैसा है? मेरा खयाल है कि मैंने तुमको बतला दिया था कि वे लेख, कम-से-कम मैंने उनमें से जितने पढ़े थे, प्रकाशनके योग्य नहीं हैं।

गम्मीका उत्तर मिल गया है। अच्छा है। लेकिन वह जुदाई सहन नहीं कर सकता और वह तुम्हारे स्वास्थ्यके बारेमें चिन्तित है।

मुझे २० तारीखके पहले फैजपुर नहीं पहुँचना है। इसलिए तुम अहमदाबाद जाती हुई वहाँ होती जाना। मैं १९ तारीखकी शामको बघसि रवाना होऊँगा। यहाँ मौसम बड़ा अच्छा है। मैंने अबतक गोटा देखा नहीं है। क्या वह अलग पार्सलमें आ रहा है?

अधिक लिखनेको बिलकुल समय नहीं है।  
सस्नेह,

अत्याचारी

[ पुनश्च. ]

हाँ, जे० की अपील शानदार है। वी० एस० और मगनलालके बारेमें तुमने जो लिखा है, उसे मैं समझता हूँ। इसके बारेमें हमारा बातचीत करना जरूरी है।

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७५८) से, सौजन्य : अमृतकौर। जी० एन० ६९१४ से भी।

१३०. पत्र : नर्मदाबहन रा० पाठकको

६ दिसम्बर, १९३६

चि० नर्मदा,

नालायक लडकी, तू मेरे पास इतने घटे बैठी, लेकिन मेरा दुःख नहीं देख सकी? मेरे आँसू नहीं परख सकी? मुझसे कहा हुआ भी मूल गई? क्षणिक तरंगमें पडकर तू स्थायी सुख खो बैठी है। अब मुझे लिखनेमें भी शरमाती है। आश्रम<sup>१</sup> में आई तब तू क्या कहती थी, और यह क्या कर लिया? मुझे तेरा विवाह करना<sup>२</sup> नहीं अखरता, किन्तु तूने ही स्वीकार किया है कि यह सम्बन्ध विवाह नहीं कहा जा सकता। इस अधर्ममें से तुम दोनोंको धर्म खोजना है। मेरा ही मार्ग सच्चा है, यह मैं नहीं कहता। किन्तु तुमने जो मार्ग अपनाया है, वह अधर्मका है, इस बारेमें मुझे कोई सन्देह नहीं है। नीदसे जाग। तेरी बुद्धि शायद यह सब न समझे। किन्तु तेरा हृदय, यदि ठीक स्थानपर होगा तो, जरूर समझेगा। यह पत्र केवल तेरे सन्देसेका जवाब है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० २७८०) से, सौजन्य : रामनारायण एन० पाठक।

१. जुलाई, १९३२ में देखिए खण्ड ५०, पृ० २४४ और २४६।

२. रामनारायण पाठकके साथ।

## १३१. पत्र : रामनारायण एन० पाठकको

सेगाँव, वर्षा  
६ दिसम्बर, १९३६

माई रामनारायण,

तुम्हारे पत्र मिले। तुम्हारे वक्तव्यका मसविदा बनानेके वजाय मैं तुम्हारे पत्रोके आधारपर एक लेख<sup>१</sup> लिखूंगा और उसे प्रकाशित करूँगा। तुम दोनो जितना रो रहे होगे, उससे ज्यादा मैं रोता हूँ, यह जान रखना। क्योंकि मैंने बहारकी आशाओका जो वितान ताना था, वह तिरोहित होता जा रहा है। तुम्हारा पश्चात्ताप यदि शुद्ध हो, तो भी कुछ बिगडा नहीं है। विषय-भोग करते हुए पश्चात्ताप नहीं किया जा सकता। मैं अभीतक अपने विचारोसे चिपका हुआ हूँ। तुम नर्मदाकी पवित्रताके रक्षक थे। वह पवित्रता तुमने रौंद डाली और उसे रौंदते हुए आगा-पीछा नहीं सोचा। गगाबहनके साथ न्याय करना तो बाकी ही है। यदि तुम नर्मदाके शिक्षक बन सको, तो उसका जीवन सुधरे, तुम्हारा भी सुधरे और गगाबहनको कुछ शान्ति मिले। गगा-बहनको मैं पहचानता नहीं हूँ। उसके पत्रका मुझपर बहुत असर नहीं हुआ। किन्तु उस महिलाको आघात पहुँचा है, यह देख पाया हूँ। तुम्हारे माई और हेमूमाईकी पीडा भी अभी जैसी-की-तैसी बनी है। परिताप करनेसे नहीं, बल्कि शान्तिपूर्वक विचार करनेसे ही तुम अघकारसे प्रकाशमे आ सकोगे। इसी प्रकार दाम्पत्य-शास्त्रके प्रवाहमे बहते रहे तो नाश ही होगा। क्या हरिजनोका ऋण नहीं चुकाओगे?

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० २७८२) से, सौजन्य : रामनारायण एन० पाठक।

१. देखिए “चित्तशुद्धिकी आवश्यकता”, पृ० १४७-५० ।

## १३२. चर्चा : ग्राम-सेवक प्रशिक्षण विद्यालयके विद्यार्थियोंके साथ'

[ ६ दिसम्बर, १९३६ ]'

मुझे इसमें तनिक भी सन्देह नहीं कि स्वेच्छासे आरम्भ की गई और प्रफुल्लित मनसे सम्पन्न की गई मेरी 'इस तपश्चर्या' का भी समझौता करानेमें कुछ-न-कुछ हाथ अवश्य था। मैं ऐसा सकेत नहीं दे रहा हूँ कि सघ सरकारपर इसका सीधा प्रभाव पड़ा था। मेरा दृढ़ विश्वास है कि सभी सच्ची तपश्चर्याओंका अलक्षित लेकिन निश्चित प्रभाव पड़ता है। वह तपश्चर्या आत्म-शुद्धिके लिए और, चाहे जितनी कम मात्रामे हो, हड़तालियोंके कष्ट बँटानेके लिए आरम्भ की गई थी। उनके लिए ईश्वरसे प्रार्थना करनेका यही एक मार्ग मेरे पास था।

इस प्रकारकी तपश्चर्या करनेवाला व्यक्ति अपने-आपको पूरी तरहसे ईश्वरके हाथोंमें सौंप देता है। वह ऐसी तपश्चर्या बिना पूरी तरह सोचे-समझे नहीं करता, क्रोधमें तो कभी नहीं करता, और स्वयं अपने लिए कोई लाभ पानेकी दृष्टिसे भी निश्चय ही नहीं करता। ऐसी तपश्चर्या किसी ऐसे प्रतिपक्षीके विरुद्ध भी नहीं होनी चाहिए जिसके साथ कोई स्नेह-सम्बन्ध न हो। फिर, ऐसी तपश्चर्याके लिए व्यक्तिगत शुद्धि और अहिंसा तथा सत्यपर जीवन्त विश्वास भी आवश्यक है। स्पष्ट ही, ऐसी तपश्चर्यामें अहंकारके लिए कोई स्थान नहीं हो सकता।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १२-१२-१९३६

१. महादेव देसाईके "वीकली लैटर" (साप्ताहिक पत्र) से उद्धृत।

२. साधन-सूत्रके अनुसार- ग्राम-सेवक प्रशिक्षण विद्यालयके विद्यार्थी गांधीजीसे "पिछले रविवार" को मिले थे, जो ६ दिसम्बरको पड़ा था।

३. गांधीजीसे विभिन्न अवसरों पर किये गये उनके उपवासोंके बारेमें पूछा गया था। इसपर उन्होंने सार्वजनिक आन्दोलनके सिलसिलेमें सन् १९१३ में किये गये अपने एक उपवासका उल्लेख किया। तब उन्होंने स्वेच्छया कष्ट-सहनके लिए ये तीन प्रतिज्ञायें की थीं कि जबतक तीन पौड़ी कर नहीं हटाया जायेगा तबतक वे (१) मजदूरोंकी ही पोशाक पहनेंगे; (२) नगे पैर रहेंगे; और (३) दिन-भरमें केवल एक बार भोजन करेंगे। उन दिनों उनका भोजन आगपर न पकाये गये फलोंका होता था। यह तपश्चर्या कई महिनोंतक, कर हटाये जाने तक, चलती रही थी। देखिए खण्ड १२।

## १३३. पत्र : म्यूरियल लेस्टरको

[ ६ दिसम्बर, १९३६ के पश्चात् ]'

प्रिय म्यूरियल,

तुम अभी मेरे पत्रका इन्तज़ार तो नहीं कर रही होगी, तथापि मैं तुम्हे लिख रहा हूँ और यह समाचार देना चाहता हूँ कि अगाथा इस समय यही है और जमनालालजीके घरसे सेगाँव तक पैदल आती है। ठंडे मौसममे इतनी दूर पैदल चलने का साहस किया जा सकता है। एन्ड्रयूज यहाँ चार दिन ठहरे। डॉ० मॉट और बी० मैथ्यू भी सेगाँव आ चुके हैं। अस्पृश्यताकी समस्याके इर्दगिर्द ही चर्चा होती रही; यानी, इस सवाल पर कि ईसाई मिशनरियोका देशके सुधार-आन्दोलनमे पड़ना उचित है या नहीं। त्रावणकोर राज्य द्वारा हरिजनोके लिए सारे मन्दिरोंके द्वार खोल दिये जानेसे इस सुधार-आन्दोलनमें अचानक भारी वृद्धि हुई है।

आशा है, तुम बहुत स्वस्थ होगी।

अपनी पिछली बड़ी बीमारीके बाद मीराकी तबीयत भी अब बहुत अच्छी है।  
सस्नेह,

बापू

कुमारी म्यूरियल लेस्टर

मार्फत : एन० पी० एम० १०५ ईस्ट २२वी स्ट्रीट

न्यूयार्क सिटी।

अंग्रेजीकी नकलसे : प्यारेलाल पेपर्स; सौजन्य : प्यारेलाल।

## १३४. पत्र : महादेव त्रेसाईको

७ दिसम्बर, १९३६

चि० महादेव,

कामके मारे आँखें लूँची नहीं कर सका। रामनारायणके बारेमे यह लेख<sup>१</sup> तुम्हे ठीक न लगे तो चर्चा कर जाना; और अगर ठीक लगे तो फौरन खाना कर देना।

बापू

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५०६) से।

१. एन्ड्रयूजके उल्लेखसे जो ६ दिसम्बरको भी सेगाँव में थे। देखिए “पत्र - अश्वत्थकौरको”, पृष्ठ १२४-२५।

२. देखिए “चित्तशुद्धिकी आवश्यकता”, पृष्ठ १४७-५०।

## १३५. राधाकृष्ण बजाजको

सेगांव

७ दिसम्बर, १९३६

चि० राधाकिसन,<sup>१</sup>

यह ज्वर मुझे बिल्कुल अच्छा नहीं लगता। न तुमारे बीमार होना चाहिये न अनुसूया को। बुखार होते हुए भी वाथ ले सकते हैं। पाणी गरम नहीं, ठंडा ही होना चाहिये। मैं मिट्टी की पट्टी लगाने का भी कहा है। यदि कल बुखार न आवे तो मेरे पास आकर समझ जाओ।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० ९१२२) से।

## १३६. पत्र : आनन्द तो० हिंगोरानीको

सेगांव, वर्धा

८ दिसम्बर, १९३६

प्रिय आनन्द,

मैं क्रुद्ध नहीं हूँ, परन्तु मेरा हृदय दर्द तथा व्याकुलतासे भर गया है। तुम्हारे पत्रसे मामले सुलझते नहीं हैं। यदि तुम्हें विद्यासे सहानुभूति थी, तो वह चाहे कितनी ही मोहक क्यों न थी उसके प्रति तुम्हारा कर्तव्य स्पष्ट था। तुम उसके स्वास्थ्यके सरक्षक थे। गर्भ-निरोधकोके बारेमें मैंने जो-कुछ कहा था, उसका यह अर्थ नहीं था कि तुम्हारा इनमें विश्वास है। मेरे दुःखका कारण तो यह है कि तुम-जैसा उदात्त स्वभाववाला व्यक्ति भी यदि आत्म-सयम नहीं कर सका तब तो गर्भ-निरोधक भद्र-जनोचित ही लगने लगेंगे। मान लो, तरस खाकर मैं राजी हो जाता हूँ और परिणाम-स्वरूप कोई दुर्बल स्त्री गर्भवती हो जाती है, तो क्या इससे गर्भ-निरोधकोका पक्ष और मजबूत नहीं हो जाता? इन दोनों स्थितियोंमें केवल मात्राके 'अलावा और कोई अन्तर नहीं है, यही अन्तर है कि मेरा पतन तुम्हारे पतनसे कहीं अधिक अक्षम्य है। भावुक होनेके साथ-साथ तुम्हारा उत्तना ही व्यावहारिक बनना भी आवश्यक है, अन्यथा तुम्हारी भावुकता निरर्थक होगी तथा आसानीसे ही कमजोरी व दुर्गुण बन सकती है।

१. जमनालाल बजाजका भतीजा।

१२९

विद्याको मेरे आशीर्वाद तो है ही। अपनी और विद्याकी विषयासक्तिपर विजय<sup>१</sup> ही ईश्वरके नामका अर्थ समझो।

तुम सबको प्यार।

[पुनश्च]

मुझे विश्वास है कि विद्या ठीक होगी।

अग्नेजीकी माइक्रोफिल्मसे, सौजन्य राष्ट्रीय अभिलेखागार तथा अनन्द तो० हिगोरानी।

### १३७. प्रश्नोत्तर<sup>२</sup>

सेगाँव

[८ दिसम्बर, १९३६]<sup>३</sup>

कुछ समय पूर्व हिन्दुस्तानमें यंगमेस किश्चियन एसोसिएशनकी विश्व-समितिकी बैठक हुई थी। उसके लिए विभिन्न देशोंसे जो लोग आये थे, उनमें से कुछ गांधीजीसे मिलनेके लिए सेगाँव आये। . . . इन मित्रोंके प्रश्नोंमें कुछ आनन्दप्रद नवीनता थी। इन्हें यह मालूम था कि गांधीजी इस गाँवमें गाँववालों और खासकर हरिजनोंकी सामाजिक एवं आर्थिक स्थिति सुधारनेके लिए आसन जमाकर बैठे हैं। इसलिए सबसे पहले इन मित्रोंने यही पूछा कि यह काम आप किस तरह करते हैं?

उत्तर : उनके साथ रहकर, उनके साथ काम करके और उनकी सेवा करके।

प्रश्न : यह तो बहुत अच्छा है। लेकिन, इससे क्या उनके मनमें अपनी गरीबी दूर करके सुखपूर्वक रहनेकी कोई आकांक्षा उत्पन्न होती है?

उ० : हाँ, होती है।

प्र० : अपने भविष्यके बारेमें क्या उनमें बड़ी आशाएँ हैं?

उ० : यह मैं नहीं जानता। उनके अन्दर आशाएँ स्वाभाविक रूपसे और धीरे-धीरे जगे, यह ज्यादा अच्छा है। इतना तो निश्चित है कि भविष्यमें उनके अच्छे दिन आ रहे हैं, यह भावना उनके अन्दर है और इस बातका उन्हें विश्वास भी है।

प्र० : हमारे यहाँकी समस्या बिल्कुल अलग ढंगकी है। हमारे यहाँ लोग धर्म-शून्य होते जा रहे हैं, राष्ट्रपूजा धर्म बनता जा रहा है, और यह भी सवाल दरपेश

१. वच्चेका नाम विजय रखा गया था, देखिए पृ० १४३।

२. महादेव देसाईके “वीकली डैटर” (साप्ताहिक पत्र) से उद्धृत।

३. ज़ारीख महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरी से ली गई है।

४. श्री और श्रीमती डेवीस रीड और सैन्तो नामके एक जापानी।

है कि बढ़ती हुई आबादीको कहाँ भेजा जाये ? आप हमारे नौजवानोंको कोई सलाह न देंगे ?

उ० : जिनके बारेमे मैंने सिर्फ दूसरोसे ही सुना हे, खुद कुछ भी नहीं जानता, उन्हें सलाह देना तो निरी घृष्टता ही होगी। फिर मेरा स्वभाव ऐसा है कि अनजान लोगोको अनजान लोगो द्वारा मैं कोई सलाह नहीं भेज सकता।

प्र० : यहाँ हम अनेक देशोंके प्रतिनिधि आये हैं। इनमें से कुछ अलग-अलग दुकड़ियोंमें विभक्त होकर भारतके आम लोगोंके पास जायेंगे, और उनसे अपने-अपने देशकी स्थितिके बारेमें कुछ कहना चाहेंगे। इसलिए हम यह जानना चाहते हैं कि हिन्दुस्तानके लोग खास तौरपर किन बातोंको सुनना पसन्द करेंगे ?

उ० . मेरी बात गलत हो सकती है, लेकिन मेरा खयाल है कि आर्थिक या आध्यात्मिक बातोंकी बनिस्वत राजनीतिक बातोंमे लोग ज्यादा दिलचस्पी लेंगे। यह बात चाहे दुःखद हो, लेकिन मैं समझता हूँ कि वास्तविक स्थिति यही है।

प्र० : राजनीतिमें हमारे यहाँ फासिज्म और कम्यूनिज्मके बीच जो संघर्ष चल रहा है, मैं समझता हूँ उसके बारेमें तो उन्होंने सुना ही होगा। क्या वे स्पेनके बारेमें सुनना पसन्द करेंगे ?

उ० : जरूर। हमारे अध्यक्ष<sup>१</sup> ऐसे नहीं हैं कि हमे स्पेनके बारेमे कुछ सुने बिना रहने दे।

प्र० : अच्छा, ऐसी बात है ! अब मैं यह पूछूँगा कि हिन्दुस्तानसे हम क्या सीख सकते हैं। हम अमेरिका, यूरोप, सुदूर पूर्व आदिके अपने-अपने देशोंको लौटनेवाले हैं। उनके लिए हम यहाँ क्या खास चीजें देखें ? भारतीय संस्कृतिके अक्षय भण्डारमें से हम अपने लिए कुछ ले जाना चाहें, तो कैसे ले जा सकते हैं ? क्या हम भारतके अन्तरंगको देखनेकी आशा कर सकते हैं ?

उ० : यह बहुत मुश्किल सवाल है, मगर शायद इतना मुश्किल नहीं कि इसका जवाब न दिया जा सके। अगर आप भारतके अन्तरंगको देखना चाहते हैं तो, मैं आपसे कहूँगा, आप बड़े शहरोपर नजर न डालें। यहाँके बड़े शहरोको तो आप अपने यहाँके बड़े शहरोकी बहुत मामूली नकल ही समझिए। इसलिए आपको गाँवोंमे — और वह भी शहरो या रेलके आसपासके नहीं, बल्कि ऐसे गाँवोंमे जहाँ उनका बुरा असर न पहुँचने पाया हो — जाना चाहिए। रेलवेसे तीसक मील दूर ऐसी जगह जाइए जहाँ लोगोको तार और डाकका स्पर्श न हुआ हो, तो आपको लोगोमे एक ऐसी सस्कृति देखनेको मिलेगी जैसी आपने पश्चिममे नहीं देखी होगी। दुभाषियोकी मारफत आपको लोगोसे बातें करनी पड़ेगी। जो कला अभी नष्ट होनेसे बच गई है, उसके अवशेष आपको वहाँपर मिलेगे। वहाँ आपको एक ऐसी सस्कृति देखनेको मिलेगी जिसे सस्कृतिके रूपमे पहचाननेमे आपको कोई कठिनाई नहीं होगी, लेकिन

१. स्पेनमें गृह-युद्ध छिड़ गया था। कांग्रेसके तत्कालीन अध्यक्ष जवाहरलाल नेहरू स्पेनी गणतन्त्र पर आई इस विपत्तिके विषयमें चिन्ता व्यक्त कर रहे थे।



जो पश्चिमकी सस्कृतिसे बहुत भिन्न होगी। तब आप यहाँसे ऐसी कुछ चीज ले जा सकेंगे जो ले जाने लायक होगी। लेकिन यह निश्चित है कि इसका आधार इसी बात पर होगा कि आप किस दृष्टिसे सब बातें देखते हैं।

प्र० : लेकिन हमें गाँवोंमें संस्कृतिके जो तत्त्व देखनेको मिलेंगे उनको जरा समझा तो दीजिए।

उ० : आप क्या चाहते हैं, जरा स्पष्ट करके बतायेंगे?

प्र० : एक सज्जनने कहा कि भारतीय ग्रामोंमें हमें प्राचीन संस्कृतिके जो गुण दिखाई देंगे वे पश्चिममें देखनेको नहीं मिलेंगे। यह बात जीवन-दर्शनमें या कलामें या और किस चीजमें देखनेको मिलेगी?

उ० . तो आप यह चाहते हैं कि हमारी सस्कृतिकी खास बात क्या है, यह मैं आपको बताऊँ। यही बात है न?

प्र० : हाँ।

उ० : तो मैं कहूँगा कि वह बात है, उसकी आध्यात्मिकता।

प्र० : इस पर एक प्रश्न और उठता है। हम जिन प्रश्नों पर विचार करनेवाले हैं उनमें एक है, “ईश्वरकी इच्छाके रूपमें युवकोंके सामने उपस्थित चुनौती।” एक ही धर्मके माननेवाले भी ईश्वरकी इच्छाके दर्शन भिन्न-भिन्न रूपोंमें करते हैं। क्या आप बता सकते हैं कि यहाँके लोगोको यह भान है या नहीं कि वे ईश्वरकी इच्छा पूरी करनेके लिए ही काम कर रहे हैं?

उ० : उन्हें ऐसा भान नहीं है, और यह अच्छा ही है, क्योंकि यह चीज उनके जीवनमें इतने सहज ढंगसे समाई हुई है कि वे इसकी ओरसे बिल्कुल बेखबर हैं। हम साँस लेते हैं या आँखको काममें ला रहे हैं, इसका कोई भान न होते हुए भी प्रतिक्षण इन क्रियाओंको करते ही रहते हैं। स्वस्थ आदमी अपने स्वास्थ्यके बारेमें विचार या बात नहीं करता। इसी प्रकार, इन लोगोंकी आध्यात्मिक वृत्ति अज्ञात रूपसे इनके हृदयमें समाई हुई है। यह पूर्व परम्परासे विरासतमें मिली हुई सस्कृति है। मसलन, यहाँके सस्कारवान् कुटुम्बमें कोई यह नहीं जानता कि शराब क्या चीज है। मद्य-त्यागी हो जाना क्या है, यह वे नहीं जानते, क्योंकि वे तो जीवन-भर मद्य-त्यागी ही रहे हैं। इसलिए उनके शब्द-कोषमें मद्य-त्याग जैसा कोई शब्द ही नहीं है।

प्र० : जापान और हिन्दुस्तान तो बहुत-सी बातोंमें समान हैं।<sup>१</sup>

उ० . हाँ, पूरब पूरब ही है, लेकिन अब नहीं। जापान अमेरिका बनता जा रहा है, सब बातोंमें वह उसीकी नकल कर रहा है। सच तो यह है कि हिन्दुस्तानको चूसनेमें जापानने अमेरिका और इंग्लैंडको काफी पीछे छोड़ दिया है।

जापान हर साल हमारे यहाँ कपड़ेके कितने थान भेजता है, यह आपको मालूम है?

प्र० : हम तो सस्ता माल बेते हैं। क्या उससे कोई हानि होती है?

उ० : मैं यह नहीं कहता कि वह सस्ता है, इसलिए हानिकर है। लेकिन वह हमारी दरिद्रताको बढ़ाता है।

प्र० : तो क्या सस्ता माल सुलभ कराना अच्छा नहीं है?

उ० : नहीं। हमारे हाथ-पैरोका उपयोग बन्द कराकर हमें बेकार बना देना आपका धर्म नहीं है।

प्र० : अच्छा ! तो मतलब यह कि आप इस यंत्रयुगके खिलाफ हैं।

उ० : यह कहना तो मेरे विचारोको विकृत रूपमें रखना है। खुद यन्त्रका मैं विरोधी नहीं हूँ, लेकिन जब यन्त्र हमारा मालिक बन जाये तब मैं उसका पूरा विरोध करता हूँ। जापान, अमेरिका और इंग्लैंड आज हिन्दुस्तानको चूस रहे हैं। आप लोग हिन्दुस्तान और जापानके बीच व्यापारिक सन्धिकी बात करते हैं, लेकिन यह शब्द-प्रयोग ही गलत है। यह तो इंग्लैंड और जापानकी सन्धि है। जापानको इस प्रतिस्पर्धासे अलग हो जाना चाहिए। इस शोषणसे दोनोंको ही नुकसान है। जो दूसरेको गुलाम बनाता है, उसका अपना अधःपतन भी होता ही है। अभी कुछ वर्ष पहले तक हम अपना कपड़ा खुद ही बना लेते थे। लेकिन अब जापान और इंग्लैंडसे कपड़ा मँगाना पड़ता है। यह स्थिति अस्वाभाविक है। हम तो अपने ही लिए नहीं, बल्कि सारे ससारके लिए कपड़ा बना सकते हैं। प्राकृतिक साधन-सामग्रीकी हमारे यहाँ कोई कमी नहीं है। इतने पर भी हम अपनी रुई विदेश भेजकर वहाँसे तैयार कपड़ा मँगाये, इसमें कहीं कोई भयंकर गलती छिपी हुई है। हमारे देशसे हर साल नौ करोड़ रुपयेका कच्चा चमड़ा विदेश जाता है और वहाँसे उसका सामान बनकर यहाँ आता है। ऐसा क्यों होना चाहिए? इसके लिए कारण तो कोई है ही नहीं।

प्र० : आप हिन्दुस्तानका उद्योगीकरण नहीं करना चाहते?

उ० : करना तो जरूर चाहूँगा, लेकिन अपने ढंगपर। ग्रामीण समुदायोको पुनरुज्जीवित करना चाहिए। हिन्दुस्तानके गाँव अपने कस्बों और शहरोंकी जरूरतका सारा माल तैयार करके देते थे। लेकिन जब हमारे शहर विदेशी मालके बाजार हो गये और विदेशोंसे सस्ती व भड़कीली चीजे लाकर गाँवोंमें उनकी भरमार की जाने लगी और दूसरी तरह गाँवोंका धन चूसा जाने लगा, तभीसे हिन्दुस्तान धनहीन और दरिद्र हो गया।

प्र० : तो आप प्राकृतिक अर्थ-व्यवस्थापर ही लौटना चाहते हैं?

उ० : हाँ। नहीं तो मुझे वापस शहरमें ही चले जाना चाहिए। बड़े व्यापार या उद्योग-धन्धोंका संचालन करनेकी मुझमें पूरी शक्ति है, लेकिन इस आकांक्षाको मैंने जान-बूझकर छोड़ दिया है। और उसे जो छोड़ा है वह त्यागकी भावनासे नहीं, बल्कि इस कारण कि मेरे हृदयको वह स्वीकार ही नहीं था। कारण, दिन-प्रति-दिन

होनेवाली राष्ट्रकी लूटमे मुझसे हाथ नहीं बँटाया जा सकता था। गाँवमे उद्योगीकरण मैं भी कर रहा हूँ, लेकिन भिन्न प्रकारसे। मैं आपको गाँवमे बनी हुई एक चीज दिखाऊँगा। मुझे विश्वास है कि वह अमेरिकामे बनी टॉफीका मुकाबला मजेसे कर सकती है। देखिए, यह खजूरका गुड़ है — बताइए, आपको यह अमेरिकी टॉफीसे ज्यादा पसन्द है या नहीं?

तब सब मेहमानोंको थोड़ा-थोड़ा ताड़-गुड़ दिया गया, और सबने उसे पसन्द किया। अमेरिकी महिलाको तो वह बहुत ही अच्छा लगा। इतनेमें सामनेकी मिट्टीकी दीवारके आलेके ऊपर चित्रित ताड़के वृक्षो पर उसकी नजर पड़ी। उसकी कला-वृत्तिको वह चित्र बहुत दबा, और वह उसकी प्रशंसा करने लगी।

ऐसे मामलोमे जापान हमे बहुत-कुछ सिखा सकता है। आपकी कला और दस्तकारीको तो ससारमे कोई नहीं पहुँच पाता।

प्र० : लेकिन मुझे तो यह मिट्टीका फर्श और मिट्टीकी दीवारें बहुत अच्छी लगती हैं।

उ० : हाँ! इनसे सर्दीमें गरमाहट और गर्मीमे ठंडक मिलती है।

प्र० : यही बात तो जर्मन लोग अपने यहाँकी बियरके बारेमें कहते हैं।

उ० : तब तो धरती माता हमारी बियर हुई! बढ़िया बात है न?

लेकिन अमेरिकी भाई इस तरह विनोदमें वक्त खो देना नहीं चाहते थे। उन्होंने कहा, किसी खास देशके ही नहीं, बल्कि समस्त संसारके युवक आज एक नई दुनिया बनानेके लिए प्रयत्न कर रहे हैं, क्या उन्हें आप कोई सन्देश नहीं देंगे...

उ० : उन्हें मेरा यही सन्देश है कि पचास वर्षतक यथाशक्ति अहिंसाका अखण्ड पालन करनेके बाद उसपर मेरी श्रद्धा घटनेके बजाय और बढ़ी है। यदि उनके लिए मेरी श्रद्धाका कोई मूल्य है तो वे हिम्मत न हारे, निराश न हो, बल्कि मेरी श्रद्धासे प्रोत्साहन पाकर श्रद्धावान् बने। मुझसे तो अगर यह श्रद्धा निकल जाये तो मैं जिन्दा ही दफन हो जाऊँ।

प्र० : आपको ईसाका गिरि-प्रवचन पसन्द है न?

उ० : जी हाँ, लेकिन मेरे इस कहने-भरका कि वह मुझे अच्छा लगता है, ईसाई मित्रोने दुरुपयोग किया है। मगर चाहे जो हो, आप तो यह बताइये कि आप इस बारेमे क्या जानना चाहते हैं?

प्र० : उसके जिस वचनने आपको अन्य किसी वचनकी बनिस्बत ज्यादा संतोष प्रदान किया हो, उसे आप बतायें, यही मेरी प्रार्थना है।

उ० : यह कहना मुश्किल है। लेकिन मुझे ईसाई बनानेके लिए जानेवालोंके सामने मैंने अकसर जो वचन उद्धृत किया, वही आपको बताता हूँ — “एक

बार प्रभुमय जीवन और उसमें निहित आत्म-शुद्धिकी साधना करो तो और शेष तुम्हें सब अपने-आप प्राप्त हो जायेगा।” टॉल्स्टॉयकी एक सुन्दर कहानीमें मैंने इस तत्त्व पर विशेष जोर पाया। वह कहानी और उसमें निहित उनका आशय मेरे मनमें भली भाँति जम गया।

इसके बाद ब्रावणकोरके आधुनिक चमत्कारकी बात चली। गांधीजीने कहा कि इस चमत्कारका सम्पूर्ण श्रेय एक महान् स्त्रीके प्रभावको है। यह सुनकर अमेरिकी महिलांने अमेरिकी स्त्रियोंके बारेमें यह आखिरी सवाल पूछा :

प्र० : हमारे देशके जो सर्वोत्तम गुण हैं, वे हमारी स्त्रियों और लड़कियोंमें दिखाई नहीं पड़ते। मैं सोचती हूँ कि क्या हमारे यहाँ स्त्री-शिक्षाका पाठ्यक्रम इस प्रकार नहीं बदला जा सकता जिससे स्त्री हमारी सभ्यताके अच्छे-से-अच्छे अंशोंकी रक्षक बनकर पुरुषकी उपयुक्त सहकर्मिणी बन सके ? क्या आप हमारी लड़कियोंके लिए कुछ विचार प्रकट करेंगे ?

उ० : स्त्रियोंको उपयुक्त शिक्षा मिलनी चाहिए, यह मैं मानता हूँ। लेकिन इसके साथ ही यह भी मानता हूँ कि पुरुषकी नकल करके या उससे स्पर्धा करके स्त्री दुनियाको अपनी कोई देन नहीं दे सकेगी। वह पुरुषके साथ होड़ तो कर सकती है, लेकिन पुरुषकी नकल करनेसे वह उस ऊँचाईतक नहीं पहुँच पायेगी जहाँ पहुँचने की उसमें अपनी शक्ति है। स्त्रीको तो पुरुषका पूरक बनना चाहिए, जो काम पुरुष न कर सके, वह उसे करना चाहिए।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, २७-२-१९३७

## १३८. पत्र : कस्तूरभाई लालभाईको

सेगाँव, वर्धा

१०/११ दिसम्बर, १९३६

माई कस्तूरभाई,

इस पत्रके साथ अपने पच-फैसले का मसविदा भेज रहा हूँ। मैं अब भी कागज-पत्र पढ़ रहा हूँ। और जितना पढ़ता हूँ, मुझे लगता है कि या तो मिल-मालिकोंके पास कटौती करनेके लिए पर्याप्त कारण नहीं है या है, तो वे उन्हें सामने नहीं रख पाये। यदि आपको लगता है कि जो कागज-पत्र हमारे पास आये हैं, उनके आधारपर उनका पक्ष सिद्ध हो जाता है तो आपका कर्त्तव्य है कि मुझे समझाये। आपका निर्णय तो मुझे मिलेगा ही। उसमें आपके तर्क होंगे। उसे पढ़कर मेरी समझमें आया, तो मैं अवश्य अपना निर्णय बदल दूँगा। इतना मैं मान लेता हूँ कि जिस बातका मुझे ज्ञान नहीं है और आपको है, उसका उपयोग आप अपने निर्णयमें

१ देखिए “मजदूर-विवादका पच-फैसला”, २६-१२-१९३६।

बिल्कुल नहीं करेगे, क्योंकि यदि उसका उपयोग किया तो वह निर्णय मैं समझ ही नहीं पाऊँगा। मजूर-महाजनसे तो बहुतेरी बातें सुनी हैं, किन्तु जबतक वे हमारे सामनेके कागजोंमें न लिखी हो, मैं उनका उपयोग कैसे कर सकता हूँ? मैं यह चेतावनीके रूपमें नहीं लिख रहा हूँ, बल्कि आपका दृष्टिकोण समझनेके लिए लिख रहा हूँ, क्योंकि यदि हम दोनों एक ही निर्णयपर न पहुँच सके तो मुझे दुःख होगा। मैं आपका दृष्टिकोण पूर्णतया समझना चाहता हूँ, किन्तु वह हमारे पास आये प्रमाणों पर आधारित होना चाहिए। मैं तो यही नहीं समझ पाता कि जबतक दिल्लीके समझौते<sup>१</sup> पर अमल करना असम्भव नहीं सिद्ध हो जाता, तबतक कटौतीकी माँग कैसे की जा सकती है। मेरे लिए तो दरवाजा ही बन्द है। लेकिन निर्णयका मेरा मसविदा पढ़कर आप मेरी कठिनाई ज्यादा अच्छी तरह समझेंगे।

आ सके तो आइए। तार कर सके, तो तार कीजिए।

सुनता हूँ कि आप अहमदाबाद गये हुए हैं, इसलिए यह पत्र दो पत्तोपर भेज रहा हूँ। मेरे मसविदेकी एक प्रति वापस भेज दीजिए। ऐसा कुछ कीजिए कि हम १५ तारीखकी अवधिका निर्वाह कर सके।

मोहनदास गांधीके वन्देमातरम्

[पुनश्च:]

११ दिसम्बर, १९३६

यह पत्र मैंने कल लिखा था; लेकिन सारी कोशिशोंके बावजूद यह गाड़ी से नहीं जा पाया। इसलिए पंचोंके बारेमें लिखनेके विचारसे मैंने इसे खोल लिया। पहले वह रह गया था। श्री मडगाँवकरके अतिरिक्त दूसरे सुझाये गये नाम श्री मोतीलाल सीतलवाड और श्री पाटकरके हैं। शंकरलालने मुझसे कहा कि आप श्री गोविन्दवल्लभ पन्तका अनुमोदन करते हैं। इनमें से कोई भी चुन लीजिए।

मो० क० गांधी

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ४१९६) से।

१. जो १३-१-१९३५ को हुआ था, और जिसमें मजूरोंमें ६७ प्रतिशत की कटौती नियत की गई थी।

## १३९. पत्र : अमृतकौरको

सेगांव, वर्धा  
११ दिसम्बर, १९३६

प्रिय विद्रोहिणी,

अभी-अभी वस थोडा-सा समय मिला है इस प्रेम-पत्रके लिए। अहमदाबाद जाते हुए तुम्हारे वर्धा न रुकनेकी सम्भावना मेरी समझमें नहीं आती। अगर तुम गम्भीके साथ अधिक-से-अधिक समय रहना चाहती हो तो निश्चय ही वर्धाको छोड़ सकती हो। दिल्लीसे अहमदाबाद जानेके लिए सबसे कम समयका रास्ता छोटी लाइनका ही है। वर्धासे अहमदाबादतक तुम्हारे लिए बम्बईका रास्ता अधिक सुविधापूर्ण है। ताप्ती घाटीवाला रास्ता सस्ता रहेगा और अच्छा भी।

मुझे खुशी हुई कि तुम दिल्ली नहीं जा रही हो। बेमतलबकी भागदौड़से कोई फायदा नहीं। बी० एस० को ज्यादा नहीं चढाना चाहिए।

वा की कुटिया लगभग तैयार हो चुकी है। उसमें कुछ शहरीपन-सा तो है, वैसे तुमको पसन्द आयेगी। उसपर मेरी कुटियासे ज्यादा खर्च आया है। पक्की बात है कि उसमें कम-से-कम सौ रुपयेकी बचत तो की ही जा सकती थी। लेकिन मैं उसे तैयार करनेके कामकी निगरानी नहीं कर सका, क्योंकि उसके लिए समय देना पडता जो मैं दे नहीं सकता था। लेकिन ये सब बातें मिलनेपर ही।

सस्नेह,

अत्याचारी

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७५९)से, सौजन्य : अमृतकौर। जी० एन० ६९१५ से भी।

## १४०. पत्र : महादेव देसाईको

११ दिसम्बर, १९३६

चि० महादेव,

उस माँगी हुई पुस्तकका क्या हुआ? फाउलर के लेख वगैरह आ गये क्या?

फैजपुर हम कौन-कौन जायेगे? अभीतक मक्खन नियमपूर्वक नहीं आता। मैं सन्तरोके तो ढेरमे दब गया हूँ। किसने क्या प्रबन्ध किया है? हर तीसरे दिन ५० की ढाली आती है? यह बन्द होना चाहिए। इनका भाव क्या है?

माँट के सुधारोंको जरा और ध्यानसे दोहरा लेना चाहिए। बाबलोका सब ठीक चल रहा होगा।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५०७)से।

## १४१. पत्रः द० बा० कालेलकरको

११ दिसम्बर, १९३६

चि० काका,

‘पड़ी टेव ते तो टळे केम टाळी’।<sup>१</sup> तुमसे कितनी बार कहा है कि कोई मेरे शब्द कहकर तुमसे कुछ जा कहे, तो न उनपर विश्वास करना, न अमल। दिनकर बेचारा दीन; न उसमे विनोद करनेकी शक्ति है, न समझनेकी। अब तो मुझे यह भी कहना पड़ेगा कि तुममें भी इस शक्तिका अभाव है। किन्तु क्या तुम्हारी कल्पनाशक्ति भी उपवासके कारण मन्द पड़ गई है? अनुमान लगाकर क्यों नहीं कहा कि “बापूने मजाक किया होगा, मैं तो जरूर जाऊँगा” और तुम्हें तो पाँव पड़ने आना था; मैं न बोलता तो भी क्या, तिरस्कार करता तो भी क्या? पाँव पड़ना तो कर्तव्य था न? कर्तव्यका पालन करनेमे सकोच कैसा? तुम्हें मुझसे जो बातें करनी थी, सो भी कर सकते थे। लिखते हो, तो मुझे पठना तो पढता ही है न? अब तो तुम्हें ब्याज समेत कर्ज चुकाने आना पड़ेगा। अथवा तुम्हारी यह

१. देखिये, पृ० १२२।

२. आदत जो पड़ जाये भला वह दूर कहीं होती है।

इच्छा तो नहीं है कि दूसरोके साथ बातें करते-करते मैं भूलसे भी तुम्हारा नाम न लूँ?

अब तो तुमने वन<sup>१</sup> में प्रवेश किया, यानी तुम्हारे मनकी बात हो गई। वृक्षोंके साथ बात कर सकोगे। गुजराती साहित्य परिषद् में दिया गया तुम्हारा भाषण आरम्भसे अन्ततक पढ़ गया। अच्छा लगा। बाकी बातें तो मिलनेपर ही होगी।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ७९६८) से।

## १४२. पत्र : घनश्यामदास बिडलाको

११ दिसम्बर, १९३६

माई घनश्यामदास,

तुमारे दो खत मेरे सामने पड़े हैं। परमेश्वरी के बारे में मैं समझता हूँ। मैंने उसकी नकल भी भेज दी है। और लिखा है कि दिल्ली फार्म छोड़ देना चाहिये। मैं भी समझता हूँ कि रुपये का प्रश्न बड़ा नहीं है। वह मेरे लिये मर्यादा और विवेक का है। तुमारे विश्वास और तुमारी उदारता का मैं दुरुपयोग न करूँ न किसीको करने दूँ। देखो क्या होता है।

त्रावणकोर के बारे में तुमारी बात समझता हूँ। तथापि मैंने जो किया है उससे अधिक करना मेरे लिये अनावश्यक था। मेरे मनपर जो असर होता जाता है उसे मैं प्रकट कर रहा हूँ। अब जो हो रहा है उस बारे में मैंने 'हरिजन' में लिखा<sup>२</sup> है सो पढ़ोगे।

तुमारी तवीयत कुछ बिगड़ी है ऐसा ठक्कर वापा लिखते हैं। क्या हुआ है? क्यों? खजूर नियमसर आ रहा है। नमदा मिल गया है। खूब गरम है।

बापूके आशीर्वाद

सी० डब्ल्यू० ८०२६ से, सौजन्य : घनश्यामदास बिडला

१. गांधीजी काकासाहबके ५१ वॉ वर्ष पूरा करनेकी ओर इशारा कर रहे थे, जो "वानप्रस्थ-आश्रम" में प्रवेशका द्योतक माना जाता है।

२. देखिए "ईश्वर महान् है", पृ० १४१-४३।



## १४३. पत्र : ब्रजकृष्ण चाँदीवालाको

सेर्गावि, वर्धा

११ दिसम्बर, १९३६

चि० ब्रजकिसन,

माताजी अब अच्छी होगी। कांग्रेस में क्यों आना है? मैं शायद २० को वहाँ पहुँचूँगा। इस वखत पता नहीं है जगह का क्या प्रबन्ध है, कैसे जाते हैं सो भी मैं नहीं जानता। मेरा इरादा तो स्टेशन से पैदल जाने का है। अगर मेरे पास जगह होगी और तुमारे आना ही है। तो अवश्य ठहरेगा आना। अनावश्यक हो तो वहीं ठहरो और कुछ सेवा करो।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० २४४२)से।

## १४४. भोजनमें अनाजोंका स्थान

बडौदाके एलम्बिक कैमिकल वर्क्सके मुख्य रसायनविद् तथा तकनीकी अधीक्षक श्री ईश्वरभाई अमीनने गुजरातमें आम तौरपर इस्तेमाल किये जानेवाले अनाजों तथा दालोंमें पाये जानेवाले तत्त्वोंका रासायनिक विश्लेषण तैयार किया है और उसके सम्बन्धमें एक टिप्पणी भी दी है। मैं उसके खास-खास अंश नीचे दे रहा हूँ।<sup>१</sup> मैंने उन अंशोंको छोड़ दिया है जिनमें विस्तृत विश्लेषण है, क्योंकि बहुत तकनीकी होनेके कारण वे पाठकोंकी समझसे बाहर हैं। टिप्पणीमें पाठकोंके मार्गदर्शन के लिए यथेष्ट जानकारी दी गई है।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १२-१२-१९३६

१. यहाँ उद्धृत नहीं किये जा रहे हैं।

## १४५. ईश्वर महान् है ।

हरिजन सेवक संघ, त्रिवेन्द्रमकी ओरसे गत ३ तारीखको यह तार<sup>१</sup> पूनामे मिला था :

घोषणापर अत्यन्त सफलताके साथ अमल हो रहा है। कुछ लोगोंको इस विषयमें शंकाएँ थीं, इससे वे सब झूठी साबित हो गईं। इलवा तथा हरि-जनोंके लिए मन्दिरका ऐसा कोई हिस्सा बन्द नहीं है जो अन्य भक्तोंके लिए खुला हो। मन्दिरके गर्भगृहको छोड़कर, जिसमें केवल पुजारी ही जा सकता है, और सब जगहें जैसे मण्डप, आरक्षित चबूतरे, गलियारे वगैरह नये प्रवेश-पाये भक्तों द्वारा भी उसी तरह काममें लाये जाते हैं जैसे कि अन्य सवर्ण भक्तों द्वारा। सबसे बड़ी बात तो यह है कि इन मन्दिरोंके सरोवरोंके पवित्र जलको भी इलवा तथा हरिजन अब जब चाहें प्रयुक्त कर सकते हैं। पहले हरिजनोंके नजदीक आते ही जो एक प्रकारकी सनसनी-सी छा जाती थी, वह अब जरा भी नहीं रही। अन्य जातिके भक्त जिस समय पूजा कर रहे हो, उस समय अगर हरिजन-भक्त भी पहुँच जायें तो उनमें कोई विशेष प्रतिक्रिया नहीं दिखाई देती। यह बतानेकी भी कोई जरूरत नहीं कि हरिजनोंके लिए पूजा-दर्शन आदिका कोई खास समय या अन्य कोई मर्यादा नियत नहीं की गई है। यह भी एक आशाका चिह्न है कि पुजारी और मन्दिरोंके अन्य अधिकारी सच्चे और खुले दिलसे सहयोग दे रहे हैं। उनपर कोई मानसिक भार-तक पड़ा दिखाई नहीं देता। . . .

नम्बूद्वियों सहित कट्टर सनातनियोंने व्यक्तिगत या सामूहिक रूपसे भी कोई विरोध प्रकट नहीं किया है, बल्कि उनमें से अधिकांशने घोषणाके साथ अपनी पूरी सहमति जाहिर की है। उनमें नाराजीके कोई चिह्न तो हमें नजर आते ही नहीं। उनके व्यवहारसे तो ऐसा लगता है, मानों कोई असाधारण बात नहीं हुई है। पहलेकी कट्टरताको देखते हुए यह एक आश्चर्यजनक बात मालूम होती है। उच्चादर्शपूर्ण घोषणा पर पूरी तरह अमल हो रहा है।

वेंगनचेरी के० परमेश्वरन् पिल्लै, अध्यक्ष, केरल हरिजन सेवक संघ  
एन० गोविन्दन, अध्यक्ष, त्रिवेन्द्रम जिला हरिजन सेवक संघ  
जी० रामचन्द्रन्, मन्त्री, केरल हरिजन सेवक संघ

१. यहाँ कुछ ही अंश दिये जा रहे हैं।

यह तार इतनी देरसे पहुँचा था कि पिछले अकमें प्रकाशित नहीं किया जा सका। सम्पादन एक जगह और छपाई दूसरी जगह होनेसे ऐसी ही असुविधा होती है।

जब मन्दिर-प्रवेशकी घोषणा की गई थी, तब मुझे कुछ शकाएँ थी, जिन्हें मैं दबा न सका और न वैसा चाहता ही था। यह कोई राजनीतिक घोषणा तो है नहीं, जिसमें कई पोले हों और कई बातें जान-बूझकर गोलमोल रखी गई हों? अगर यह एक ऐसी चीज है जो जबरदस्ती लादी गई है, तो सर्वान् हिन्दुओपर इसका क्या असर होगा? हरिजनोपर इसका क्या प्रभाव होगा? क्या उनमें और उदासीनता नहीं छा जायेगी?

मित्रोंके उत्साह और खुशीमें मैं शरीक नहीं हुआ, इसके लिए मुझे उन्होंने कसूरवार ठहराया। पर मैं करता भी क्या? यह नहीं कि श्रीमती महारानी, श्रीमान् महाराजा या उनके दीवान सर सी० पी० रामस्वामीकी इच्छाकी सचाईमें मुझे कोई शक था। नहीं, वास्तवमें बरसों पहले जब मैं त्रावणकोर गया था, और मुझे महारानी साहिबा और उनके आशास्वरूप पुत्र — वर्तमान महाराजसे मिलनेका सौभाग्य प्राप्त हुआ था, तभी महारानी साहिबाने इस सुधारमें अपनी श्रद्धा प्रकट की थी। मैंने कुमारसे — महाराजा तब कुमार ही थे — मजाक करते हुए यह भी पूछा था कि “क्या आप गद्दीनशीन होनेपर अस्पृश्यताको दूर करेंगे और अच्छूतोंके लिए मन्दिरों के दरवाजे खुलवायेंगे?” उन्होंने उत्साहपूर्वक जवाब दिया था, “जरूर।” क्या मैं सन् १९१५ या १९१६से ही नहीं जानता कि सर सी० पी० रामस्वामी अख्यर भी खुद एक सुधारक है? पर मुझे जो आशकाएँ थी उनके गहरे कारण थे, जिन्हें मैंने प्रकट करनेकी कोशिश की थी। हो सकता है कि उसका कारण यह हो कि जनतापर तब मेरी समुचित श्रद्धा न रही हो। हाँ, हरिजन सेवक सघकी छायामें काम करने-वाले सुधारकोंकी पवित्रता और उनके प्रयत्नोंकी पूर्णतामें तो मुझे शक था ही।

पर सबसे हालकी गतिविधियोंके विवरणने, जो बहुत विस्तारके साथ उपर्युक्त तारमें दिया गया है, मेरे तमाम सन्देहोंको दूर कर दिया है। पिछले हफ्ते जो नियम<sup>१</sup> प्रकाशित किये गये थे, उनका सारा डर अब मिट गया है। वास्तविकताने तमाम अपेक्षाओंको पीछे छोड़ दिया है। हरिजनोका उत्साह, उच्चतम जातियोंको जहाँतक जानेका हक है हरिजनोको वहाँतक जानेकी इजाजत मिल जाना और पुजारियोंका स्वेच्छापूर्वक ही नहीं बल्कि हार्दिक सहयोग मिलना — ये सब यही बताते हैं कि यह महान् और व्यापक सुधार बिल्कुल सहज और सच्चा है। मनुष्यके लिए जो बात असम्भव थी, ईश्वरने उसीको सम्भव कर दिया है। राजाज्ञाएँ लाखों आदमियोंके दिलोंको नहीं बदल सकती। इसलिए यह हिन्दुओंमें सामूहिक हृदय-परिवर्तनका एक सुन्दर नमूना है। सत्य यह इसलिए है कि यह स्वयस्फूर्त है।

१. देखिए “पत्र: धनश्यामदास बिदलाको”, पृ० १००।

२. देखिए परिशिष्ट।

कुछ ही बरसोंकी बात है, सवर्ण हिन्दुओंने घमकी दी थी कि वाइकोम मन्दिरको जानेवाले कुछ रास्तोपर अगर हरिजन पैर भी रखेंगे तो हिंसा-काण्ड हो जायेगा। आज वाइकोमके उसी मन्दिरमें हरिजनोंको भी प्रवेश और पूजाके वही सब अधिकार मिल गये जो सवर्णोंको प्राप्त है। और यह सब किसी भी तरफसे बगैर किसी प्रकारके दबावके हुआ है। मुझे तब 'शकर-स्मृति' का हवाला दिया गया था। आज 'महाराज-स्मृति' ने उसका स्थान ले लिया है, जिसकी प्रामाणिकता सवर्ण हिन्दुओंके असदिग्ध समर्थनने सिद्ध कर दी है। हरिजनोंने भी दूसरी तरहसे इसका असदिग्ध समर्थन करके यही सिद्ध कर दिया है। सचमुच ईश्वरकी महिमा अगाध है—उसकी झाँकी देखनेके लिए सिर्फ अपनी आँखोंके सामने से अज्ञानके पटल हटानेकी देरी है। महाराजा, उनकी सहृदय माता और उनके महान् दीवान और त्रावणकोरके हिन्दुओंको भी मैं बधाई देता हूँ। हम आशा करे कि जहाँतक ऊँच-नीचेके भेदभावका सम्बन्ध है, त्रावणकोरसे तमाम जाति-भेद दूर हो गया है। अगर हम इसी प्रकारका उत्साह सब जगह दिखाये तो सारे हिन्दुस्तानमें त्रावणकोरकी-सी भावना फैलनेमें देर नहीं लगेगी।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १२-१२-१९३६

## १४६. पत्रः आनन्द तो० हिंगोरानीको

सेगाँव, बर्धा

१२ दिसम्बर, १९३६

प्रिय आनन्द,

विजयकी मृत्युसे मुझे दुःख हुआ भी और नहीं भी। वह तो दब देने और अपने ऋणकी अदायगी कराने आया था। उसका कार्य समाप्त हुआ और वह बेचारा गिशु चलता बना। आओ हम दो आँसू बहा ले। उस कार्यके लिए मेरा आशीर्वाद प्राप्य नहीं था। तुम्हारे तथा विद्याकी मेरे आशीर्वाद पहले भी प्राप्त थे और हमेशा प्राप्य रहेगे। यदि इसका कोई अर्थ है तो इसे गलतीकी पुनरावृत्तिके विरुद्ध ढालका काम करने दो। तुम्हारे मामलेने मुझे अस्त-व्यस्त कर दिया है। तुम-दोनोंने मुझे ऐसा बना दिया है कि मुझे तुम्हीपर बहुत अधिक आश्रित रहना पड़ता है।

मैं अभी भी निराश नहीं हुआ हूँ।

बापू

[पुनश्च:]

आशा है, विद्या ज्वरमुक्त हो गई होगी।

अंग्रेजीकी माइक्रोफिल्मसे; सौजन्य . राष्ट्रीय अभिलेखागार और आनन्द तो०  
हिगोरानी।

### १४७. पत्र : अमृतुस्सलामको

१२ दिसम्बर, १९३६

चि० अमृतुल सलाम,

तेरा खत लौटा रहा हूँ। तू पगली है, इसमें कोई शक नहीं। तू जितनी पगली है उतनी ही बहमी भी है। कान्तिके बारेमें मैंने जो खत लिखा था उसका तूने कितना उलटा अर्थ कर डाला और फिर परेशान हुई। तेरी मदद करना भी मुश्किल हो जाता है। तुझे न तो कोई हिन्दू दुतकारता है, न मुसलमान। दोनों तुझे चाहते हैं। तेरे भाई तुझे चाहते हैं। ठक्कर बापा और मलकानीको देख, नारण-दास, प्रभावती, बा, मीरा, महादेव आदिको देख। कान्तिकी तो तू माँ बन गई है। तेरे बिना कान्ति जी नहीं सकता था। अब वह मोह उसे नहीं रहा, लेकिन कान्ति अब भी तुझे पूजता तो है ही। डॉ० अनसारीने तेरे लिए क्या-क्या नहीं किया? खानसाहब तो तेरा नाम रटते रहते हैं। वे तो आशा कर रहे थे कि तू रमजान उनके साथ करेगी। तेरी भाभी तुझे पूजती है। तेरे भाई तुझे प्यार करते हैं। इससे ज्यादा तू क्या चाहती है? तेरे-जैसा नसीब कम लोगोका होता है। खुर्शेदबहन-जैसी औरत तेरी खुशामद करती है। मैडम वाडिया तेरी मदद करनेको उत्सुक है। यदि तू सजग होकर देखे तो पता चलेगा कि तू पगली है, इसीलिए दुखी होती है। मैं यहाँसे १९ को रवाना होनेवाला हूँ। उससे पहले यदि तू मुझसे मिलना चाहे तो मिल जाना। लेकिन मिलकर तू क्या करेगी? यदि तुझे यहाँ इलाज करवाना हो तो मैं जरूर करा दूँगा। लेकिन फिर तुझे यहाँसे वहाँ भागना नहीं होगा। मैं जैसे कहीं वैसे रहना, खाना, और जो कहीं सो करना।

बापूकी दुआ

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३६७) से।

## १४८. पत्र : नारणदास गांधीको

१२ दिसम्बर, १९३६

चि० नारणदास,

अब मुझे थोड़ी फुरसत मिली है, इसलिए मैं यह लिख रहा हूँ।

तुमने यह प्रश्न उठाया है कि हरिजन-आश्रमके वृनकर-निवासमें कौन रह सकता है। तुम्हारा सुझाव मुझे अच्छा लगा है। तुम इस सम्बन्धमें नरहरिके साथ विचार-विमर्श कर लेना। यदि कोई मतभेद हो तो मुझे सूचित करना। ऐसा करनेसे मेरा समय बच जायेगा।

बजुभाई<sup>१</sup> आकर उलटे पाँवों लौट गया। मुझे वह सन्तुष्ट नहीं कर सका और मैं उसे सन्तुष्ट नहीं कर सका। मैंने उससे कहा कि तुम जो-कुछ करते हो वह मुझसे सलाह-मशविरा करके और मेरी अनुमतिसे करते हो और इसलिए यदि उसका तुमसे मतभेद हो तो उसे मुझसे बातचीत करनी चाहिए। यह जान लेनेके बाद तो उसके लिए मुझसे तर्क-वितर्क करना ही रह जाता था। फिर पता चला कि उसके और मेरे विचारोंमें बहुत अन्तर है। इसलिए आखिर वह लौट गया। उसे वापस लौटनेके लिए किराया दे दिया। उसने बताया था कि न्याय-प्राप्तिके लिए शायद वह सत्याग्रह करेगा, अर्थात् उपवास करेगा। मैंने उसे [इस प्रसंगमें] उपवासके अनौचित्य और अनीतिके बारेमें समझाया तो है। यदि वह कुछ करे या कहे तो मुझे सूचित करना। मुझे आशा तो है कि अब वह शान्त रहेगा और कोई अन्य काम खोज लेगा।

केशूके बारेमें मैं समझ गया। तुम्हारी रायके प्रति मेरे मनमें हमेशा आदरकी भावना रही है, इसलिए इस मामलेपर मुझे पुन विचार करना पड़ेगा। लक्ष्मीदासके पत्र मैं पढ़ गया हूँ, किन्तु मुझपर वैसे असर नहीं पड़ा जैसा तुमपर पड़ा है। इसका कारण यह हो सकता है कि मैं पत्र ध्यानसे नहीं पढ़ सका हूँ। अब मैं ध्यानसे पढ़ूँगा। यदि तुम ऐसा-कुछ लिख सको जिससे कुछ अधिक प्रकाश पड़े तो लिखना।

बापूके आशीर्वाद

[पुनश्च:]

लगता है, कुभी और बली बहुत दुःख भोग रही हैं। उन्हें देखते रहना।

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२) से। सी० डब्ल्यू० ८५१३ से भी; सौजन्य : नारणदास गांधी ।

## १४९. पत्र : प्रेमावहन कंटकको

१२ दिसम्बर, १९३६

चि० प्रेमा,

इतना लिखनेकी फुरसत न होते हुए भी यह लिख रहा हूँ। भले ही पेड़के नीचे पड़े रहना पड़े तो भी सासवड़ नहीं छूटना चाहिए।<sup>१</sup> किन्तु ऐसा करनेकी बात तुझे मनमें भी नहीं लानी चाहिए। यदि तू मनमें भी क्रोध रखेगी तो पेड़के नीचे रहनेका पुण्य या फल नहीं मिलेगा।

कांग्रेस-अधिबेशनमें उतनी ही सजावट की जानी चाहिए जितनी हन देहातके अनुरूप कर सके। 'कर सके' शब्दको दोनों अर्थोंमें लेना। अर्थात्, उस सजावटमें कला हो; और उसपर एक पाई भी खर्च न की जाये।

. २० तारीखको मेरा वहाँ जाना निश्चित हुआ है। हम कितने लोग आबेंगे, यह तो वहाँसे आनेवाले उत्तरपर निर्भर करेगा।

लगता है, तू विनोबाका काफी 'मनोरंजन' कर रही है।

फिर बीमार मत पड़ना। अपनी सीमामें रहकर काम करनेसे वह अविक अच्छा और गोमनीय होता है।

लीलावतीके भाई बहुत बीमार हैं, इसलिए वह बिले पालें गई है।

दापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० १०३८७) से। सी० डब्ल्यू० ६८२६ से भी; सौजन्य : प्रेमावहन कंटक।

१. प्रेमावहन कंटकने साक्षवहने अपने आश्रमके लिए ८ भक्तान लिखा था, वह मानव्युत्तरके प्रपञ्चके कारण उन्हें छोड़ना पड़ा था।

## १५०. पत्र : एस० अम्बुजम्मालको

१२ दिसम्बर, १९३६

चि० अम्बुजम,

तुमारे हाथ से तुलसी रामायण का तामील अनुवाद हो रहा है यह बात मुझे तो बहुत प्रिय है। तुमारे इस पुण्य प्रयत्न से तामील जनता को तुलसीदास की अनन्य प्रसादी का लाभ मिलेगा।

बापुके आशीर्वाद

मूल पत्रसे : अम्बुजम्माल-पेपर्स; सौजन्य : नेहरू स्मारक संग्रहालय और पुस्तकालय।

### १५१. चित्तशुद्धि की आवश्यकता

जिन दो व्यक्तियोंके पतनके विषयमें मैं लिखता<sup>१</sup> आ रहा हूँ उनमें से एकका नाम श्री रामनारायण पाठक है, जो पोरबन्दर छाया-हरिजन आश्रमके प्राण थे। उनके साथ कुछ बातचीत और पत्र-व्यवहार होनेके बाद उन्होंने मुझे यह पत्र लिखा है :<sup>२</sup>

३ दिसम्बरका पत्र सचमुच ही लम्बा है। मैंने उसका सार नहीं निकाला; निकालना आसान भी नहीं है। पूरा पत्र प्रकाशित करूँ तो भी उससे हमारा अभीष्ट सिद्ध होनेकी सम्भावना नहीं। केवल विकृत दोष देखनेसे खुश होनेवाली जिज्ञासाको सन्तुष्ट करना मैं हानिकर मानता हूँ। इसलिए मैं पाठकोको इस किस्सेके अनावश्यक विवरणमें ले जाना नहीं चाहता।

श्री रामनारायणके कुछ मित्रोंकी तरफसे, जो अपनेको उनका शुभचिन्तक मानते हैं, मुझे भीठा उलाहना मिला है। मैंने नाम-ठाम तो दिया नहीं था, इसलिए उलाहना अप्रासंगिक है। मैंने जो लिखा था वह विचार किये बिना या, अकारण नहीं लिखा था। लेकिन दोषका भार सहन न हो सकनेसे माई रामनारायणने जो कबूल किया है वह जितना मैं समझता था उससे भी अधिक गंभीर है।

अपने अथवा प्रियजनोके दोष न छुपानेकी जो आदत मुझे वर्षोंसे पड़ी हुई है उसका मुझे पश्चात्ताप नहीं है, उससे उन व्यक्तियोंका और दूसरोंका कल्याण ही हुआ है।

१. देखिए पृ० ११-१२ और १०२-३।

२. पत्र यहाँ नहीं दिया जा रहा है। पत्र-लेखकने अपने पापका प्रायश्चित्त करनेकी इच्छा प्रगट करते हुए गांधीजीसे अनुरोध किया था कि वे ही उसके लिए एक ऐसा निवेदन तैयार कर दें जिसमें दोषना सम्पूर्ण स्वीकार हो और चाहें तो उसे हरिजनबन्धुमें प्रकाशित कर दें।



मैंने अपने स्वर्गवासी पिताके दोष नहीं छिपाये, अपनी धर्मपत्नीके नहीं छिपाये, और न अपने लड़कोके। मेरे दोष तो सभी पाठकोको कठ हैं। जिन दोषोंको भूल जानेकी समावना है, उन्हें भी चुन-चुनकर कोई सद्भावसे और कोई केवल निन्दा करनेके लिए याद कराते रहते हैं! अपने दोषोंको प्रगट करनेसे मैं उन्हें फिर न करना सीख सका हूँ। [दोष करके] मनुष्य छिपकर निर्दोष दिखनेके लिए चाहे जैसा प्रयत्न करे, उसमें वह सफल नहीं हो सकता। ईश्वर जिन दोषोंको देखता है, उन्हें उसकी सृष्टि क्यों न देखे? जो अपने दोषसे सचमुच शरमाता है वह तो उसे प्रगट करके सुरक्षित रहेगा, और अपने साथियोंको इस तरह अपना रक्षक बनायेगा। इसीका नाम ईश्वर पर निर्भर रहना मान सकते हैं। मुझे स्वीकार करना चाहिए कि कितनी ही बार मैं भयानक काम करनेसे बच गया हूँ, इसका कारण केवल मेरे साथी और मेरे बाल-बच्चे हैं। मैं अपनेको निर्बलताका शिकार हो जाने दूँ तो फिर उनका क्या होगा? उन्हें अगर मालूम पड़ा, तो जिसे वे आधार मान रहे थे, उनका वह आधार ही टूट जायेगा। इन विचारोंसे मुझे बचाया है। इसीका नाम ईश्वर द्वारा की गई रक्षा है। 'निर्बलके बल राम' का यही अर्थ है। अपनी निर्बलता कबूल करनेसे ही इन्द्रियजनित विकारोंसे छूट सकते हैं। इसीसे दोषका प्रगट करना शुद्धिकी पहली सीढ़ी है।

माई रामनारायण सेवा-क्षेत्रमें अच्छी तरह प्रवेश कर चुके थे, उसके बाद ही मुझे उनका परिचय हुआ था। पहले-पहल जब मैं मिला तभी उनकी आँखोंमें और उनके चेहरे पर मैंने निष्कपटता या भोलापन नहीं देखा। पर ठक्कर बापाने उन्हें इतना बड़ा प्रमाणपत्र दे डाला कि मैंने अपने ऊपर पड़ी उनकी छापको मिटाकर उन्हें उचित आशीर्वाद दे दिया। उसके बाद ठक्कर बापाकी-माँति मैं भी माई रामनारायणका प्रशंसक बन गया था। आदर्श हरिजन-सेवक देखना हो तो मैं रामनारायणका नाम अक्सर लिया करता था। जिस प्रकार दूसरे अनेक युवक और युवतियोंको मैं अपने पुत्र और पुत्रियोंकी तरह मानने लगा हूँ, उसी प्रकार रामनारायणके विषयमें भी था। और नर्मदा? वह तो, कह सकते हैं, ठेठ वचनसे ही मेरी गोदमें आ गई थी। मैं उसकी माँ भी बना और बाप भी, क्योंकि उसे माँके स्नेहकी जरूरत थी।

इससे पाठक मेरे आघातकी कल्पना कर ले और इस लेखका रहस्य समझ ले। नर्मदाने मुझे जो आशा बैँधाई थी, वह तो आज एक क्षणमें हवामे उड़ने जानेवाले रजकणके समान अदृश्य हो गई है।

रामनारायणके बारेमें जब मेरे पास शिकायत आई तो उसे सच माननेसे मेरे हृदयने इनकार कर दिया। उसमें मुझे काठियावाड़ी द्वेष-भावनाकी गंध आई, इस कारण मैंने उसकी आँच-पड़ताल करनेके लिए कागज भेजे। और फिर तो सबूतोंकी मेरे ऊपर वृष्टि ही हो गई। एक लम्बे समयसे जो दुगुना पाप भाई रामनारायण छिपा रहे थे, उसका बहुत-कुछ प्रगट हो गया। और उन्होंने नर्मदाके साथ छायासे विदा ले ली।

नर्मदा अभी भी बालिका है। मैं उसे अभी भी भोली मानता हूँ। उसमें एक प्रकारकी हिम्मत है, दृढ़ता नहीं है। पर वह जान-बूझकर पापमें पड़ सकती है, ऐसा

मैंने कभी नहीं माना। यह वालिका रामनारायणकी भोग-वासनाका शिकार बनी और उनके साथ जूझते-जूझते उसका पतन हो गया। अब दोनोंने विवाह कर लिया है। दूसरी जो बहन उसी समय उनके चंगुलमें फँसी, वह अब मारी-मारी फिर रही है।

यह लिखते हुए मैं रामनारायणके दोषोंको चित्रित नहीं कर रहा हूँ। मैं मानता हूँ कि यह सब रामनारायणने विषयके नशेमें किया है। असत्याचरणके बिना यह सम्भव नहीं, इसलिए यह चलता रहा। लेकिन शायद ही कोई अन्त तक अपने दोषों को छिपा सकता है। जिसके दोष प्रगट हो जाते हैं उस पर ईश्वरकी कृपा समझनी चाहिए। भाई रामनारायणके विषयमें भी यही हुआ है।

उनका यह लिखना कि स्पष्टतम निवेदन से भी वे शुद्ध तो नहीं ही हो सकते, विलकुल ठीक है। वह विषय-कूपमें इतने गहरे उतर चुके हैं कि उसमें से निकलने में असमर्थ-से हो गये हैं। शादी कर लेनेसे एक प्रकारकी ऊपरकी शांति हो जाती है। विषय अब एक नये और ज्यादा भरपूर वेशमें प्रवेश करता है। मैं जानता हूँ कि स्त्री-पुरुष सम्बन्ध-विषयक नवीन विचार रखनेवालोंको यह भाषा अच्छी नहीं लगेगी।

पर इस पत्रमें तो कुछ भी किसीको खुश करनेके लिए लिखा नहीं जाता। कमसे-कम मैं तो ऐसा नहीं लिखता। सत्यनारायणको साक्षी रखकर लिखते हुए अगर सबको मैं खुश रख सकूँ तो ठीक। लेकिन खुश न रख सकूँ तो भी मैं ऐसा तो कुछ नहीं लिखूँगा जो सत्यनारायणको पसन्द न पड़े। भाई रामनारायण इस समय क्या मानते हैं, यह मैं नहीं जानता। अपने ३ दिसम्बरके पत्रमें उन्होंने नर्मदाके साथ अपने विवाहको अनुचित नहीं माना है। परन्तु उनके उस पत्रसे जो मैंने ऊपर प्रकाशित किया है, मालूम होता है कि उनका मन स्थिर नहीं है। उन्हें अपना मार्ग स्पष्ट नहीं दिखाई देता।

उनका मथन प्रामाणिक है, ऐसा मैं मानता हूँ। नर्मदा उनकी सहधर्मिणी नहीं है। जहाँ धर्म नहीं है, वहाँ धर्मका साथी कहाँसे हो? वह तो सचमुच अवला है। उसे आगे ले जाकर उसकी सेवाके स्वप्न सच्चे बनाकर ही वह उसकी सेवा कर सकते हैं, उसके प्रति प्रायश्चित्त कर सकते हैं। जो दूसरी बहन है उसके प्रति न्याय करने का धर्म भाई रामनारायण निर्विकार रहकर पालन कर सकते हैं। और हरिजनोका ऋण? उनका विचार करते हुए तो हृदय भर आता है। कहाँ हरिजनोके प्रीठ सेवक रामनारायण, और कहाँ अपनी कामवासनाके गुलाम रामनारायण!

लेकिन बहुत-से गुलाम पुरुषार्थसे मुक्ति प्राप्त कर सके हैं। बहुत-से पापकुंडमें से उबर सके हैं। गजराजको किस ग्राहने पकड़ा था? वह गजराज कोई चार पैरवाला और सूंडवाला हाथी नहीं था। वह दो पैरवाला हमारे जैसा ही मिट्टीका पुतला था। अपने बलसे तो वह अधिकाधिक फँसता जा रहा था। पर जब सब बल हार गया, तब भगवान उसकी रक्षाको आये और उसे मुक्त किया। गजेन्द्र-भोक्ष कोरा काव्य नहीं है। हमारे-जैसोंके लिए वह एक आश्वासन है, रक्षाकी वाड है।

जो पाठक यह लेख पढ़कर रामनारायणके प्रति द्वेष करेंगे, वे कुछ नहीं पायेंगे। सब पाठक उनकी शुद्धिके लिए प्रार्थना करें। इससे भी ज्यादा महत्त्वकी बात यह है कि इस किस्सेका स्मरण करके वे खुद जागृत रहे, अपनी कमजोरी कभी भी न छिपाये। इस प्रकारके अहंकारमे न फँसें कि ऐसी स्थिति आ जाने पर भी वे फँसेंगे नहीं। किसीका अभिमान टिका नहीं है। अन्त समय तक जिसका हृदय ठिकाने रहता है, वही जीतता है।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनवन्धु, १३-१२-१९३६

## १५२. पत्र : सरस्वतीको

८/१३<sup>१</sup> दिसम्बर, १९३६

चि० सरस्वती,<sup>१</sup>

तुम्हारी असफलतासे मैं बिलकुल भी चिन्तित नहीं हूँ। वह सफलताकी एक सीढ़ी है . . . .<sup>१</sup> जिन विषयोमे फेल हुई हो उनका पूरा ज्ञान पाने . . . । यदि लोग तुमको चतुर या मेघावी नहीं मानते तो इसमें कोई बुराई नहीं। हाँ, यदि वे तुमको एक अच्छी लड़की न मानें और तुम अच्छी लड़की न हो, तो वह सचमुच एक बुरी चीज होगी। नियमित रूपसे लिखती रहना . . . .<sup>१</sup>

बापू

[ पुनश्च ]

बेचारी मीनाक्षी ! मेरी समवेदना उसतक पहुँचा देना। उसके पिताको क्या हुआ था और उनकी क्या अवस्था थी ?

बापू

[ पुनः पुनश्च ]

अधिक लिखनेके लिए इसे आजतक रोके रखा।

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० ६१५७) से। सी० डब्ल्यू० ३४३० से भी, सौजन्य . कान्तिलाल गांधी।

१. पुनः पुनश्च दिनांक १३-१२-१९३६ को जोड़ा गया था।

२. मूलमें ये शब्द देवनागरीमें ही हैं।

३ और ४. साधन-सूत्रमें यहाँ स्पष्ट पढ़नेमें नहीं आता।

## १५३. पत्र : ना० २० मलकानीको

सेगाँव, वर्षा  
१३ दिसम्बर, १९३६

प्रिय मलकानी,

तुम्हारा पत्र मिला। हाँ, तुम्हारे भेजे आँकड़े मैं गौरसे ही देखता हूँ। पर चूँकि शिकायत करनेकी कोई बात मुझे नहीं मिली, इसलिए मैं कुछ नहीं लिखता।

त्यागीके बारेमें मैंने अवश्य कुछ कहा था और वियोगी हरिसे कहा था कि उसके बारेमें तुमसे बात करे। उसकी अच्छाईमें कोई सन्देह नहीं। लेकिन वह है काहिल और सपनोंकी दुनियामें रहता है। उसके भोजन और आवासकी जब व्यवस्था है ही, तो फिर उसे पन्द्रह रुपये किस लिए चाहिए? आश्रममें तो वह कुछ भी नहीं माँगता था। उसकी कोई आवश्यकताएँ नहीं हैं। उसका लडका कामसे लगा है। राजकिशोरी अपना खर्च बखूबी चला सकती है। मैं यह तो नहीं चाहता कि तुम उससे अपना पीछा छुड़ा लो, लेकिन, हाँ, उसकी आवश्यकताओंसे अधिक उसको नहीं मिलना चाहिए और उतना देनेमें भी इस बातका खयाल रखना होगा कि ऐसे कार्यकर्ताको बाहर जितना मिल सकता है उससे अधिक उसे न मिले। मुझे लगता है कि वह कुछ अधिक ही पा रहा है। तुम चाहो तो मैं उसे लिख दूँगा। उसके कामके बारेमें मैंने उसे लिखा ही था।

जहाँतक तुम्हारी बात है, 'हिन्दुस्तान टाइम्स' से तुमको कुछ मिलता रहे, मैं इसे गलत नहीं समझता।

मैं तुम्हारी इस बातसे सहमत हूँ कि हमें अपने मिस्त्री खुद तैयार करने चाहिए। जितनी जल्दी हो सके, उतना ही अच्छा। अफसोसकी बात कि त्यागी मिस्त्री नहीं बनना चाहता। तो तुम कांग्रेस-अधिवेशनके लिए पहुँच रहे हो!

सस्नेह,

बापू

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० ९२५) से।

## १५४. पत्र : कान्तिलाल गांधीको

१३ दिसम्बर, १९३६

चि०, कान्ति,

अच्छा हुआ तेरा पत्र आया। मनुके साथ मैंने तुरन्त बात कर ली। अब सुरेन्द्रकी इच्छा जानकर तदनुसार व्यवस्था<sup>१</sup> करूँगा। दूधके बारेमें तो लिख ही दिया है।

तेरी तवीयतके बारेमें मुझे खबर मिलती ही रहती है। वक्त नहीं मिलता, इसलिए लिखता नहीं हूँ। तू अभीसे बूढ़ा हो जाये तो कैसा होगा। शरीरकी उपेक्षा नहीं करनी चाहिए। शास्त्र-निर्दिष्ट आहार लेना ही चाहिए। अध्ययनकी क्या चिन्ता है? जितना हो सके, उतना कर और सतुष्ट रह। जल्दी भी काहेकी है? तुझे ज्ञान प्राप्त करना है, या विद्वत्ताका प्रदर्शन करना है? जो भी हो, स्वास्थ्य बिगाड़कर “डबल फर्स्ट” प्राप्त करनेका लोभ मत करना।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० ७३१०) से; सौजन्य . कान्तिलाल गांधी।

## १५५. पत्र : सुरेन्द्र बी० मशरूवालाको

१३ दिसम्बर, १९३६

चि० सुरेन्द्र,<sup>२</sup>

मनु तुझे लिखती रहती है, इसलिए मैं नहीं लिखता। आज लिख रहा हूँ, क्योंकि कान्ति दो बातें लिखता है एक तो तू दूध नहीं पीता, और दूसरे गादीके लिए भी कुछ उतावला हो रहा है। मैं यह नहीं कहता कि इन दोनों बातोंमें परस्पर कोई सम्बन्ध है। दूध तो छोड़ना ही नहीं चाहिए। किशोरलाल जो कारण बताते हैं, वह भी ठीक नहीं है। यदि स्वप्नदोष होता हो, तो उसके लिए उपाय है, मनकी शुद्धि, और बाह्य उपचारोंमें कटिस्नान। तू विवाह कब करना चाहता है? कान्ति समझ बैठा है कि इसमें जितनी जल्दी करूँ उतना अच्छा। तू मुक्त मनसे

१. देखिए अगला शीर्षक।

२. किशोरलाल मशरूवालाका भतीजा और बाबूसाई मशरूवालाका पुत्र।

पत्र : महादेव देसाईको

१५३

मुझे अपनी इच्छा बताना, तब मैं बड़े-बूढ़ोंसे परामर्श करके जो बनेगा करूँगा। विवाह कहाँ हो? वर्धामे ही न? सेगाँवसे भी हो सकता है? नि.सकोच लिखना।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० १५६२) से, सौजन्य • मनुबहन एस० मशरूवाला।

१५६. पत्र : जे० सी० कुमारप्पाको

१४ दिसम्बर, १९३६

प्रिय कु०,

होम मेम्बरका वक्तव्य<sup>१</sup> नहीं देखा। अमागा गुटूर।

हाँ, बैठके उल्लिखित तिथियोमे ही रखो। मुझे बतलाया गया था कि २३ को उद्घाटन था। पर मुझे मालूम नहीं।

सस्नेह,

बापू

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० १०११२) से।

१५७. पत्र : महादेव देसाईको

सेगाँव

१४ दिसम्बर, १९३६

चि० महादेव,

आज फिर हमे मक्खन नहीं मिला। उनसे कहो, गनपतके हाथो दो दिनके लायक भेजे।

बापूके आशीर्वाद

[ पुनश्च ]

मैं पत्र भी लिख रहा हूँ।

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५०८) से।

१. तूफानसे होनेवाली क्षतिके सम्बन्धमें। होम मेम्बरके अनुसार मकान फिर बना दिये गये थे और राहत-संस्थायें काफी अच्छा कार्य कर रही थी।

## १५८. पत्र : कस्तूरभाई लालभाईको

१४ दिसम्बर, १९३६

भाई कस्तूरभाई,

मैंने आपके तारका जवाब लिख दिया है। वह कल भेजा जायेगा। इस समय रातके ८-३० बजे हैं। आपका वक्तव्य पढ़कर यदि मुझपर उसका प्रभाव पड़ा तो मैं अवश्य अपने विचार बदल लूंगा। यदि चर्चाकी जरूरत हुई तो आपको कष्ट दूंगा।

मैंने तो मजूर आफिससे सम्बद्ध अपना मसविदा किसीको बताया नहीं। हमारे निर्णय दे देनेके बाद मेरा यह इरादा जरूर था कि शकरलालको बताऊंगा। किन्तु वैसा हो चाहे न हो, मैं आपके इस विचारसे बिल्कुल सहमत हूँ कि सरपच तक जाना पड़े तो जबतक उनका निर्णय प्रकाशित न हो जाये, हमारे निर्णयकी कोई भी बात किसी पक्षकी ओरसे प्रकट न हो। इस सम्बन्धमे आप हम दोनोंकी ओरसे वहाँसे ही लिखित चेतावनी दे दे।

मोहनदासके वन्देमातरम्

[पुनश्च:]

मैं २० को फैजपुर पहुँचूंगा। वहाँ ९ दिन तो रुक ही जायेगे। लेकिन जरूरत मालूम हुई तो हम लोग मिल सकेंगे। उम्मीद तो ऐसी है कि उससे पहले ही हम इस कामसे बरी हो जायेगे।

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ४१९७) से।

## १५९. पत्र : अमृतकौरको

सेगाँव, वर्धा

१५ दिसम्बर, १९३६

मूर्खारानी,

कैसी मूर्खता है तुम्हारी कि तुमने मुझे ऐन वक्तपर निराश कर दिया। लेकिन अच्छा है। कर्त्तव्य ही सबसे पहले है। वर्धा होकर जाना तुम्हारा कोई कर्त्तव्य नहीं था। वह तो अपने कर्त्तव्य-निर्वाहके दौरान हासिल की जा सकनेवाली एक खुशी ही होती।

तुमने जो कहा है, उससे लगता है कि दोनों लिहाफ मेरे लिए ही है, प्रदर्शनीके लिए नहीं। जे०के आनेपर फूलकारियाँ उनको दे दी जायेगी।

हाँ, मैं नटेसनको बड़ी अच्छी तरह जानता हूँ। मैं उसको जरूर लिख सकता हूँ। लेकिन मैं चाहूँगा कि तुम एक बार और उससे कहकर देखो। फिर बतलाना कि क्या बना। तुमसे न बना तो मैं कोशिश करूँगा।

अगाथाके साथ मग[न]वालकी यात्राका तुम्हारा विवरण दिलचस्प है। लेकिन तुम्हें अपने-आपको थकाना नहीं चाहिए। अपने ऊपर शक्तिसे ज्यादा बोझ क्यों डालो? बहुत ज्यादा या शक्तिसे ज्यादा बोझ अपने ऊपर डालनेसे तुम्हें कोई पुण्य मिलेगा, ऐसी बात तो है नहीं। ईश्वरने तुमको जितनी स्फूर्ति दी है, उसके ही उपयोगसे सन्तुष्ट क्यों नहीं रहती? उसका शक्तिसे अधिक उपयोग करना उतना ही बुरा है जितना कि गलत ढंग या बहुत कजूसीसे उपयोग करना। यह बात तुम्हारे कुद जेहनमे समाई या नहीं? यदि समा गई हो, तो इसीके मुताबिक काम करो न।

मैं यहाँसे १९को फैजपुरके लिए रवाना हो जाऊँगा। वे लोग मुझसे मन्दिर-प्रवेशकी घोषणाके बाद अब लोगोका ठीक मार्ग-दर्शन करनेके लिए त्रावणकोर जानेका आग्रह कर रहे हैं।

सस्नेह,

डाकू

[पुनश्च:]

अब यह निश्चित ही लगता है कि मुझे जनवरीके पहले सप्ताहमें त्रावणकोर जाना पड़ेगा। हम मिलनेपर इसके बारेमे बातें करेंगे।

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७६०) से; सौजन्य : अमृतकौर। जी० एन० ६९१६ से भी।



## १६०. पत्र : महादेव देसाईको

१५ दिसम्बर, १९३६

चि० महादेव,

इस पत्रके साथ काफी-कुछ भेज रहा हूँ — ३ गुजराती लेख, गोविन्दके पत्रके बारेमें एक लेख<sup>१</sup>, मैसूरके बारेमें एक लेख, कस्तूरभाईके लिए एक तार और बाकी डाक ।

मक्खनकी बात समझा । वर्माधिकारी वहाँ हो, तो आकर मिल जायें, अथवा उनके बदले जो हो वह ।

इस आदमीके हाथ जो-कुछ थोड़ा-बहुत भेजना हो भेज देना । गनपत तो दोपहरको आयेगा ही ।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५०९) से ।

## १६१. पत्र : महादेव देसाईको

१५ दिसम्बर, १९३६

चि० महादेव,

रामचन्द्रन् अधीर हो गया है । उसे तार भेजनेसे पहले तुम्हारे साथ सलाह करना जरूरी है । मुझे एक वार्षिक डायरी तारीखोंके लिए चाहिए । क्या वहाँ कुछ आई नहीं है ? एक दीवारका कलेंडर चाहिए । लेकिन यह तो हुआ विषयान्तर । किसीको कोई तारीख न दी हो, तो त्रिवेन्द्रमकी समस्या झटपट सुलझा ली जाये । यह हो सके तो मुझे अच्छा लगेगा । क्या कहना चाहिए, मुझे सुझाना । जवाब मैं कल दूँगा ।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५१३) से ।

१. देखिय “ एक कष्टप्रद कर्तव्य ”, १९-१२-१९३६ ।

## १६२. एक पत्रका अंश'

१५ दिसम्बर, १९३६

जब वचन और आचार विचारका अनुसरण करते हैं तब शब्द विचारको पूरी तरह व्यक्त नहीं कर पाते, और शब्दोमे जितना कहते हैं, उतना आचरणमे नहीं आता। अपनी कल्पनाकी मेजका यदि मैं शब्दोमे वर्णन करूँ, तो वह वर्णन मेरी कल्पनासे ओछा पड़ जायेगा, और जब वह मेज बनकर तैयार होगी, तो वह उस वर्णनसे ओछी पड़ेगी। यूक्लिडकी सीधी रेखा कल्पनामे ही है। उसकी परिभाषा उस कल्पनाका एक अंश है, और उसका आकार उस परिभाषाका भी एक अंश। यदि इतना कहनेसे भी मेरी बात स्पष्ट न होती हो, तो कोष्ठकमे दिया अंश निकाल दे सकते हो। विचार-श्रेणीका क्रम तब भी भग नहीं होगा।

बापू

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५५९) से।

## १६३. तार : अमनुस्सलामको

वर्नागज

१६ दिसम्बर, १९३६

अमनुल सलाम

ईस्टर विला, साताक्रुज

फैजपुर आना वाछनीय नहीं। फिर भी तुम खुद फैसला करो।

बापू

अग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३६५) से।

१. पत्र किसे लिखा गया था, साधन-सूत्रसे पता नहीं चलता।

## १६४. पत्र : महादेव देसाईको

१६ दिसम्बर, १९३६

वि० महादेव,

तुम्हारी प्रस्तावना पढ़ गया। है तो अच्छी। इसमें कोई रद्दोदल करनेकी जरूरत नहीं थी, इसलिए थोड़ा ही किया है। लेकिन यह हजम होगी या नहीं, इसके बारेमें शक है। जो हो, जाने दो।

बापूके आशीर्वाद

[पुनश्च:]

तीन लेख भेजे हैं, एन्ड्रयूजका लेख<sup>१</sup> अलग। अब गुजराती लिखने बैठता हूँ।

बापू

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५१०) से।

## १६५. पत्र : मूलचन्द अप्पवालको

तेगाव, वर्धा

१६ दिसम्बर, १९३६

भाई मूलचन्द,

तुम्हारे पत्र का उत्तर बहुत दिनों के बाद देता हूँ। 'हरिजन' ने लिखने के बदले मैं इस चीजकी अच्छी तहकीकात कर रहा हूँ। अजमेर कार्यसमाजमें मूल्य कार्यकर्त्ता के नाम-ठाम दो।

बापूके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० ७५९) से।

१. "शान्तिका संदेश", २६-१२-१९३६ के हरिजनमें प्रकाशित।

## १६६. भेंट : कुमारी फ्रिचको'

[१६ दिसम्बर, १९३६]

हिन्दू-धर्ममें एक बड़ी बात यह है कि उसकी सच्ची आस्था है कि समस्त जीव (मनुष्य ही नहीं, समस्त जीवधारी प्राणी) एक ही हैं, अर्थात् सारे जीवोंकी उत्पत्ति एक ही स्रोतसे हुई है—चाहे आप उसे अल्ला कहिए, या गॉड या परमेश्वर। एक हिन्दू धर्मग्रन्थका नाम है—‘विष्णु सहस्रनाम,’ जिसका अर्थ इतना ही है—‘ईश्वरके एक सहस्र नाम।’ इन एक सहस्र नामोंका यह अर्थ नहीं कि ईश्वर इन नामोंतक ही सीमित है। इसका अर्थ यह है कि ईश्वरके उतने नाम हैं जितने कि आप सोच सकते हैं। आप उसे जितने चाहे उतने नाम दे सकते हैं, बशर्ते कि आप जिसे विभिन्न नामोंसे याद कर रहे हैं वह ईश्वर आपके मनमें एक ही हो। इसका अर्थ यह भी है कि ईश्वर अनाम, नामरहित है।

जीवोंकी यह एकता हिन्दू-धर्मकी अपनी विशेषता है। इसके अनुसार, मुक्ति प्राप्त करना मानवतक ही सीमित नहीं है, बल्कि ईश्वरके रचे सभी प्राणियोंके लिए सम्भव है। हो सकता है कि मानव-देह धारण किये बिना मुक्ति प्राप्त करना सम्भव न हो, लेकिन इससे मनुष्य जगत्का स्वामी नहीं हो जाता। इस मान्यताके अनुसार मनुष्य सृष्टिका सेवक है। जब हम मानवीय भाईचारेकी बात करते हैं, तो उसे मानवोंतक ही सीमित रखते हैं, और सोचते हैं कि शेष सभी जीव इसलिए बने हैं कि मनुष्य उनसे अपना मतलब साधे, उनका शोषण करे। लेकिन हिन्दू-धर्ममें सभी प्रकारका शोषण वर्जित है। जीव-मात्रके साथ यह एकात्मता अनुभव करनेके लिए मनुष्य जितना भी त्याग करे थोड़ा होगा। लेकिन यह आदर्श इतना विराट है कि यह निश्चय ही आपकी आवश्यकताओंको मर्यादित कर देता है। आप देखेंगी कि यह दृष्टिकोण आधुनिक सभ्यताकी दृष्टिके सर्वथा विपरीत है। आधुनिक सभ्यता तो कहती है: ‘अपनी आवश्यकताओंमें वृद्धि करो।’ ऐसी दृष्टि रखनेवाले लोग सोचते हैं कि आवश्यकता बढ़ाते जानेका अर्थ है, अपने ज्ञानमें वृद्धि करते जाना, जिसका मतलब है असीमको और अच्छी तरहसे समझना। इसके विपरीत, हिन्दू-धर्ममें भोग और

१. महादेव देसाईके “वीकली लैटर” (साप्ताहिक पत्र) से उद्धृत। भेंट करनेवाली महिला ने गांधीजीसे हिन्दू-धर्मकी मुख्य मान्यताओंके बारेमें पूछा था, क्योंकि उसने सुन रखा था कि गांधीजी हिन्दू-धर्मके प्राण हैं।

२. नाम और तारीख महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरीके अनुसार हैं।

आवश्यकताओंकी निरन्तर वृद्धि वर्जित है, क्योंकि ये दोनों चीजे विश्वात्माके साथ परम एकात्मताकी स्थिति प्राप्त करनेके मार्गमें बाधक है।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, २६-१२-१९३६

## १६७. पत्र : अमृतकौरको

सेर्गांव, वर्षा

१८ दिसम्बर, १९३६

मूर्खारानी,

तो यह पत्र तुमको अहमदाबादमें मिलेगा। तुम हरिजन आश्रममें जाकर वहाँ लड़कियोंसे बात करना। मैंने उस आश्रमके लिए जव जमीन ली थी, तब वहाँ मवेशियों और वृक्षोंका नाम-निशानतक न था। मेरा खयाल है कि तब वहाँ एक अकेला नीमका वृक्ष था। वहाँ तुम्हारी भेंट बड़े हरिजन रामजी और उसकी लम्बी पत्नीसे होगी। तुमको कुछ परिचित चेहरे भी वहाँ दिखाई पड़ेंगे। मेरा खयाल है कि आनन्दीको तुम जानती हो। वहाँ तुमको विद्यापीठ और अनसूयाबाईका मजदूर-सेवा-कार्य अवश्य देखना चाहिए। हरिजन बच्चोंके लिए उसका वह देसी ढगका शिशु-विहार जाकर देखना। मृदुलाका ज्योति-संघ तो देखना ही। दूसरी चीजें तो तुमको वैसे ही दिखाई जायेंगी।

मैं जानता हूँ कि नियमित किस्मके दैनिक कार्योंको छोड़ा नहीं जा सकता, लेकिन उनमें अपने-आपको डुबो मत देना। तुमको विना खीझें और अपने ऊपर बहुत ज्यादा बोझ महसूस किये विना काम करनेकी कला सीखनी चाहिए।

यह पत्र एक लम्बा-चौड़ा उपदेश बन गया है न? फैजपुरमें तुम मेरे साथ बड़े आरामसे रह सकोगी। इतना जरूर है कि अपनी सेहत बिगाड़कर वहाँ मत आना। तुमको जितना भी दरकार हो, उतना पूरा स्नेह।

अत्याचारी

[पुनश्च :]

मैं २० को फैजपुर पहुँच रहा हूँ।

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७६१) से; सौजन्य : अमृतकौर। जी० एन० ६९१७ से भी।

## १६८. पत्र : अमृतुस्सलामको

१८ दिसम्बर, १९३६

चि० अमृतुल सलाम,

तेरा तार मिला। फैजपुर आनेका यह आग्रह क्यों? सेगाँवमें मिलने आ और वहाँ बात कर। यदि जगह पसन्द आये तो रहना। मैंने सेगाँवमें तुझे रखनेको कहा है, फिर क्यों घबराती है? फिर भी यदि तू फैजपुर आना ही चाहे तो आ जाना। मैं २९को सेगाँव पहुँचनेकी आशा रखता हूँ।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३६६) से।

## १६९. पत्र : लीलावती आसरको

१८ दिसम्बर, १९३६

चि० लीला;

तेरा पत्र मिला। तू चिन्ता क्यों करती है? चिन्तासे तू भाईका दुःख कम नहीं कर सकती। चिन्ताका क्या कारण है? मरना, जीना, अच्छा होना, सब भगवान्‌के अधीन है। जीना, अच्छा होना अथवा प्रयत्न करना अपना कर्तव्य है; कर्तव्यका पालन करना चाहिए। इसका पालन करे तो चिन्ता किसलिए? चिन्ता कर्तव्यके पालनमें विघ्नरूप होती है, इतना समझ ले। प्रार्थना, भजन आदि यदि हमें सब प्रकारकी स्थितिमें निश्चिन्त रहना नहीं सिखाते, तो उन सबको बेकार समझना।

दिनशाको अस्पतालमें क्यों नहीं बुलाती? डाक्टरकी अनुमति ले ले। वे अनुमति दे देंगे। इलाज भी उनकी अनुमति लेकर कराना। तू दिनशासे मिल तो, उनसे बात कर, उनसे सब जानकारी प्राप्त कर ले, उनके मिलनेके दिन मालूम कर ले। बाढ़ आनेसे पहले बाँध बँधवाना चाहिए। घर जलने लगे, तब कुआँ नहीं खुदवाते, पहलेसे खुदवाकर तैयार रखते हैं।

निरर्थक ऊधम मत मचाना। जोर-जोरसे बाते मत करना। जो करना, सो सौच-विचारकर करना। जो-जो मनमें आता जाये, उसे अनर्गल मत कहती रहना। जिसपर तेरा कोई बस न चले, उसे सहन करना।

१६१

दमयन्ती हिम्मत और धीरजसे काम ले रही होगी। अस्पतालका नाम तूने नहीं दिया।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ९३५२) से। सी० डब्ल्यू० ६६२७ से भी; सौजन्य : लीलावती आसर।

### १७०. पत्र : महादेव देसाईको

१८ दिसम्बर, १९३६

चि० महादेव,

कहना चाहिए बावलोके अक्षर तो बहुत सुधर गये। लेकिन सीखा हुआ बहुत-सा भूल भी गया है। कस्तूरभाईका तार मिला होगा और तुमने भी भेज दिया होगा। ईशोपनिषद्की मेरे पास काफी प्रतियाँ आ गई हैं।

कल ७-३०के आसपास वहाँ पहुँचनेकी आशा करता हूँ। नवीन बा के साथ आयेगा। इसलिए अभी तो हम तीन लोग और मेहरताज ही आयेगे। बावलो तो २३को आ मिलेगा।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५११) से।

### १७१. पत्र : नानाभाई आई० मशरुवालाको

१८ दिसम्बर, १९३६

भाई नानाभाई,

तुमने दोनो पत्र लिखे, यह बहुत अच्छा किया। मुझे लिखनेमें तुम्हें विलकुल संकोच नहीं करना चाहिए।

पहले पत्रके सम्बन्धमें तो किशोरलालने ही जिम्मा ले लिया है।

अब दूसरे पत्रकी बात। मुझे लगता है कि गुरुजन भी जैसे हो वैसे ही दिखाई दें, यही ठीक है। मेरा अनुभव ऐसा है कि वहनोंके विषयमें कुछ मालूम न होनेसे उनके प्रति जो धारणा बन जाती है, उसमें अतिशयता होती है, जिसका परिणाम यह होता है कि ब्रह्मचर्य आदिकी महिमा घटती है। लोग यदि मुझे बाल ब्रह्मचारी

मान बैठें तो ब्रह्मचर्यका तेज मद पड़ जायेगा। जिसके मन, वचन, काया, स्वभाव सब शुद्ध होते हैं, उसका तेज निराला ही होता है। वैसे ब्रह्मचारी आज कहाँ मिलेंगे? गुरुजन जैसे हो वैसे ही दिखाई दे, तो इससे उनका प्रभाव कम नहीं होता। किन्तु यदि वे अपने दोषोपर परदा डाले तो उनका जो प्रभाव पड़ेगा, वह केवल आभासमात्र होगा।

सन्तति-नियमनके सम्बन्धमे मेरे विचार कृत्रिम उपायोके विरुद्ध ही हैं, अतः मेरे लिए तो मर्यादाका प्रश्न ही नहीं उठता। किन्तु तुम्हारे मतसे मैं सहमत हूँ कि यद्यपि कुछ लोगोको यह ज्ञान प्राप्त कर लेना चाहिए, तथापि इसका प्रसार अत्यन्त संयमपूर्वक ही होना चाहिए।

स्त्रियो और पुरुषोके मिलने-जुलनेकी स्वतन्त्रताकी भी मर्यादाएँ होनी चाहिए, इस विषयमे तो सन्देह ही नहीं है। हाँ, मर्यादाकी रेखा आँकनेमे अवश्य कठिनाई होती है। यह रेखा कोई सर्वमान्य, स्वयंसिद्ध रेखा नहीं हो सकती। तुम्हारी तबीयत ठीक होगी।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ७५२९) से। सी० डब्ल्यू० ५००५ से भी;  
सौजन्य : कनुभाई ना० मशरूवाला।

## १७२. पत्र : ताराबहन ना० मशरूवालाको

१८ दिसम्बर, १९३६

चि० तारी,

तुझे तो ऐसा लिखनेको मन करता है कि 'तोहे किस बिघ कर समझाऊँ'।

क्या तू बिलकुल बेकार हो जायेगी, तभी जायेगी। तबीयतको ठीक करनेके लिए कम-से-कम रुपयेमे दो आने तो स्वास्थ्य सुधारनेका निश्चय कर। निराश क्यों होती है? वहाँ तू सचमुच मदद कर रही हो तो करती रह। मैं कुछ नहीं कहूँगा।

नानाभाईसे कहना, कि उनके लम्बे पत्रके निराकरणका जिम्मा किशोरलालने अपने सिर ले लिया है, इसलिए [उसके विषयमे] मैंने कुछ नहीं लिखा।

बापूके आशीर्वाद

श्री ताराबहन मशरूवाला

अकोला

वरार

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ६६९९) से।



## १७३. पत्र : घनश्यामदास बिड़लाको

१८ दिसम्बर, १९३६

भाई घनश्यामदास,

मेरा लेख इस वखत अच्छा लगा उसका मुझे हर्ष है। लेकिन बात यह है कि जो दिलमे है वही मेरी कलम पर चढ़ सकता है, यही ठीक है।

ब्रावणकोर से जब रामचद्रनका तार आया ऐसे ही मुझे लगा कि जाने का मेरा धर्म है।

जैसे ब्रावणकोरके अधिकारीयोसे मिले ऐसे ही सर अकबरको क्यों न मिले?

बाइसरायसे और दूसरे बड़े लोगोसे कानूनकी आवश्यकताकी बात क्यों न करे? गुरुबायूर [मन्दिर] खोलनेके लिये शायद कानूनकी आवश्यकता है। सिर्फ सम्मति देनेवाला होना चाहिये। मालवीयजी अब भी नहीं मानेंगे? पारनेरकरको मैं भूल ही गया। मैं उसको भेजनेकी कोशिश करूंगा। मैं कल फैजपुर जाता हूं। पारनेरकर वहीं है। मिलने बाद लिखूंगा।

परमेश्वरीके बारेमे मैंने तुमारे अभिप्रायको स्वीकार कर लिया है, क्योंकि मेरे पास निश्चयात्मक कोई अभिप्राय नहीं है। मेरे भीतरमें कुछ ऐसा है सही कि मौजूदा कम्पनीको सार्वजनिक बनाकर परमेश्वरीको अपना प्रयोग करने देना। मुझको लगता है कि वह अप्रमाणिक नहीं है। नसल-सुधारका काम में उसका रस है। दूसरे विशारदोंका अच्छा अभिप्राय पासका है। मेरा पक्षपात उसकी ओर है सही, लेकिन मैं क्या जानूं? मैं तो उसको आप ही लोगोके मार्फत पहचानता हूं। इसलिये स्वतन्त्र अभिप्रायसे कुछ करना नहीं चाहता।

बापुके आशीर्वाद

सी० डब्ल्यू० ८०२७ से, सौजन्य : घनश्यामदास बिड़ला।

## १७४. एक कष्टप्रद कर्त्तव्य

निम्न पत्र मैं ज्यो-का-त्यों प्रकाशित कर रहा हूँ :<sup>१</sup>

महात्मा गांधीके नाम खुली चिट्ठी :

प्रिय महात्माजी,

२१-११-१९३६ के 'हरिजन' में मेरे सम्बन्धमें आपने जो टिप्पणी<sup>२</sup> लिखी है उसे पढ़कर दिलको चोट पहुँची। उस टिप्पणीमें मेरे बारेमें असत्य बातें लिखी हुई हैं। मैं "कटकके नजदीक हरिजन-कार्य" नहीं कर रहा हूँ, और न मैं "सदाकी तरह घनसंग्रह करनेके लिए बम्बई ही गया", और न "पैसा इकट्ठा करनेके लिए जानेसे पहले मैं आपसे सलाह अवश्य ही लेता हूँ।" . . .

२१-११-१९३६ के 'हरिजन' में अपनी टिप्पणीमें मेरे सम्बन्धमें आपने जो बातें कहीं हैं उनका निवारण और उन्हें दुरुस्त करनेके लिए मैं निम्न वक्तव्य दे रहा हूँ। यद्यपि मैं किसी समय साबरमती आश्रममें था, पर कटकके पास या किसी और जगह हरिजन-कार्य या दूसरा कोई कार्य चलानेके लिए मुझे आपसे कोई आदेश या कोई मदद कभी नहीं मिली। कटकके पास मैं हरिजन-कार्य नहीं कर रहा हूँ। मैंने जो सेवाश्रम खोला है और जिसका नाम आपके सम्मानार्थ 'गांधी सेवाश्रम' रखा है, उसके निमित्त पैसा इकट्ठा करनेके लिए जानेसे पहले मैंने कभी आपसे सलाह नहीं ली। यह आश्रम न तो किसी कांग्रेसी संस्थासे सम्बन्ध रखता है और न आपसे ही, और न किसीपर निर्भर ही है। १९२१ में जब मैं साबरमतीसे लौटा तो उस तरीकेपर, जिसका कि आप प्रचार कर रहे थे, देश-सेवा करनेकी मेरे मनमें एक कल्पना थी। . . .

१८ महीने पहले जब आपके पास मेरे खिलाफ कुछ शिकायतें पहुँची, तब आपने मुझे उनके विषयमें लिखा था और मैंने आरोपोंको संजीदगीके साथ अस्वीकार करते हुए आपको उचित उत्तर भेज दिया था। जहाँतक मेरा और मेरे आश्रमका सम्बन्ध है, आपके प्रति मेरा कर्त्तव्य वहीं खत्म हो

१. यहाँ केवल कुछ अंश ही दिये जा रहे हैं।

२. देखिए चन्दा मागनेवालोंसे सावधान", पृ० ७३।

जाता है। अब आप जो तहकीकात करना चाहें, खुशीसे कर सकते हैं। . . .

आपका,  
गोविन्दचन्द्र मिश्र

कटक

६ दिसम्बर, १९३६

अगर लेखकने इस पत्रका प्रचार न चाहा होता तो मैं इसे दवा लेता। इसे प्रकाशित करना कष्टप्रद है, इसपर टीका करना एक कष्टप्रद कर्त्तव्य है।

गोविन्द बाबूको पहले-पहल मेरे पास दीनबन्धु एन्ड्रयूजने भेजा था। उस समय वे बहुत ही तगहाल थे। उड़ीसामें उनकी दरकार नहीं थी। उड़ीसाके लिए मेरे हृदयमें जो सहानुभूति है उसने मुझे उन्हें सावरमतीमें रख लेनेके लिए मजबूर किया। उनकी असम्बद्ध बातचीतने मुझे उनकी ओर आकर्षित नहीं किया और अगर वे उड़ीसावासी न होते और उन्होंने अपने कष्टोका कष्ट धर्षण न किया होता, तो दीनबन्धुकी सिफारिशके बावजूद मैं उन्हें जगह न देता। औरोकी भाँति वे भी तुरन्त मेरे लिए पुत्रकी तरह बन गये। सचमुच उनका वरताव इतना अनाकर्षक था कि आश्रमके लोग उन्हें दिलसे नहीं चाहते थे। इसलिए मुझे उनका अलगसे खयाल रखना पड़ता था। मुझसे सलाह लेकर ही वे उड़ीसा गये। मुझसे सलाह लेकर ही उन्होंने आश्रम खोला। अपनी रिपोर्टें वे नियमित रूपसे मेरे पास भेजते थे। निश्चय ही, मेरी देखरेखमें ही उन्होंने हरिजन-कार्य तथा खादी-कार्य किया। दम्बईमें उन्होंने खासकर उन लोगोसे, जो मेरे परिचित थे और उनको एक सावरमती आश्रमवासीके रूपमें जानते थे, रुपया इकट्ठा किया। मैं खासकर उनका आश्रम देखने गया था। वहाँ जानेपर वह बैंगला देखकर, जो उन्होंने बनवाया है, मुझे गहरा दुःख पहुँचा और मैंने सार्वजनिक तौरपर उनकी निन्दा की। उन्होंने अपना कसूर मान लिया था। नाम लेने लायक सिर्फ एक ही काम मैंने वहाँ देखा और वह था दवाखाना, जिसमें दवाइयाँ तो काफी रखी गई थी, पर जो साफ-सुथरी हालतमें नहीं था। मेरी आज्ञाओपर पानी फेर देने, ठीक-ठीक हिसाब-किताब न रखने और कोई भी रचनात्मक कार्य न करनेके लिए मैंने उन्हें काफी फटकारा था। दवाखानेकी निश्चय ही जरूरत नहीं थी। मैंने उनसे कहा कि अगर किसीके पास पैसा हो तो दवाखाना खोल देना एक सबसे आसान काम है।

उन्होंने गलती सुधारनेका वचन दिया था, पर उसे सुधारा नहीं। तब बाबा राघवदासको तहकीकात करनेके लिए भेजा गया और उन्होंने खिलाफ रिपोर्ट दी। इसके बाद उनके चरित्रके सम्बन्धमें गम्भीर आरोप आये। इन आरोपोकी तहकीकात अभी चल रही है। असेम्बलीके लिए वे खड़े हो रहे हैं, इस बारेमें तो मुझे कुछ भी पता नहीं था। इस सम्बन्धमें उन्होंने मुझसे कभी सलाह नहीं ली। वे जानते थे कि

मैं उनके लिए ऐसा प्रस्ताव नामंजूर कर देता। उनके बारेमें जब वह टिप्पणी निकली तब कहीं उन्हें लगा कि यह रहस्य अब मजबूरन खोलना ही पड़ेगा। उनके पहले पत्रमें सत्यको छिपाया गया था, पर दूसरेमें उन्होंने कबूल कर लिया। उस टिप्पणीके प्रकाशित होनेके बाद उन्होंने अपनी सफाई देनेके लिए सैगांव आनेके लिए पूछा। उनके पहलेके मित्रोंके ऐसे कई वयान मेरे पास थे, जिनमें बहुत ही अधिक निन्दापूर्ण बातें कही गई थी। इसलिए मैंने लिख दिया कि वे आ सकते हैं। लेकिन यह कहकर वे नट गये कि मेरे दर्शनमें अब उनका विश्वास नहीं रहा है। गोविन्द बाबूके साथ अपने सम्बन्धकी मैंने ईमानदारीसे जो यह रूपरेखा दी है, उसके प्रकाशमें केवल इतना ही कह सकता हूँ कि उनके इस पत्रमें सत्यको विकृत ढंगसे रखा गया है। जिस मनुष्यके बनानेमें मुझे बहुत-कुछ करना पड़ा और जो किसी समय मैं जो कराना चाहता वह करनेको तैयार था, उसके विरुद्ध एक भी शब्द लिखना मेरे लिए कोई खुशीकी बात नहीं है।

इस सारी कहानीमें सिर्फ राहत देनेवाली एक चीज है, वह यह कि गोविन्द बाबूको उन्मादग्रस्त मनुष्यकी तरह अकसर यह पता नहीं रहता कि वे क्या बोल रहे हैं या कि वे जो बोल रहे हैं वह झूठ है। मैंने जो यह लिखा है, ईश्वर करे, वे इसमें गहरे उतरकर ऐसे पिताकी वेदनाको जरा देख सके जिसने अचानक अपना एक आज्ञाकारी पुत्र खो दिया है, और मेरे हृदयमें उन्होंने जो घाव कर दिया है उस पर वे पश्चात्ताप कर सके। उनकी तमाम सीमाओंके बावजूद, मैंने कभी उनकी वफादारीपर और जिस ध्येयने उन्हें मेरे साथ प्रेमके बन्धनमें बाँध दिया था, उसके लिए मेरी इच्छाएँ पूरी करनेकी उनकी तत्परतापर मैंने कभी सन्देह नहीं किया। उनके हालके दो पत्रोंने और इस आखिरी पत्रने तो मेरे लिए बज्रपातका काम किया है।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, १९-१२-१९३६

## १७५. कितना अन्तर !

ठक्कर बापाने ग्वालियरसे मुझे ये चार घटनाएँ लिख भेजी हैं :

(१) ग्वालियर राज्यके मुख्य हरिजन कार्यकर्ता, श्रीयुत के० बी० दातेने गत अक्तूबरकी दैनन्दिनीमें दर्ज किया है कि उज्जैनके टाउन हॉलमें हुई एक सार्वजनिक सभामें कैसे एक बड़ा हंगामा मच गया था। वहाँ जैन गुरु अनन्त-सागर पाँच-छः सौ श्रोताओंके समक्ष भाषण कर रहे थे। उनका धर्मोपदेश सुननेके लिए कुछ हरिजन जैसे ही भवनमें प्रविष्ट हुए, श्रोताओंमें उपस्थित सनातनी लोगोंने उनको बाहर निकलवानेके लिए शोर मचाना शुरू कर दिया। परन्तु वक्ता और सुधारकोंने दृढ़तासे उनकी माँग ठुकरा दी। नतीजा यह हुआ कि सनातनी लोग नाराज होकर सभासे उठकर चले गये।

(२) अक्तूबरके अन्तमें उज्जैनके कलैक्टरने एक आदेश जारी किया कि हरिजनोंके साथ घनिष्ठ सम्पर्क रखनेके कारण हरिजन-सेवकोंको, सवर्ण हरिजन-सेवकोंको भी, आगेसे उज्जैनके मुख्य मन्दिरमें पूजा-अर्चनाके लिए प्रवेश नहीं करने दिया जायेगा। इस आदेशके सिलसिलेमें राज्य-सरकारको आवश्यक प्रार्थना-पत्र भेज दिया गया है।

(३) महुदिया गाँवकी एक चमार बालिकाने अपने एक कानमें सोनेकी बाली पहननेकी घृष्टता की थी। कुछ सनातनी लोगोंने इस पर एतराज किया और उसे उतरवा दिया। एक कार्यकर्त्ताको जब यह मालूम हुआ तो वह वहाँ पहुँचा और उसने उन लोगोंको समझाया-बुझाया। बालिकाको कानोंमें बालियाँ पहने रहनेकी अनुमति दे दी गई।

(४) २७ अक्तूबरको नीमचमें एक खादी-कार्यकर्त्ता श्री मूलचन्द अग्रवाल की माताका देहान्त हो गया। श्रीयुत धनीराम सागर नामके एक हरिजन-कार्यकर्त्ता भी शव-यात्रामें सम्मिलित हुए और मृतात्माके प्रति अपने आदर-भावके कारण उसने कुछ दूरतक अर्थोंको कन्धा भी दिया। शव-यात्रामें सम्मिलित सनातनी लोगोंने इस पर बड़ी आपत्ति की, परन्तु श्रीयुत मूलचन्दके दृढ़ता दिखानेपर मामला आगे नहीं बढ़ा।

त्रावणकोरकी घटनाओं और इनमें कितना अन्तर है! ग्वालियरके वर्तमान महाराजा अभी-अभी गद्दीपर बैठे हैं। उन्होंने हरिजनोंके बारेमें एक उदारतापूर्ण वक्तव्य दिया था। अब यदि वे त्रावणकोरके महाराजाकी तरह उसपर अमल करेंगे तो उनके यहाँके कलैक्टर वैसे हास्यास्पद आदेश नहीं निकालेंगे जैसा कि उज्जैन के कलैक्टरने जारी किया बताया जाता है। और न सवर्ण हिन्दू ही हरिजनोंको उस तरह तग करेंगे जिस तरह कि ठक्कर बापाके विवरणके अनुसार उन्होंने किया है। सवर्ण हिन्दुओंकी एक बड़ी सख्या दो परस्पर-विरोधी मतोंके बीच झूल रही है।

भारतीय रजवाड़ोंमें बात बड़ी आसान मालूम पड़ती है। यदि त्रावणकोरकी तरह अन्य हिन्दू-नरेश भी वैसी अधिकृत घोषणाएँ कर दें, तो उनको वही मान्यता मिल जायेगी जो स्मृति-ग्रन्थोंको मिली हुई है और उससे सारे विरोधियोंके मुँह बन्द हो जायेंगे।

[अग्रेजीसे]

हरिजन, १९-१२-१९३६

## १७६. चमत्कार कैसा होता है ?

गत ९ अक्टूबरके आसपास लन्दनमें ईसाई सम्प्रदायोकी एक सभा हुई थी। कैटरबरीके आर्कबिशप उसके अध्यक्ष थे। इस सभाका जो विवरण १६ अक्टूबरके 'चर्च टाइम्स' में छपा, उससे एक उद्धरण नीचे दिया जा रहा है :

इसके बादके वक्ताकी पोशाक एक आम आदमीकी-जैसी थी। वह अमेरिकाके मेथॉडिस्ट एपिस्कोपल चर्चका एक पादरी था, पर धर्माचार्योंकी बेजती भूषाका कोई चिह्नतक उसकी पोशाकमें नहीं था। उसका नाम डॉ॰ पिकेट था। डॉ॰ पिकेट कुछ वर्षोंसे हिन्दुस्तानमें प्रत्यक्ष निरीक्षण करके वहाँकी सामुदायिक प्रवृत्तियोंका अध्ययन कर रहे हैं, और 'क्रिश्चियन मास मूवमेन्ट्स इन इंडिया' नामक पुस्तकमें उन्होंने अपने अध्ययनके परिणाम दिये हैं। इस पुस्तक को कैटरबरीके आर्कबिशपने उल्लेखनीय और अत्यन्त उपयोगी बताया है। डॉ॰ पिकेट मानते हैं कि जिस प्रवृत्तिका उन्होंने स्वयं वर्णन किया है वह आध्यात्मिक दृष्टिसे अत्यन्त महत्त्वपूर्ण है। उन्होंने कहा कि हिन्दुस्तानमें दलित वर्गोंके ४५ लाख लोग हमारे प्रभु ईसाके शिष्य बन गये हैं, और वे अपने जीवनमें हमारे प्रभु ईसाके प्रति जैसी आस्था प्रदर्शित कर रहे हैं उसे देखकर हिन्दुस्तानमें लाखों आदमी आश्चर्यचकित हैं। ब्राह्मणोंने भी—कुछ संकोचके साथ ही सही—यह स्वीकार किया है कि जिन लोगोंके बारेमें वे ऐसा मानते थे कि उनमें धर्मकी भावना पैदा हो ही नहीं सकती और जिनको उन्होंने हिन्दू मन्दिरोंमें प्रवेश करनेका अधिकार देनेसे इनकार कर दिया था, ईसाई-धर्ममें उन लोगोंके भी चरित्र तथा जीवनमें कायापलट करनेकी बड़ी शक्ति है। डॉ॰ पिकेटने कहा कि ऐसे लोगोंमें गिरजा जाने और प्रार्थना करनेकी जैसी निष्ठा है, उसका जोड़ पश्चिमके ईसाइयोंमें भी मिलना मुश्किल है। जिस प्रदेशमें तेलुगू भाषा बोली जाती है, वहाँका उन्होंने एक उदाहरण दिया। वहाँ आज ९ लाख व्यक्ति ईसाई-धर्मका पालन कर रहे हैं। वहाँके १,०२६ गाँवोंमें से १,००२ में तो बारहों महीने रोज शामको गिरजोंमें ईश्वरकी प्रार्थना होती है, और दो-सौसे ऊपर गाँवोंमें नित्य सबेरे भी प्रार्थना होती है। हिन्दुओं में से जो ईसाई हुए हैं, उनमें से अधिकांश कहते हैं कि वे ईश्वरके साथ आध्यात्मिक एकात्मता अनुभव करते हैं और विश्वास करते हैं कि उनके जीवनमें परमात्माका प्रवेश हो गया है। डॉ॰ पिकेट मानते हैं कि यह उनकी धर्मश्रद्धाके

सर्वथा सत्य होनेका ही प्रमाण है, और इससे पुरी तरह सन्तुष्ट जान पड़ते हैं। इन नये ईसाइयोंके हिन्दू पड़ोसी तक यह कबूल करते हैं कि ईसा मसीहके धर्मने इन लोगोंको उन्नत बनाकर इन्हें शरीरकी और रहन-सहनकी एक नये ढंगकी स्वच्छता सिखा दी है, और इन्हें विश्वासके योग्य बना दिया है। इससे भी अधिक मार्ककी बात तो यह है कि जिस प्रदेशमें अस्पृश्योंके जीवनमें ऐसी कायापलट हुई है, वहाँ सवर्ण हिन्दू भी आज गिरजोंमें सैकड़ोंकी तादादमें आने लगे हैं। डॉ० पिकेटने घोषणा की कि यह एक चमत्कार है, ईसाई-धर्मके इतिहासमें जो बड़े-बड़े चमत्कार हुए हैं, यह उनकी टक्करका ही है।”

इतने थोड़े शब्दोंमें इतनी बड़ी अतिशयोक्ति शायद ही मेरे देखनेमें कही आई हो। भारतकी स्थितिसे अपरिचित पाठक तो यह मान लेगा कि ये आँकड़े डॉ० अम्बेडकरके चलाये आन्दोलनके कारण होनेवाले धर्म-परिवर्तनके होंगे। डॉ० पिकेट ऐसा कोई दावा नहीं कर सकते—इसका मुझे पूरा यकीन है। उनके मनमें तो सदियों पहले हिन्दुस्तानमें सबसे पहले स्थापित हुए ईसाई चर्चसे लेकर आजतकके आँकड़े ही रहे होंगे। पर बिशप महोदयने आम तौरपर वैसी स्थिति होनेका जो दावा पेश किया है, उसका इन आँकड़ोंसे कोई सम्बन्ध नहीं है। “४५ लाख दलितोंके जीवनकी कायापलटसे चमत्कृत होनेवाले लाखों मनुष्य” हिन्दुस्तानमें हैं कहाँ? मैं उन लाखोंमें से ही हूँ, और मैंने छः से अधिक बार सारे हिन्दुस्तानमें भ्रमण किया है। परन्तु डॉ० पिकेट द्वारा बताये गये पैमानेपर हुआ परिवर्तन मैंने कहीं भी नहीं देखा, और अभी हालमें हुई ऐसी कोई कायापलट तो निश्चय ही कहीं देखनेमें नहीं आई। भारतीय ईसाइयोंकी समाजोंमें भी मैंने भाषण दिये हैं, पर मुझे दूसरे भारतीयोंसे उनकी हालत जरा भी बेहतर दिखाई नहीं दी। जहाँतक सामाजिक प्रतिष्ठाका सम्बन्ध है, धर्मका नाममात्रका परिवर्तन करनेपर भी अस्पृश्यताका कलक तो उनके साथ लगा ही रहता है। कहनेकी जरूरत नहीं कि मैं यहाँ व्यक्तियोंकी नहीं, बल्कि समुदायोंकी बात कर रहा हूँ। “जिन लोगोंके बारेमें वे ऐसा मानते थे कि उनमें धर्मकी भावना पैदा हो ही नहीं सकती और जिनको उन्होंने हिन्दू मन्दिरोंमें प्रवेश करनेका अधिकार देनेसे इनकार कर दिया था, ईसाई-धर्ममें उन लोगोंके चरित्र तथा जीवनमें कायापलट करनेकी बड़ी शक्ति है”, ऐसा किन ब्राह्मणोंने “—कुछ सकोचके साथ ही सही—स्वीकार किया है”, यह मैं जरूर जानना चाहता हूँ। पर अगर इससे कुछ मतलब निकलता हो तो, मैं यह स्वीकार करनेवाले बहुत-से ब्राह्मणोंको बतला सकता हूँ कि जिन हरिजनोंको सवर्ण हिन्दुओंने उपेक्षित और तिरस्कृत कर दिया था उनके जीवन और उनकी दृष्टिमें जड़-मूलसे परिवर्तन कर देनेकी शक्ति सुधार-आन्दोलनमें उन्होंने पाई है। अविश्वसनीय आम दावोंके बारेमें मैं कुछ नहीं कहता। पर “जिस प्रदेशमें अस्पृश्योंके जीवनमें ऐसी कायापलट हुई है, वहाँ आज गिरजोंमें सैकड़ोंकी तादादमें” कौन-से सवर्ण हिन्दू “आने लगे हैं”, यह मैं सचमुच

जानना चाहता हूँ”। डॉ० पिकेटने चकित कर देनेवाली जो बड़ी-बड़ी बातें बघारी हैं, उन्हें अगर साबित किया जा सके, तो सचमुच यह “ईसाई धर्मके इतिहासमें हुए बड़े-बड़े चमत्कारोंकी टक्करका” तो है ही, बल्कि इसे मनुष्यके इतिहासमें हुए महान चमत्कारोंकी टक्करका मानना पड़ेगा।

पर क्या चमत्कारोंको अलंकारयुक्त वक्तृत्वके प्रमाणकी आवश्यकता पड़ती है ? भारतवर्षमें हमारी आँखोंके सामने अगर ऐसा महान चमत्कार हुआ हो तो क्या उसे हम देख नहीं सकते ? क्या हम उससे अछूते रह सकते हैं ? चमत्कार तो आप ही हमारी नजरमें आ जाते हैं। त्रावणकोरके चमत्कारको ही देखिए। एक महीना पहले कोई इस बातपर विश्वास भी नहीं करता था कि त्रावणकोरके दो हजारसे ऊपर मन्दिरोंके द्वार हरिजनोके लिए खुल जायेंगे और हरिजन सैकड़ोंकी सख्यामें, कट्टरपथी हिन्दुओंकी किसी रोकटोकके बिना, उनमें प्रवेश करेंगे। पर यह घटना त्रावणकोरमें घटी है, और रास्ते चलनेवाला भी इसे देख सकता है। अब इसे चमत्कार कह सकते हैं या नहीं, इस बातकी चर्चाका यह प्रसंग नहीं है। मैं तो इसमें अदृश्य रहनेवाले परमेश्वरका प्रत्यक्ष हाथ देखता हूँ।

मुझे जितनी आस्था ‘गीता’ पर है, उतनी ही ‘वाइबिल’ पर है। मैं मानता हूँ कि दुनियाके सारे महान् धर्म उतने ही सच्चे हैं जितना कि मेरा अपना धर्म। पर इन धर्मोंके अनुयायी आज जब खुद अपने ही हाथों अपने धर्मको हास्यास्पद बनाते हैं, जैसा कि विद्वान विशपने किया है, तब यह देखकर मेरे दिलको चोट पहुँचती है। नि सन्देह मैंने यह बात यह मानकर ही कही है कि विशपके भाषणका प्रस्तुत विवरण सारतः सही है।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १९-१२-१९३६

## १७७. अहिंसा क्या है ?

एक मित्र<sup>१</sup> लिखते हैं :

अपने सभी अनुयायियोंसे आपका आग्रह है कि वे कर्मसे ही नहीं, मन और वचनसे भी अहिंसाका पालन करें। ‘हरिजन’के २६<sup>१</sup> नवम्बरके अंकमें समाचार था कि मिशनरियोंके मौजूदा रुखके बारेमें आपकी प्रतिक्रिया जाननेके इच्छुक श्री एन्ड्रयूजसे आपने कहा था : “उनका रवैया भी अपने-अपने धर्मानुयायियोंकी संख्या बढ़ानेके लिए इस क्षेत्रमें काम करनेवाले अन्य लोगोंकी ही तरह खराब है। दुःखका विषय यह है कि वे हरिजनोंकी कमजोरीका नाजायज फायदा उठानेमें जी-जानसे लगे हुए हैं। अगर वे यह कहे कि ‘हिन्दू-धर्म एक

१. पृ० ९० एस० वाडिया, देखिए “अहिंसा क्या है?”, ६-२-१९३७।

२. पृ० २८ होना चाहिए।



आसुरी धर्म है और इसलिए आप हमारे धर्ममें आ जाइए' तो यह बात मैं समझ सकता हूँ। लेकिन वे तो उन्हें भौतिक सुखोंका प्रलोभन देते हैं और उनसे ऐसे-ऐसे वादे करते हैं जिन्हें वे कभी पूरा नहीं कर सकते।”

यदि आपके शब्दोंको ठीक-ठीक उद्धृत किया गया है, तो मैं पूछना चाहूँगा कि—क्या यह पूरे मिशनरी वर्गके विरुद्ध शब्दोंसे की गई हिंसा नहीं है?

मेरे कोई अनुयायी नहीं है। मैं तो स्वयं ही साधक हूँ और एक गुरुकी तलाशमें हूँ। पर मेरे मित्रने जो प्रश्न उठाया है उससे इसका कोई ताल्लुक नहीं। कुछ अरुचिकर शब्द कहना या लिखना निश्चय ही हिंसा नहीं है, विशेषकर तब जब कि वक्ता या लेखक अपनी कही या लिखी बातको सत्य समझता हो। और जब मैंने दीनबन्धुसे ऊपर उद्धृत बात कही थी तब उसे इसी प्रकार सत्य समझकर ही कहा था। लेकिन मेरा कथन यदि अतिरंजनापूर्ण या उससे भी अधिक बुरा, अर्थात् असत्य सिद्ध हो जाये, तो भी वह उस अर्थमें हिंसापूर्ण नहीं होगा जिस अर्थमें कि पत्र-लेखकने उसे पेश किया है। हिंसाका सार-तत्त्व यह है कि विचार, वचन या कर्मके पीछे कोई-न-कोई हिंसापूर्ण मन्तव्य होना चाहिए, अर्थात् उस विचार, वचन या कर्मकी जड़में अपने तथाकथित विरोधीको नुकसान पहुँचानेका इरादा होना चाहिए। मेरे कथनके पीछे ऐसा कोई इरादा न तो था, और न हो ही सकता था। मैं तो ऐसे दो भले ईसाइयोंके साथ दोस्ताना बातचीत कर रहा था जिनमें से प्रत्येक अपने-अपने ढंगसे मिशनरी है।

हरिजनोके साथ सनातनियोंके व्यवहारके बारेमें और हालमें अपने प्रिय सहकर्मियों के कार्योंके बारेमें मैंने इससे कहीं कड़ी भाषाका प्रयोग किया है। लेकिन कड़ी भाषाके मेरे प्रयोगके पीछे कोई हिंसापूर्ण इरादा नहीं रहा है। और मेरे आलोचकोने भी कोई हिंसापूर्ण इरादा रखनेका आरोप तो मुझपर आम तौरपर कभी नहीं लगाया।

सचमुच अहिंसाकी सबसे खरी कसौटी यही है कि हिंसा करनेकी गम्भीर-से-गम्भीर उत्तेजना होनेपर भी व्यक्ति अपने विचार, वचन और कर्ममें अहिंसापूर्ण बना रहे। सज्जन और विनम्र लोगोंके प्रति अहिंसक बने रहना कोई बड़ी बात नहीं। अहिंसा तो विश्वकी प्रबलतम शक्ति है, जो बड़े-से-बड़े प्रलोभनके विरुद्ध खड़ी रह सकती है। ईसा 'दुर्जनोकी पीढ़ी'को बड़ी अच्छी तरह जानते-समझते थे और उन्होंने उनके वर्णनमें काफी खरी-खरी बातें कही, लेकिन ईश्वरसे उन्होंने यही प्रार्थना की कि 'उनपर दया करो, क्योंकि वे समझते ही नहीं कि वे क्या कर रहे हैं।'

मैंने उनसे जो बातें कही थी, उनके समर्थनमें अधिकृत प्रमाण भी दिये थे। मैं अपने-आपको मिशनरियोंका मित्र मानता हूँ। उनमें से अनेकके साथ मेरे बड़े अच्छे सम्बन्ध हैं। पर मेरी मित्रता कभी भी मेरे मित्रोंकी अपनी सीमाओंको, या उनके द्वारा समर्थित प्रणालियों या तरीकोंकी अच्छाई-बुराईको अनदेखा नहीं करती।

अशोभनीयताके मिथ्या विचार या दूसरोंकी भावनाओंको ठेस लगनेकी आशंकासे लोग अकसर अपनी बात साफ-साफ नहीं कह पाते और इस प्रकार आगे चलकर पाखण्डमे फँसने लगते हैं। लेकिन वैचारिक अहिंसाको यदि व्यक्तियों, समाजों या राष्ट्रोंके स्तरपर जगाना और विकसित करना है तो हमें सत्य कहना ही पड़ेगा, चाहे वह सत्य कुछ समयके लिए कितना ही कटु या अप्रिय क्यों न लगे। और यदि अहिंसापूर्ण कर्मके पीछे अहिंसक विचार न हो, तो उस कर्मका कोई खास महत्त्व नहीं रह जाता। वह किसी दूसरे व्यक्तिको प्रभावित नहीं कर सकता। वह तो एक कपट-जैसा हुआ। कर्मकी शक्ति और उसका प्राण तो उसके मूलमे रहनेवाला विचार होता है। हम इस बातको समझते ही नहीं कि कर्म या वचनके मुकाबले विचार कहीं अधिक शक्तिशाली होता है। जब विचार, वचन और कर्म इन तीनोंमे सामंजस्य होता है तब विचारको वचन और कर्म दोनों मर्यादित करते हैं, इतना ही नहीं, स्वयं वचनको कर्म मर्यादित करता है। कहनेकी जरूरत नहीं कि विचारसे मेरा आशय उस जीवन्त विचारसे ही है, जिसका वचन और कर्ममे रूपान्तरण सम्भव है। सामर्थ्यसे रहित विचार हवाई किलेसे अधिक अर्थ नहीं रखते और वे हवामे ही विलीन हो जाते हैं।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १९-१२-१९३६

## १७८. अश्लील विज्ञापनोंको कैसे रोका जाये ?

अश्लील विज्ञापन-सम्बन्धी मेरा लेख<sup>१</sup> देखकर एक सज्जन लिखते हैं :

जैसा कि आपने लिखा, जो अखबार वैसी अश्लील चीजोंके इस्तिहार देते हैं उनके नाम जाहिर करके आप अश्लील विज्ञापनोंका प्रकाशन रोकनेके लिए बहुत-कुछ कर सकते हैं।

इन सज्जनने जिस सेंसरशिपकी मुझे सलाह दी है, उसका भार मैं नहीं ले सकता; लेकिन इससे अच्छा एक उपाय मैं सुझा सकता हूँ। जनताको अगर यह अश्लीलता अखरती हो, तो जिन अखबारों या मासिक-पत्रोंमें आपत्तिजनक विज्ञापन निकले, उनके ग्राहक यह कर सकते हैं कि उन अखबारोंका ध्यान इस ओर आकर्षित करें और अगर फिर भी वे ऐसा करनेसे बाज न आये तो उन्हें खरीदना बन्द कर दें। पाठकोंको यह जानकर खुशी होगी कि जिस बहनने मुझे अश्लील विज्ञापनोंकी शिकायत भेजी थी, उसने इस दोषके मागी मासिक-पत्रके सम्पादकको भी इसके बारेमे लिखा था, जिसपर उन्होंने इस भूलके लिए खेद-प्रकाश करते हुए उसे आगेसे न छापनेका वादा किया है।

१. लेखका अंग्रेजी अनुवाद २-१-१९३७ के हरिजनमें प्रकाशित हुआ था।

२. देखिए पृ० ३४-३६।

यह कहते हुए भी मुझे खुशी होती है कि मैंने इस वारेमें जो-कुछ लिखा, उसका कुछ अन्य पत्रोंने भी समर्थन किया है। 'निस्पृह' (नागपुर) के सम्पादक लिखते हैं :

अश्लील विज्ञापनोंके बारेमें 'हरिजन'में आपने जो लेख लिखा है उसे मैंने बहुत सावधानीके साथ पढ़ा। यही नहीं, बल्कि मैंने उसका अविकल अनुवाद भी 'निस्पृह'में दिया है और एक-छोटी-सी सम्पादकीय टिप्पणी भी उस पर मैंने लिखी है।

मैं बतौर नमूनेके एक विज्ञापन इस पत्रके साथ भेज रहा हूँ, जो अश्लील न होते हुए भी एक तरहसे अनैतिक तो है ही। इस विज्ञापनमें साफ झूठ है। आम तौरपर गाँववाले ही ऐसे विज्ञापनोंके चक्करमें फँसते हैं। मैं ऐसे विज्ञापन लेनेसे इन्कार करता रहा हूँ। और इस विज्ञापनदाताको भी यही लिख रहा हूँ। जैसे अखबारमें निकलनेवाली समस्त पाठ्य सामग्रीपर सम्पादकी निगाह रहना जरूरी है, उसी तरह विज्ञापनोपर नजर रखना भी उसका कर्तव्य है। और कोई भी सम्पादक अपने अखबारका ऐसे लोगों द्वारा उपयोग न होने दे जो भोले-भाले देहातियोंकी आँखोंमें झूल झोंककर उन्हें ठगना चाहते हैं।

हरिजनसेवक, १९-१२-१९३६

## १७९. पत्र : महादेव देसाईको

१९ दिसम्बर, १९३६

चि० महादेव,

निश्चय किये अनुसार, पत्र इस व्यक्तिके हाथ ही भेज रहा हूँ। इसका नाम महादेव है। यह जो ला सके, इसे देना। लीलावती तो गाडीमें आ ही रही है।

मुझे ६ अनार और १२ केले चाहिए।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५१२) से।

## १८०. कर्त्तव्यभ्रष्ट क्या करें ?

जिस दुःखद घटनाका वर्णन मुझे करना पड़ा है उसके आधारपर कुछ मित्रोंने इस प्रकारका प्रश्न उठाया है<sup>१</sup> : “आप इस तरहकी घटनाओंको प्रकाशमें लाते हैं, और सम्बन्धित व्यक्तियोंको अपना पद छोड़ देनेकी सलाह देते हैं। आप बाह्य दृष्टिसे उनके काममें दोष नहीं निकाल पाये। आपने उनके कामकी प्रशंसा भी की है। क्या अब उन्होंने अपनी योग्यता भी गँवा दी ? क्या जनता उनकी सेवासे वंचित रहेगी ? उनके स्थानकी पूर्ति कौन करेगा ?”

यह प्रश्न विचार करने लायक है। मैं तो इस प्रश्नपर वर्षों पहले विचार कर चुका हूँ और उसपर असख्य बार अमल कर चुका हूँ। मैंने ‘असख्य’ विशेषणका प्रयोग बिना सोचे-समझे नहीं किया है। मैंने उसपर इतनी अधिक बार अमल किया है कि मैं उसकी सख्या नहीं बता सकता। मैं यह मानता हूँ और मेरा यह अनेक बारका अनुभव है कि कोई व्यक्ति कितना भी योग्य क्यों न हो, उसके गुप्त अनीतिपूर्ण कृत्यका असर उसके कामपर पड़े बिना नहीं रहता। इस नियमका एक सुदृढ आधार है, और वह यह कि वह व्यक्ति जो काम करता है उसके लिए नीतिकी आवश्यकता है। योग्यताके अभावके बावजूद, जिनका चरित्र पूर्णतः दोषरहित है उनका काम सफल हुआ है। इसके उदाहरण देनेकी आवश्यकता नहीं होनी चाहिए। उदाहरण देना एक नाजुक काम है। किन्तु नीतिपर आधारित कामोंकी ओर नजर डालनेवाला मुझसे सहमत हुए बिना नहीं रहेगा। यह माननेमें किसी तरहकी आनाकानी नहीं होनी चाहिए कि अस्पृश्यता-निवारणका कार्य चरित्रहीन व्यक्तियोंसे कराना असम्भव है। शास्त्रोंमें प्रवीण श्रेष्ठ वक्ता भी सनातनी हिन्दूकी मान्यताको कैसे बदल सकता है ? उसकी बुद्धिपर किये गये प्रहार व्यर्थ जाते हैं। चैतन्य, रामकृष्ण, राममोहन राय, दयानन्द आदिका प्रभाव अब भी देखा जा सकता है। यह प्रभाव क्या जोर-जवरदस्तीसे पड़ा होगा ? इनकी अपेक्षा कहीं प्रखर बुद्धिके झुण्ड-के-झुण्ड लोग शायद हमें देखनेको मिल जायेंगे। किन्तु वे मनुष्योंका हृदय-परिवर्तन नहीं कर सके। इस तरहके उदाहरणोंसे संसारका इतिहास भरा पड़ा है। इसके बावजूद, यदि हम इसका प्रमाण माँगे तो यहाँ ‘नाच न जाने आँगन टेढ़ा’वाली कहावत लागू होगी। हाँ, यह स्वीकार करना पड़ेगा कि चरित्रवान व्यक्तियोंमें भी उद्यम, आवश्यक ज्ञान प्राप्त करनेकी उत्कट इच्छा, विवेक आदि गुण तो होने ही चाहिए।

किन्तु प्रश्नकर्त्ताका प्रश्न तो अभी अनुत्तरित ही रह गया। जो लोग सार्वजनिक संस्थाओंको छोड़ चुके हैं, यदि उनमें सेवा करनेका उत्साह हो तो वे उससे अलग

नहीं होते, अलग नहीं हो सकते। कोई किराीको उसके धर्मसे मुक्त नहीं कर सकता। धर्म तो उसीका है जो उसका पालन करता है। धर्म उनके लिए है जो हरिजन-सेवा, खादी-कार्य, ग्राम-सेवा आदिके काममें लगे हुए हैं। जिन लोगोका पतन हो चुका है, ऐसे लोगोकी मूर्च्छा यदि टूट चुकी हो तो वे कहीं भी रहकर सेवा कर सकते हैं। ऐसे लोगोको किसी गाँवमें बसनेसे कौन रोक सकता है? मूक भावसे पड़े रहकर गाँवमें भंगीका काम करनेसे उन्हें कौन रोक सकता है? कताई करने और अन्य लोगोको कातना सिखाने या हरिजनोकी सेवा करनेमें क्या अड़चन हो सकती है? ऐसा करते हुए वे इतने शुद्ध बन जायेंगे कि उन्हें समाजके बीच खड़े होनेमें कोई कठिनाई नहीं होगी। या फिर अपने स्थानपर, लोगोकी नजरमें न आनेके बावजूद, उनका ऐसा प्रभाव पड़ेगा कि वह व्यापक होगा। मैंने ऐसा कभी नहीं कहा, न कभी माना कि पापका मार्जन ही नहीं किया जा सकता। यहाँतक कि पतितोका सिरमौर भी महा पुण्यात्मा बन सकता है। किसी इतिहासकारने तुलसीदासके बारेमें ऐसा ही कहा है। 'गीता' पुकार-पुकारकर कहती है कि भक्तिमार्ग महापापीके लिए भी मुक्तिप्रद होता है। इसीलिए भगवानका एक विशेषण 'पतितपावन' है।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, २०-१२-१९३६

## १८१. आदर्श और व्यवहार

'आदर्श भंगी' शीर्षक मेरा लेख पढ़कर एक सज्जनने लम्बा पत्र लिखा है, जिसका सार यह है:

लेखकने तो अपने पत्रको बहुत-सी दलीलोसे अलंकृत किया है, लेकिन उनमें कोई ऐसी नई दलील नहीं है। पत्रमें केवल मुझे समझानेकी कोशिश की गई है। इसलिए उन दलीलोमें पाठकोको नहीं उतारूँगा। जवाबमें सिर्फ कुछ तथ्य ही देना चाहता हूँ, जिससे कि मेरा आशय अधिक स्पष्ट हो जाये। जो आदर्श अमलमें जरा भी न लाया जा सके, वह आदर्श ही नहीं। आदर्श और व्यवहारके बीचमें अन्तर सदा रहेगा ही। इस अन्तरको कम करनेमें पुरुषार्थकी आवश्यकता रही है। ऐसे उच्च शिक्षाप्राप्त और भंगीका काम करनेवाले मुझे आज भी अच्छी सख्यामें मिल रहे हैं जो मेरे आदर्श भंगीतक पहुँचनेका प्रयत्न कर रहे हैं। उनकी सख्या रोज बढ़ती जाती है। अगर कुछ मनुष्य जन्म-मर बढई रहेगें, अनेक किसान रहेगें, कुछ सगतराश

१. देखिए पृ० ९७-९९।

२. यहाँ प्रस्तुत नहीं किया जा रहा है। पत्र-लेखकने लिखा था: आदर्श भंगीवाला आपका लेख मेरे गले नहीं उतरा। मादूस होता है, आप आदर्श और व्यवहारके बीच भेद नहीं करते। आपका आदर्श भंगी ऐसा है कि उस तक कभी कोई नहीं पहुँच सकता। ऐसे आदर्श भंगी पैदा करनेमें आप सफल नहीं होंगे।

रहेंगे, नाई रहेंगे, तो भंगी क्यों नहीं? ये सब ज्ञानके अधिकारी नहीं हैं क्या? असलमे देखा जाये तो हरेक डॉक्टर, हरेक नर्स भंगी तो है ही। उन्हें मल-मूत्र बिखेरना पड़ता है, सूँघना पड़ता है, साफ करना पड़ता है, उसका पृथक्करण करना पड़ता है। उन्हें हम भंगी मान ले तो क्या उनका अपमान होगा? किस कारणसे? भंगीने ऐसे कौनसे पाप किये हैं कि उसका घंघा नीच-से-नीच माना जाये? सारी दुनियामे ऐसा नहीं है। विलायतमे भी कुछ लोगोको रास्ते साफ करने पड़ते हैं, मैला उठाना पड़ता है। पर वहाँ इस घंघेको कोई नीच घंघा नहीं मानता।

कोई भी घन्घा हो, जब उसका शास्त्र बन जाता है तब उसमे दूसरे शास्त्रो-जितना ही रस उत्पन्न हो जाता है। हमारे यहाँ ही घंघोको नीच मानकर समाजने उनके शास्त्र नहीं बनने दिये। इसलिए बढईगिरीका शास्त्र बढई नहीं रचता, उनका शास्त्र हम पश्चिमसे लाते हैं। डॉ० फाउलर आज बगलौरमे भंगीका काम कर रहे हैं। जिस होटलमें वे रहते हैं वहाँका सारा मैला वे इकट्ठा करते हैं और सूक्ष्म रीतिसे यह शोध कर रहे हैं कि उसकी आसान-से-आसान तरीकेसे किस तरह खाद बन सकती है। पश्चिममे बड़े-बड़े शहरोका मैला उठाना और उसे ठिकाने लगाना एक प्रकाण्ड क्रिया है। उसे करनेवाले भंगी ही हुए ना? दार्जिलिंग और शिमलेमे मैलेकी सफाईपर काफी पैसा खर्च किया जाता है। यह कैसी शर्म और दुःखकी बात है कि हमारे भंगी भाइयोमे से किसीने इसका ज्ञान प्राप्त नहीं किया। यह उच्च वर्णके माने जानेवाले लोगोका महान पाप है। भंगीकी अवगणना करके वे जगत्की अवगणनाके पात्र बन गये हैं। मेरे मनमे जरा भी सन्देह नहीं कि ब्राह्मण-जितना ही मान जबतक भंगीको प्राप्त नहीं होगा, तबतक भारतको सुख मिलनेका नहीं, और न आर्थिक, सामाजिक और राजनीतिक स्वतंत्रता मिलेगी। यह मैंने कोई आदर्शकी बात नहीं कही है, बल्कि यह शुद्ध व्यवहारकी बात है। भंगी जैसा आज है, उसे भी मान दिया जाये—यह मेरी माँग है। जब कोई भंगी ब्रह्मज्ञानी हो जायेगा, तब तो हम विवश होकर उसकी पूजा करेंगे ही। पर भंगी आज जैसा है वैसा भी वह हमारा सगा भाई है, ऐसा समझकर हम बरताव करेंगे तभी हमारी शुद्धि होगी।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, २०-१२-१९३६

## १८२. पत्र : अमतुस्सलामको

२० दिसम्बर, १९३६

चि० अ० सलाम,

तू तो अब हिन्दीमें खूब लिखने लगी है। मैं तुझे तार क्यों दूँ? तेरी मूर्खताका पार ही नहीं है। अगर तू वहाँ शान्तिसे इलाज न करवाये तो मेहरबानी करके सेगाँव आ जा। मैं अपनी इच्छानुसार तेरी दवा करूँगा। मैं सेगाँव २९को और देर हुई तो ३१ को पहुँचूँगा।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३६८) से।

## १८३. पत्र : कस्तूरभाई लालभाईको

फैजपुर

२० दिसम्बर, १९३६

भाई कस्तूरभाई,

जैसा कि हमारे बीच तय हुआ था, सरपंचको सौपनेके कागज-पत्रोंको मैं ध्यान-पूर्वक देख गया हूँ। तीन प्रश्नोंसे सम्बद्ध सारे कागज अलग निकाल लिये हैं। सर-पंचको जो कागज भेजे जायेंगे, उनकी सूची इसके साथ भेज रहा हूँ। न० २, ७, ८, ९, १४, १५ और १६ के साथ मिल-मालिकोंकी एसोसिएशनकी ओरसे जो अन्तिम उत्तर आये हैं, उन्हें भी संलग्न कर दिया है। न० १०, ११, और १२ मजदूर यूनियनकी ओरसे पेज की गई स्वतन्त्र टिप्पणियाँ हैं। इनके सम्बन्धमें एसोसिएशनकी ओरसे कोई जवाब नहीं आया। ये टिप्पणियाँ भी वर्षा में हुई चर्चासे सम्बन्धित हैं। इनमें से एक तो, आप देखेंगे, भूल-सुधार सम्बन्धी है। इसकी नकल अन्य टिप्पणियोंके समान एसोसिएशन को भी भेज ही दी गई है, सो इसे रख लेना उचित होगा। किन्तु यदि आपको लगे कि इन तीन टिप्पणियोंको निकाल लेना चाहिए तो मुझे कोई एतराज नहीं है। मैं स्वयं तो इस मामलेके गुण-दोषोंमें गया ही नहीं हूँ। अतः अपने निर्णयके लिए मुझे इन भूलों अथवा इन टिप्पणियोंमें उल्लिखित अकोंकी आवश्यकता नहीं है। अतः इस सम्बन्धमें जैसा आप कहे, मैं करनेको तैयार हूँ।

यदि सरपंचतक जाना ही हमारे नसीबमें हो तो इस सूचीके अनुसार कागज-पत्र तो मेरे पास तैयार हैं। इनमें मैंने अपनी कोई टिप्पणी बगैरह नहीं लिखी है,

इसलिए ये सरपंचको भेजे जा सकते हैं। किन्तु मैं आशा करता हूँ कि मेरे उठाये मूल प्रश्नोंके बारेमें आपको स्वतन्त्र रूपसे अथवा किसी वकील मित्रकी सहायतासे विश्वास हो गया होगा और आप, हम ने जो उपाय सोचे थे, उन्हें सफलतापूर्वक काममें ला रहे होंगे। कागजोंको व्यवस्थित करते हुए मुझे उन्हें फिरसे पढ़ना ही पड़ा। लेकिन सरसरी तौरसे ही पढ़ पाया हूँ। मुझे तो लगता है, मेरा निर्णय दीपकके प्रकाशके समान स्पष्ट है। किन्तु इसका तो कोई अर्थ नहीं होता। आपके मनपर भी यही छाप पड़े, तब और तभी हम सरपंचतक जानेसे बच सकते हैं।

मोहनदासके वन्देमातरम्

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ४१९८) से।

### १८४. पत्र : श्रीमन्नारायण अग्रवालको

२० दिसम्बर, १९३६

चि० श्रीमन्,

तुम्हारा लेख पढ़ गया हूँ। 'हरिजन' में नहीं छप सकता है। कहीं छपने लायक नहीं है। तुम्हारे पास जो योजना है उसे प्रकट करो। तुम्हारा प्रस्ताव तो सर्वमान्य है। लेकिन 'लिटरेसी'का अर्थ क्या किया जाये। यह प्रश्न बहुत विवादग्रस्त है।

बापूके आशीर्वाद

पाँचवें पुत्रको बापूके आशीर्वाद, पृ० २९९।,

### १८५. पत्र : मीराबहनको

२१ दिसम्बर, १९३६

चि० मीरा,

वैसी वर्षा तो हमारे यहाँ नहीं हुई, लेकिन आंधी और बिजलीका पूरा जोर रहा। यहाँ अबतक कुछ नहीं हुआ। लोग पूरी शक्तिसे काम कर रहे हैं, फिर भी काफी-कुछ करना शेष है। प्रकृति कृपालु नहीं रही। परन्तु उसकी इस अकृपाको हम भूल जायेंगे यदि वह इसे दोहराये नहीं।

यदि प्रह्लादका बालक गाड़ी खींच ले जाये, तो बड़ी बात होगी, मुझे खुशी है कि तुमको हर शाम आध घटेके लिए बालकोबाका साथ मिल जायेगा।

फलोंके बारेमें मैंने बड़ी सख्त हिदायत दी है। आशा है, बा और बालकोबाको बिना किसी अड़चनके फल मिल रहे होंगे।



अपनी शक्तिसे अधिक काम मत करो ।  
सस्नेह,

बापू

[पुनश्च:]

तिलकनगर डाकघर । इससे अधिक पतेकी जरूरत नहीं ।

[पुनः पुनश्च:]

पी०से बात की है । वह लिखेगा ।

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ६३६८) से; सौजन्य : मीराबहन । जी० एन० ९८३४ से भी ।

## १८६. पत्र : लीलावती आसरको

तिलकनगर

२१ दिसम्बर, १९३६

चि० लीला,

क्या तुझे मेरा पत्र नहीं मिला ? अब भाईको आराम होता आ रहा है, जान-कर प्रसन्न हुआ ।

दमयन्तीसे कहना, मैंने उसे बहादुर समझा था । बहादुर स्त्री न कभी रोती है, न बेचैन होती है । जीवन-मरण न तुम्हारे हाथमे है, न और किसीके । तो फिर शोक क्यों किया जाये ? सेवा की, तहाँ हमने सब-कुछ कर लिया ।

साथमें तो केवल महादेव, बाबलो, प्यारेलाल और राधाकिसन हैं । खानसाहब और मेहरताज तो हैं ही । वे अलग रहते हैं । मेहर प्रभाके साथ है ।

बा, मनु, नीमूका काना और नवीन २४ को आयेगे ।

बापूके आशीर्वाद

[पुनश्च:]

इतना ही मेहर और ताराके लिए काफी है ।

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ९३५३) से । सी० डब्ल्यू० ६६२८ से भी; सौजन्य : लीलावती आसर ।

## १८७. पत्र : हरिलाल गांधीको

फैजपुर कांग्रेस  
२१ दिसम्बर, १९३६

चि० हरिलाल,

तू मेरे लिए ८ महीने तक शराब छोड़े रहेगा, और विजयशकरजीके लिए ९ महीनेतक। तो अपने स्वयंके लिए और भगवानके लिए कब और कितने समय तक के लिए शराब छोड़ेगा ?

बापू

[ गुजरातीसे ]

महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरी; सौजन्य : नारायण देसाई।

## १८८. पत्र : मुन्नालाल जी० शाहको

२१ दिसम्बर, १९३६

चि० मुन्नालाल,

दुग्धालय और भगीका तुम्हारा काम ठीक चल रहा होगा। इस कामके बारेमें मीराबहनका प्रमाणपत्र लेना। वे यह काम ठीक जानती हैं। दूधका हिसाब बारीकीसे समझ लेना। विद्यार्थी रविवारको आ गये होंगे।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटोन्नकल (जी० एन० ८५९२) से। सी० डब्ल्यू० ७००४ से भी;  
सौजन्य : मुन्नालाल जी० शाह।

## १८९. पत्र : विजया एन० पटेलको

तिलकनगर  
२१ दिसम्बर, १९३६

वि० विजया,

मुझे कुछ विशेष नहीं लिखना है। तू मुझे लिखना। सब कामोंमें खूब सुघड़ाई का समावेश करना। हिसाब-किताब बिलकुल ठीक रखना।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ७०६२) से। सी० डब्ल्यू० ४५५४ से भी; सौजन्य : विजया एम० पचोली।

## १९०. पत्र : बलवन्तसिंहको

२१ दिसम्बर, १९३६

वि० बलवन्तसिंह,

रामदास को खत दिया। वह मानता था तुमारे पास कुछ काम ही नहीं था तो यहाँ क्यों न आना? मैंने जब गोमाता की बात की तो खामोश हो गया। तुमारी तबीयत अच्छी होगी।

बापूके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १८८८) से।

## १९१. भाषण : कांग्रेस-स्वयंसेवकोंके समक्ष<sup>१</sup>

२१ दिसम्बर, १९३६

कांग्रेसके स्वयंसेवकोंसे — विशेष रूपसे जिनके जिम्मे सफाई वगैरहका काम है उनसे — एक निवेदन करते हुए महात्मा गांधीने आज रात अपना मौन भंग किया। लगभग ५०० स्त्री-पुरुषोंने पूरी शान्तिके साथ उनकी बातें सुनीं।

वे बहुत ही शान्त स्वरमें और समझानेवाले लहजेमें बोले। उन्होंने — स्वयं उन्हींके शब्दोंमें कहें तो — “भंगी-कार्य-शास्त्र” की विस्तारसे चर्चा की। भाषण आरम्भ करते हुए उन्होंने कहा कि भंगीका काम तो मैंने बहुत पहले दक्षिण आफ्रिकामें ही शुरू कर दिया था। भंगी बनकर जन्म लेना पूर्व जन्मके पुण्योंका फल होता है। मुझे नहीं मालूम कि किन कारणोंसे एक आदमी भंगीके घर जन्म लेता है और दूसरा ब्राह्मणके घर। लेकिन जर्तक समाजके लाभकी बात है, भंगी ब्राह्मणसे रत्ती-भर भी कम नहीं है। जो लोग भंगीके कामको अधम मानते हैं वे अज्ञानवश ही ऐसा मानते हैं।

हरएक माँ अपने बच्चोंके लिए भंगीका काम करती है। हरएक डॉक्टर अपने मरीजोंके लिए अकसर भंगीका काम करता है। लेकिन डॉक्टर लोग जहाँ उसके लिए मोटी-मोटी फीसें फटकारते हैं, वहाँ समाजके लिए उतना ही उपयोगी काम करनेवाले भंगियोंको उनके मुकाबले बहुत ही थोड़ा मिलता है। समाज भंगियोंके कामको नीची नजरसे देखता है, जबकि डॉक्टरोंके कार्यको भला और ऊँचा उठानेवाला काम मानता है। ऐसे किसी भी व्यक्तिसे जो सही भावनासे और डटकर और उसमें अपना गौरव मानते हुए भंगीका काम नहीं कर सकता या नहीं करता, यह आशा नहीं रखी जा सकती कि वह देश-सेवाका कोई भी काम प्रभावकारी ढंगसे कर सकेगा। कांग्रेस-अपने अधिवेशनोंकी कार्यवाही चलाती रह सकती है और सफलता भी हासिल कर सकती है, लेकिन तभी जब सफाईका काम समुचित ढंगसे चलता रहे। कांग्रेस अधिवेशनकी कार्यवाही भले ही सफलतापूर्वक सम्पन्न हो जाये, लेकिन यदि सफाईका काम सफल नहीं होता तो कांग्रेसके किसी भी अधिवेशनको सफल नहीं कहा जा सकता। दो या तीन दिनोंतक तो भोजनके बिना भी काम चलाया जा सकता है और बिना किसी खास परेशानीके चलाया जा सकता है, लेकिन इससे कम समयतक भी भंगीकी सेवाके बिना किसीका काम नहीं चल सकता। कांग्रेस-

१. इस भाषणकी रिपोर्ट हिन्दू, हिन्दुस्तान टाइम्स और हितवादमें भी छपी थी।

अधिवेशनोंके प्रबन्धका काम जिन लोगोंके जिम्मे रहता है, उनको सबसे अधिक चिन्त इसी बातकी करनी पड़ती है कि भोजन और सफाईकी व्यवस्थाको लेकर कोई शिकायत न हो। उनको दूसरी चीजोंकी इतनी चिन्ता नहीं करनी पड़ती।

महात्मा गांधीने ऐसे कुछ स्वयंसेवकोंके कामका उल्लेख किया जिनको उन्होंने काम करते देखा था। उन्होंने उनके कामकी आलोचना करते हुए कहा, मुझे लगा कि वे बहुत धीमी गतिसे काम करते हैं। मैं उनको दोष नहीं देता। इसमें उनका दोष नहीं। वे ईमानदारीसे काम कर रहे थे, लेकिन उनको किसीने प्रशिक्षित ही नहीं किया। मुझे विश्वास है कि प्रशिक्षण मिले तो वे शानदार काम करके दिखा सकते हैं। भारतमें रामराज्य आना निश्चित है। और मेरी कल्पनाका रामराज्य एक ऐसी व्यवस्था है जिसमें ब्राह्मण और भंगी, बल्कि यहाँतक कि ब्राह्मण और महाराजाके बीच भी कोई भेद नहीं रहेगा। उनको उनके कामकी सामाजिक उपयोगिताकी दृष्टिसे आँका जायेगा और उसीके अनुसार उनको महत्त्व दिया जायेगा। गांधीजीने उस समाज-व्यवस्थामें भंगीके महत्त्वपर फिर जोर देते हुए धोषणा की कि भारतमें स्वराज्य विधान-मण्डलोंमें कांग्रेसी विधायकोंके प्रयत्नोंसे नहीं आयेगा, बल्कि उन भंगियों और अन्य कार्यकर्त्ताओंकी कुशल और ईमानदाराना कोशिशोंके बलपर ही आयेगा जो, नगरपालिकाओंके और अन्य सार्वजनिक मानपत्रोंमें अपनी प्रशंसा या किसी पुरस्कारकी अपेक्षा किये बिना, अपने कर्तव्य-पालनमें जुटे रहेंगे। उन्होंने आप्रह किया कि फैजपुर आनेवाले दर्शकों और प्रतिनिधियों तथा कार्यकर्त्ताओंको उसे एक आदर्श गाँव बनाकर दिखाना चाहिए।

गांधीजीने उनके लिए नियत किये गये स्वयंसेवकोंकी संख्याका उल्लेख करते हुए कहा कि धूमते समय मेरे साथ रहनेके लिए जो पन्द्रह स्वयंसेवक तैनात किये गये हैं, वे बहुत ज्यादा हैं। मेरे लिए इतना ही काफी होगा कि मुझे रास्ता बतलानेके लिए बस एक स्वयंसेवक दे दिया जाये। फैजपुर आखिर एक गाँव ही है, कोई बड़ा शहर नहीं, इसलिए दर्शकोंकी बड़ी भीड़पर काबू पानेके लिए बड़ी संख्यामें स्वयंसेवक रखनेकी भी कोई जरूरत नहीं है।

[ अंग्रेजीसे ]

बॉम्बे क्रॉनिकल, २२-१२-१९३६

## १९२. तार : इलवा मन्दिर-प्रवेश समारोह समितिको

[ २२ दिसम्बर, १९३६ या उससे पूर्व ]<sup>१</sup>

अधीर न हो । ६ जनवरीसे पहले आना सम्भव नहीं । पाँच दिन का कार्यक्रम बनाकर मुझे भेजे और सब इन्तजाम कर ले ।

[ अंग्रेजीसे ]

बॉम्बे क्रॉनिकल, २३-१२-१९३६

## १९३. पत्र : मीराबहनको

फैजपुर

२२ दिसम्बर, १९३६

चि० मीरा,

तुम्हारा पत्र मिला ।

मुझे उम्मीद है कि बा २४ को आ जायेगी । अच्छा ही रहा कि मैं उसे अपने साथ नहीं लाया । यहाँ तीमारदारी चाहनेवाले जितने ही कम लोग हो उतना ही अच्छा । मेरी चलती तो मैं बा को आनेसे रोक देता । लेकिन वैसा हो नहीं सकता था ।

जवतक तुम अपनी शक्तिसे अधिक मेहनत नहीं करती, तवतक तुम जितना चाहे काम करो, मुझे उसकी चिन्ता नहीं ।

मुझे आशा है कि प्रह्लादके बालककी दशा अब सुधारपर है और नई गायकी भी । उसे हम न बचा सके तो बड़ा दुःख रहेगा ।

सस्नेह,

बापू

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ६३६९) से; सौजन्य : मीराबहन । जी० एन० ९८३५ से भी ।

१. साधन-सूत्रमें विवरण पर २२ दिसम्बर की तिथि दी गई है ।

## १९४. भाषण : किरौड़ामें'

२२ दिसम्बर, १९३६

गांधीजीने कहा कि मुझे इस गाँवमें आनेकी बड़ी खुशी है। मैं इसको एक तीर्थ-जैसा मानता हूँ, क्योंकि मुझे याद है कि इस गाँवके घनजी नाना चौधरीने क्या सेवा की है, कैसा त्याग किया है। उन्होंने पुलिस-विभागकी नौकरीको लात मारकर कांग्रेसके काममें काफी हाथ बँटाया। मुझे यह भी याद है कि श्री चौधरीकी सफलताओंमें यहाँके ७५ स्त्री-पुरुषोंने क्या योग दिया और किस तरह उनका साथ दिया।

गांधीजीने कहा कि मैं यहाँ उन सेवाओंके लिए पूरे गाँवको बधाई देने आया हूँ और मुझे यह देखकर खुशी हो रही है कि आप लोगोंने गाँवको कितना साफ-सुथरा रखा है। कांग्रेस-अधिवेशन आपके इतने समीप रखे जानेका कारण शायद 'संघर्षमें किया गया आपका वह योगदान ही है।

मुझे जहाँ यह देखकर खुशी हो रही है कि आपने अपने गाँवको काफी साफ-सुथरा रखा है, वही मुझे दुःखके साथ यह भी कहना पड़ रहा है कि मनुष्य-मनुष्य में भेद-भाव करना बुरा है। आपने जो दूसरा आदर्श वाक्य अंकित कर रखा है उसमें कहा गया है कि सच्चा हिन्दू-धर्म हरिजनो और सबर्ण हिन्दुओंके बीच भेद नहीं मानता। लेकिन मैंने गाँवमें और इसकी हरिजन बस्तीमें घूमकर देखा है कि हरिजनो और सबर्ण हिन्दुओंके बीच भेद-भाव बरता जाता है। आप हरिजनोके साथ उस तरहका बरताव नहीं करते जैसा आपके आदर्श वाक्यमें बतलाया गया है। आप उनको अपने कुओसे पानी नहीं लेने देते और इसलिए उनको तालाबोसे पानी लेना पड़ता है और, मैं समझता हूँ, कभी-कभी मवेशी भी उन तालाबोमें पानी पीते हैं। यह बड़ी बुरी चीज है।

हमारा देश विदेशियोकी गुलामीमें रहा है। हम स्वतन्त्र नहीं हैं। हालाँकि हम सब मानते हैं कि स्वराज्य हमारा जन्मसिद्ध अधिकार है, लेकिन हम अपने अधिकार को अबतक प्राप्त नहीं कर पाये हैं। इसमें कांग्रेसकी सदस्यताका कोई महत्त्व नहीं है। देश-भरमें आज कांग्रेसके कितने सदस्य हैं? अधिक-से-अधिक एक करोड़। फिर शेष ३४ करोड़का क्या होगा? मैंने कांग्रेस छोड़ दी है। मैं कांग्रेसका चबलिया सदस्य तक नहीं हूँ। मैंने आम लोगोको सही जानकारी और सही दिशा देनेका निश्चय

१. गांधीजीको सौ रुपयेकी पैली और मराठीमें एक मानपत्र भेंट किया गया था। गांधीजी ने हिन्दीमें भाषण दिया था। भाषणका विवरण हिन्दू, हिन्दुस्तान टाइम्स और हितवादमें भी प्रकाशित हुआ था। हिन्दी भाषण उपलब्ध नहीं है।

किया है, इसलिए मैं भी ३४ करोड़में ही शामिल हो गया हूँ। उदाहरणके लिए, आपके गाँवके २,५०० लोगोमें से सिर्फ २५० ही कांग्रेसके सदस्य हैं। यदि आप सब कांग्रेसके सदस्य न हो, तो भी कोई हर्ज न ही। इसका मतलब यह नहीं कि मैं चाहता हूँ कि आप सदस्य न बने। लेकिन मैं यह जरूर महसूस करता हूँ कि सिर्फ सदस्य बन जानेसे कोई लाभ नहीं। वैसे मैं इस पक्षमें हूँ कि आप सब कांग्रेसके सदस्य बन जाये। आप विधान-मण्डलोमें प्रवेश करना चाहे, तो उसपर भी मुझे कोई आपत्ति नहीं। लेकिन वैसा करनेकी कोशिशमें आपको अपने बीच मतभेद और झगड़े खड़े करनेकी जरूरत नहीं।

विधान-मण्डलोका काम मैं उन लोगोपर छोड़ता हूँ जो उस तरहका काम करने के इच्छुक हैं और जिनके पास उसके लिए योग्यता और उतना अवकाश है। मैंने कहा है कि विधान-मण्डलोमें प्रवेश करके कोई ठोस चीज हासिल होनेवाली नहीं है। लेकिन यदि कांग्रेसने विधान-मण्डलोकी सीटोको अपने अधिकारमें कर लेनेका निर्णय किया है, कांग्रेसी सदस्योंको कौंसिलोमें भी कांग्रेसका झण्डा गाड़नेका आदेश दिया है, तो उसने ऐसा इसलिए किया है कि वह नहीं चाहती कि वे सीटे अवांछनीय लोगोके हाथोंमें जाये और वे उनका ऐसा उपयोग करे जो राष्ट्रीय हितोंके लिए हानिकर हो।

यदि वास्तविक स्वराज्य प्राप्त करना है तो हमें आपसमें झगड़ना बन्द कर देना चाहिए। हमारे बीच पूर्ण समानता और भाईचारा होना चाहिए। मनुष्य-मनुष्य, समुदाय-समुदाय और वर्ग-वर्गके बीच मौजूद सभी प्रकारका कृत्रिम अन्तर अवि-लम्ब मिटाया जाना चाहिए। आखिर हम सब मनुष्य हैं, एक ही ईश्वरकी सन्तान हैं। हम जैसे ही इस सचाईको समझ लेंगे और अपने नित्यप्रतिके जीवनमें इसपर अमल करने लगेंगे, वैसे ही स्वराज्य हमारी पकड़में आ जायेगा।

[अंग्रेजीसे]

बॉम्बे क्रॉनिकल, २४-१२-१९३६

## १९५. सन्देश : अखिल भारतीय महिला-सम्मेलनको'

[१३ दिसम्बर, १९३६ से पूर्व]

मैं बूढ़ा हो गया हूँ, लेकिन अगर तुम लोगोको मेरे सन्देशकी जरूरत है तो जरूर दूंगा। मैं यही कह सकता हूँ कि नारियाँ जबतक अपने नारीत्वको प्रतिष्ठित नहीं करती, तबतक भारतकी चतुर्दिक् प्रगति असम्भव है। हम जिनको अवला कहते हैं जब वे सवला बन जायेगी तब सभी अवलजन सवल हो जायेगे।

[अंग्रेजीसे]

हिन्दू, २४-१२-१९३६



## १९६. पत्र : रोनाल्ड डंकनको

सेर्गाव, घर्षा

के पतेपर

२३ दिसम्बर, १९३६

प्रिय मित्र,

आपकी भेजी पुस्तिकाके लिए धन्यवाद। अपनी बातकी स्थापनामें आपने जो तर्क दिये हैं वे अपनी सीमामें ठीक मालूम होते हैं। समाज कुछ करे या न करे इसे बिना विचारे व्यक्तिका अपना आचरण तो शुद्ध ही होना चाहिए, इस बातपर शायद पूरी तरह जोर नहीं दिया गया है। अहिंसक कार्रवाईके लिए दूसरेके सहयोग पर निर्भर नहीं रहना पड़ता, लेकिन हिंसक कार्रवाई दूसरेके सहयोगके बिना नाकाम हो जाती है। यहाँ अहिंसा और हिंसा—इन दोनों शक्तियोंकी चर्चा समाजके परम कल्याणके सन्दर्भमें की जा रही है।

हृदयसे आपका,

मो० क० गांधी

रोनाल्ड डंकन, महोदय

६ पॉल मॉल

लन्दन

अंग्रेजीकी नकलसे प्यारेलाल पेपर्स; सौजन्य : प्यारेलाल।

## १९७. पत्र : अमृतलाल टी० नानावटीको

तिलकनगर

२३ दिसम्बर, १९३६

वि० अमृतलाल,

अभी सूर्योदय नहीं हुआ, हाथ सुन्न है, लेकिन तुम्हारा कांड सामने पड़ा है, इसलिए इतना लिखे डालता हूँ। अब तो जितनी पहले थी उससे अधिक शक्ति आ जानी चाहिए। तुममें और मीरामें होड़ लगी है। मीरामें तो शक्ति आ गई है। रोज लगभग ४ पौंड दूध, आठसे दस तोलेतक मक्खन, १५ तोले आटा, साग और फल लेती है। हाँ, वजन नहीं बढ़ा, जितना था उतना ही है। अब वह अपने कपड़े

खुद धो लेती है। सेगांव जानेके लिए बा, मनु, कनु कल आ गये। यहाँ तो महादेव, बाबलो, प्यारेलाल और राधाकिसन है। खानसाहब और मेहरताज तो हैं ही।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० १०७२७)से।

## १९८. पत्र : नर्मदाबहन रा० पाठकको

२३ दिसम्बर, १९३६

चि० नर्मदा,

तू चाहती है इसलिए तुझे लिख रहा हूँ। जो लोग तुझे प्रौढ बुद्धिकी, अथवा निर्णय ले सकने योग्य समझते हैं, वे भूलमे पड़े हैं। तेरी बुद्धि कच्ची है, तेरा मन अस्थिर है। तेरी भावनाएँ अच्छी हैं, किन्तु उन्हें मूर्तिमान करनेकी शक्ति तुझमे नहीं है। यह तेरे बारेमे मेरा निदान है। जो तुझे सीधे रास्ते ले जा सकता था, उसीने तुझपर कुदृष्टि डाली और तू गिरी। साथ ही जिस बहनके लिए तेरे मनमे सहानुभूति थी, उसके प्रति अन्याय हुआ और उस अन्यायमे तू सहायक बनी। तू यह क्यों नहीं समझती कि ऐसे दोषमय सम्बन्धमे से तू अपनी सेवाभावनाका सिंचन कैसे कर सकती है? न तो तेरे पत्रमे स्पष्टता है, न रामनारायणके पत्रमे। मुझे तो इतना स्पष्ट समझमे आता है कि या तो तुम्हे एक-दूसरेको पति-पत्नीके रूपमे भूल जाना चाहिए, या फिर इच्छानुसार दृढतापूर्वक भोग-विलास करना चाहिए। पति-पत्नी कहलाओ, साथ ही ब्रह्मचर्यका पालन करो, यह बात मैं लगभग असम्भव मानता हूँ। तुम्हारे मनमे तो विकार रहेगा ही। प्रभु तेरा कल्याण करे।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० २७८१) से, सौजन्य : रामनारायण एन० पाठक।

## १९९. पत्र : रामनारायण एन० पाठकको

२३ दिसम्बर, १९३६

भाई रामनारायण,

तुम दोनोंके पत्र मिले। आवेशमें आकर कुछ नहीं किया होगा। जब दोनोंने ब्रह्मचर्यका निश्चय कर लिया है, तब विवाह रहा ही कहाँ? तुम्हारे विवाहका मूल अपने मनोविकारको सन्तुष्ट करना ही था, यह तुम्हारे पत्रसे स्पष्ट हो जाता है। जो पति-पत्नी स्वेच्छासे ब्रह्मचर्यका पालन करे, वे भाई-बहन ही हुए। किन्तु तुम दोनों तो दम्पति होने योग्य ही नहीं थे। जिसने विवाहसे पहले ही किसी स्त्रीसे सम्बन्ध कर लिया, वह उस स्त्रीसे विवाह कैसे कर सकता है? यदि तुम विवाहकी विधिको कोई मान्यता ही न देते हो, तब तो मुझे तुमसे कुछ कहना नहीं है। क्योंकि ऐसा हो, तो तुम्हारा गंगा तथा नर्मदाके प्रति व्यवहार निर्दोष माना जाना चाहिए; यानी व्यभिचार शब्द ही भाषासे उठ जाना चाहिए। तुम मेरे मतका आदर करते हो, इसीलिए अभीतक तुम्हारे साथ जूझ रहा हूँ। किन्तु जबतक मेरा तर्क तुम्हारे गले न उतरे, तबतक कोई कदम न उठाना। जो करोगे, वह कठिन ही होगा। कामको जीतना सरल बात नहीं है, यह मैं जानता हूँ। मेरा प्रयत्न तो तुम्हारी विचार-शुद्धि करना है। जहाँ दोष हो, वहाँ निर्दोषता नहीं देखनी चाहिए। कामेच्छा उलटेको सीधा बनाकर दिखाती है। अब तुम्हें जो ठीक लगे सो करना, और जो करो उससे चिपटे रहना। यह कहना तो सरल है, लेकिन करना मुश्किल।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० २७८३)से; सौजन्य : रामनारायण एन० पाठक।

## २००. पत्र : अमतुस्सलामको

तिलकनगर, फैजपुर  
२४ दिसम्बर, १९३६

चि० अमतुल सलाम,

तेरा पत्र मिला। मैं तेरे किन प्रश्नोंका जवाब दूँ? कान्ति अभीतक यहाँ आया ही नहीं है। वह कब आयेगा यह भी मुझे मालूम नहीं। वह अपने किसी मित्रसे मिलने पूना गया है। तू सेगाँव आना। वहाँ सलाह-मशविरा करना। रहेगी तो मैं तेरा उपचार करूँगा या कराऊँगा। यदि तू अपने मनकी शान्तिकी खातिर भी आये तो ठीक होगा। तू अब भी अपनी अँगुलीके बारेमें कुछ नहीं लिखती।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३६९) से।

## २०१. वक्तव्य : समाचारपत्रोंको

२४ दिसम्बर, १९३६

महात्मा गांधीने कहा कि वे चूँकि बकरीके दूधके सेवनके बिना नहीं रह सकते, इसलिए वे शुद्ध अन्तःकरणसे संघ' के अध्यक्षके पद पर और अधिक बने नहीं रह सकते। परन्तु उन्होंने वचन दिया कि वे संघके कार्योंमें ठीक उसी प्रकार रुचि लेते रहेंगे और उसका मार्ग-दर्शन करते रहेंगे जिस प्रकार कि वे अखिल भारतीय ग्रामोद्योग संघका करते आये हैं।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दुस्तान टाइम्स, २७-१२-१९३६

१. अखिल भारतीय गौ-रक्षा सघकी कार्यकारिणी समितिने निर्णय किया था कि उसके प्रत्येक न्यासीको केवल गायके दूध या गायके दूधसे बनी वस्तुओंका सेवन करना चाहिए, इसलिए महात्मा गांधीने उसके अध्यक्ष-पदसे त्यागपत्र दे दिया था।

## २०२. पत्र : कस्तूरभाई लालभाईको

तिलकनगर, फैजपुर  
२५ दिसम्बर, १९३६

भाई कस्तूरभाई,

आपके तार व पत्र मिले। मैं मान लेता हूँ कि जो मूल आपत्तियाँ मैंने उठाई हैं, उनके बारेमें आपने वकीलकी राय ले ली है और वह मेरे अर्थके विरुद्ध गई है। यदि ऐसा हो तो यह सहज ही समझमें आ सकता है कि आप अब और कुछ नहीं कर सकते।

नं० २ का कागज मेरे सुझावसे रखा गया था, किन्तु उस समय आपने इसपर अपना विरोध व्यक्त नहीं किया था। मेरे लिए किसी प्रकारका बन्धन नहीं था, इसलिए मेरा तो कर्तव्य ही था कि मजूर-महाजनकी बात सुनूँ। मेरा निर्णय उनके विरुद्ध ही है, किन्तु यह विरोध हमारे सम्मुख किये गये उनके निवेदनका एक अंग है, और इसे सरपंचके पास जाना चाहिए। ६की माँग मैंने ही की थी और आपका उसके प्रति कोई विरोध नहीं था। नं० १० और ११को छोड़ देनेमें मुझे कोई एतराज नहीं है।

१२की माँग तो हम-दोनोंकी थी। भूले सुधारनेकी बात भी थी ही।

अतः अपने रेकार्डमें तो मैं १०, ११को छोड़कर बाकी सब कागज रखे लेता हूँ। यह कहा जा सकता है कि मैंने उनका उपयोग अपने निर्णयपर पहुँचनेके लिए किया है। मेरे लिए १२का कोई उपयोग नहीं है, किन्तु आपका मत मामलेके गुण-दोषपर आधारित है, इसलिए मैं उसकी आवश्यकता मानता हूँ।

यदि इस विषयमें हमारे बीच मतभेद रहे ही, तो निर्णय भी सरपंच ही करे। बहुत समय बीत गया है, इसलिए अब हम पत्रोंके विनिमयमें अधिक समय न खर्च करें।

राजनगर-मिलके बारेमें मेरी राय यह है कि इसमें चमनभाईने भारी भूल की है। मैंने जो निर्णय किया है, मैं उसमें न्याय देखता हूँ, इसलिए उसे बदलनेमें मुझे दोष दिखाई देता है। किन्तु बाकी मिलोके बारेमें यदि चमनभाईने हमें निर्णय करने दिया होता, तो मैं जरूर इतना जुमाना मजूरों पर करता जिससे कि लेन-देन का सब हिसाब बराबर हो जाता। उन मजूरोंको फिरसे रख लेनेके बारेमें जरा और गहरे उतरकर विचार करना चाहिए।

अब सुधार व परिवर्धन सहित अपनी राय मैं आपको कल भेजनेका प्रयत्न करूँगा। उसे अपनी रायके साथ सरपचके पास, वे वहाँ हो तो वहाँ अथवा जहाँ हो, पहुँचा दीजिए।

मोहनदासके वन्देमातरम्

[पुनश्च]

एक बात भूल गया। निर्णयकी नकल हमें दोनों पक्षोंको देनी चाहिए। यदि हम अखबारोंको कुछ न दे, तो भी वे इस बारेमें लिखा ही करेंगे। आपकी भेजी कतरन पढ गया। किसकी ओरसे नाम प्रगट किये गये, कैसे कहा जा सकता है? अखवारवाले अटकल भी क्या कम लगाते हैं? उनमें से कोई तो कभी सच निकलेगी ही। ठीक है न?

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ४१९९)से।

## २०३. भाषण : खादी तथा ग्रामोद्योग प्रदर्शनीके उद्घाटन-अवसरपर'

२५ दिसम्बर, १९३६

अखबारोंमें आप लोगोंने यह तो देखा ही होगा कि गाँवमें कांग्रेसका यह जो अधिवेशन हो रहा है, इसके लिए मैं ही सब तरहसे जिम्मेदार हूँ। उन्होंने यह भी घोषित कर दिया था कि मैं दिसम्बरके शुरूमें फैजपुर पहुँच जाऊँगा और प्रदर्शनी-सम्बन्धी व्यवस्थाकी निगरानी करूँगा। यह पिछली बात सही है, और बगैर किसी झूठे शील-सकोच या अतिशयोक्तिके, मैं यह कहूँगा कि यहाँ आप जो भी त्रुटियाँ देख रहे हैं, उनके लिए मैं ही पूरी तरहसे जिम्मेदार हूँ। कांग्रेस-अधिवेशन और प्रदर्शनीको गाँवमें करनेका विचार मुझे ही सूझा था, इसलिए जो भी दोष या त्रुटियाँ आप यहाँ देखेंगे, उनकी जिम्मेदारी मुझे अपने ऊपर लेनी ही चाहिए। और जो भी अच्छी चीज आप यहाँ देखें, उसका श्रेय उन लोगोंको है जिन्होंने कि यहाँ सारी व्यवस्थाकी है। गाँवमें कांग्रेस-अधिवेशन और प्रदर्शनी करनेकी मेरी तजवीज दास्ताने और देवने स्वीकार की थी, और परिपूर्णता तथा दृढनिश्चयके साथ, जो कि महाराष्ट्रियोंकी चारित्रिक विशेषताके अनुरूप है, उन्होंने अपने वचनका पूरा-पूरा पालन भी किया है। प्रदर्शनी तो मेरी कल्पनाके अनुसार होनी आवश्यक ही थी,

१. प्रदर्शनीका उद्घाटन साढ़े आठ बजे सुनह किया गया था। वहाँ कस्तूरबा गांधी, जवाहरलाल नेहरू, अब्दुल गफ्फार ख़ाँ, वल्लभभाई पटेल, सरोजिनी नायडू, राजेन्द्रप्रसाद, अबुल कलाम आजाद, गोविन्दवल्लभ पन्त, जे० बी० कृपलानी, जमनालाल बजाज और महादेव देसाई भी उपस्थित थे। भाषणका विवरण हिन्दुस्तान टाइम्स, वर्ग्वे क्रॉनिकल, और अन्य समाचारपत्रोंमें प्रकाशित हुआ था। यह साराश महादेव देसाईने तैयार किया था।

क्योंकि अखिल भारतीय चरखा-संघने, जिसका कि मैं अध्यक्ष हूँ, और अखिल भारतीय ग्रामोद्योग संघने, जिसे मैं अपनी देख-रेखमें चला रहा हूँ, इसका सारा आयोजन किया है। मुझे उन्हें आगाह करना पड़ा था कि महाराष्ट्रके इस गाँवमें वे लखनऊ या दिल्लीकी नकलपर कुछ बनानेका खयाल छोड़ दें। अगर यही करना हो तो फिर पूनामें ही कांग्रेस-अधिवेशन और प्रदर्शनी क्यों न की जाये? लेकिन अगर इनको गाँवमें रखना है तो भारतीय गाँवके मुताबिक ही सारा आयोजन करना चाहिए। और यह काम मुझसे अच्छा कोई और नहीं कर सकता था, क्योंकि, जैसाकि मैंने उनसे कहा था, मैं मुद्दतसे स्वैच्छिक ग्रामीण रहा हूँ, जब कि वे हाल ही में ग्रामीण बने हैं। सेगाँवमें बसे हुए मुझे अभी चन्द ही महीने हुए हैं और मेरा जन्म तथा पालन-पोषण चूँकि कस्बेमें हुआ, शिक्षा भी मैंने कस्बेमें ही पाई इसलिए अपने-आपको ग्रामीण जीवनके अनुकूल बनानेमें मेरे शरीरको कठिनाई मालूम पड़ी। इसीलिए मुझे वहाँ मलेरिया हो गया। लेकिन, जैसाकि आप जानते हैं, मैंने उसे तुरन्त भगा दिया, जल्दी अच्छा हो गया, और मैं विलकुल चुस्त-दुस्त हूँ। दरअसल इसका कुछ सबब तो यह है कि मैं अब निश्चिन्त हूँ, अपनी तमाम चिन्ताओंका भार मैंने जवाहरलाल और सरदारके विशाल कंधोंपर छोड़ दिया है। फिर भी मेरे स्वास्थ्यका सच्चा रहस्य यह है कि मेरा शरीर भी उसी काम और वातावरणमें रह रहा है जहाँ मेरा दिल बस गया है।

यहाँकी रचनाका श्रेय वास्तुकार श्रीयुत म्हात्रे और कलाकार श्रीयुत नन्दलाल बोसको है। दो महीने पहले जब नन्द बाबू मेरे बुलानेपर वर्धा पहुँचे तो मैंने उन्हें समझाया कि मैं असलमें क्या चाहता हूँ, और अपनी कल्पनाको मूर्त रूप देना मैंने उन्हीं पर छोड़ दिया। कारण कि वे एक सृजनशील कलाकार हैं, और मैं नहीं हूँ। ईश्वरने मुझे कलाकी भावना तो दी है, पर उसे मूर्त रूप देनेकी प्रतिभा प्रदान नहीं की। श्रीयुत नन्दलाल बोसको ईश्वरने ये दोनों ही चीजे बख्शी हैं। मैं उनका आभार मानता हूँ कि प्रदर्शनीकी कलापूर्ण रचनाका सारा भार उन्होंने अपने ऊपर ले लिया और ठीक-ठीक व्यवस्था करनेके लिए वह कुछ हफ्ते पहले यहाँ आकर बैठ गये। फल यह हुआ कि सारा तिलकनगर ही एक प्रदर्शनी बन गया है, और इसीलिए प्रदर्शनी वहाँसे शुरू नहीं होती जहाँ कि मैं उद्घाटन करने जा रहा हूँ, बल्कि उसका आरम्भ मुख्य प्रवेश-द्वारसे होता है, जो ग्रामीण कलाका एक सुन्दर नमूना है। नि सन्देह, श्री म्हात्रेके भी हम कृतज्ञ हैं, जिन्होंने सारी आयोजनाको पूर्णतातक पहुँचानेमें कुछ उठा नहीं रखा। कृपया याद रखिए कि यहाँ जो तमाम कलात्मक रचना दिखाई देती है इसमें हमारे नन्द बाबूने स्थानीय साधन-सामग्री और यहीके मजदूरोंसे सारा काम लिया है।

अब मैं चाहता हूँ कि आप लोग प्रदर्शनीमें जाये और सम्भव हो तो उसे मेरी आँखोंसे देखें। अगर आप यह ध्यान रखें कि अखिल भारतीय चरखा-संघ और अखिल भारतीय ग्रामोद्योग संघके संरक्षणमें उसका आयोजन किया गया है, तो आपको मालूम हो जायेगा कि यहाँ आपको क्या देखनेकी आशा करनी चाहिए। चरखा-संघका उद्देश्य

सारे हिन्दुस्तानको खादीधारी बना देना है, जिस मजिलतक दुर्भाग्यसे हम अबतक नहीं पहुँचे हैं और वह अब भी हमसे बहुत दूर है। और ग्रामोद्योग सधका उद्देश्य भारतवर्षके मृतप्राय कुटीर-उद्योगोंका पुनरुद्धार करना है। खादी तथा ये दूसरे कुटीर-उद्योग हमारे गाँवोंकी आर्थिक बेहतरीके लिए इतने जरूरी हैं जितने कि शरीरके लिए प्राण।

यह प्रदर्शनी कोई तमाशेकी चीज नहीं है, लोगोंकी आँखोंको चौधियाने या भुलावेमें डालनेके इरादेसे यह प्रदर्शनी नहीं लगाई गई है। यह वास्तविक ग्राम-प्रदर्शनी है, जो गाँववालोंके परिश्रमसे तैयार की गई है। यह शुद्ध शिक्षणात्मक प्रयत्न है। ग्रामवासियोंको यह दिखाना ही इसका एकमात्र उद्देश्य है कि अगर वे अपने हाथ-पैरो तथा अपने आसपासकी साधन-सामग्रीका ठीक-ठीक उपयोग करे तो वे किस प्रकार अपनी आमदनी दुगुनी कर सकते हैं। मैं तो अपने अध्यक्षसे कहूँगा कि वे मुझे सयुक्त प्रान्तके किसी गाँवमें ले चले। मैं उस गाँवकी पुनर्रचना जमनालालजीके रूपरेखासे नहीं, बल्कि उस गाँवके मर्दों और औरतोंके हाथ-पैरोकी सहायतासे करूँगा — वशर्ते कि उस गाँवके लोगोंको मैं जो हिदायते दूँ, उनके अनुसार काम करनेके लिए वे उन्हें राजी कर ले। हमारे अध्यक्ष इसपर शायद कहे कि ज्यों ही ये गरीब लोग अपनी आमदनी कुछ बढ़ाना शुरू करेंगे, त्यों ही जमनालालजी-जैसे जमींदार लगानमें इजाफा कर देंगे और इस तरह उनके हाथसे उनकी अतिरिक्त आमदनी छीन लेंगे। हम जमींदारको इस तरहका काम नहीं करने देंगे। मुझे इसमें जरा भी सन्देह नहीं कि हमारे हिन्दुस्तान-जैसे देशमें, जहाँ लाखों आदमी बेकार पड़े हैं, लोग ईमानदारीके साथ अपनी रोजी कमा सके, इसके लिए उनके हाथ-पैरोको किसी-न-किसी काममें लगाये रखना जरूरी है। खादी और कुटीर-उद्योग उनके लिए आवश्यक हैं। मेरे लिए यह बात सूर्य-प्रकाशकी भाँति स्पष्ट है कि इन उद्योगोंकी आज सख्त जरूरत है। भविष्यमें इनका क्या होगा यह मैं नहीं जानता, न जाननेकी चिन्ता ही करता हूँ।

इसके साथ वे प्रदर्शनीकी कुछ चीजोंका, जो उनके सामने रखी हुई थीं, वर्णन करने लगे — जैसे, लुहारखानेके औजार जो रातको तैयार किये गये थे, आन्ध्र के कारीगरोंकी बनाई हुई चीजें (जैसे बटुवे और चश्मेके केस) जो नदी-किनारे उगनेवाली एक घाससे तैयार की गई थीं, लोमड़ीकी खाल, जो वधकि चर्मालयमें कमायी गयी थी और उसमें खादीका अस्तर लगाया गया था, वगैरह, वगैरह।

ये छोटी-छोटी चीजे गरीब ग्रामवासियोंकी आमदनीमें काफी वृद्धि कर सकती हैं। आप उनके लिए इतना सुनिश्चित कर सकें कि तीन पैसे रोजके बजाय, जो आज उन्हें मिलते हैं, वे तीन आने रोज पैदा कर सकेंगे, तो उन्हें स्वराज्य मिल गया, ऐसा वे सोचने लगेंगे। वुनकरोके लिए आज खादी यही करनेका तो प्रयत्न कर रही है।

सक्षेपमें कहा जाये तो उनको सिखाना यह है कि धूलसे कचन किस तरह बन सकता है, और उन्हें यह सिखाना ही इस प्रदर्शनीका मकसद है। दो महीने



पहले जब मैं नन्द बाबूसे मिला, तब उनसे मैंने कह दिया था कि वे यहाँ शान्ति-निकेतनसे अपने आर्ट स्कूलके कीमती चित्र न लाये, डर यह है कि बेमौसमकी बारिशसे वे चित्र कहीं खराब न हो जाये। उन्होंने मेरी यह सलाह मान ली और यही पास-पड़ोससे उन्होंने ये सारी चीजे इकट्ठी की। उन्होंने अपनी कलाकारकी दृष्टिसे आसपासके गाँवोंमें चक्कर लगाया और किसानोंकी घर-गिरस्तीमें से वे अनेक चीजें चुन लाये—ऐसी चीजे जिनमें आम आदमीको कोई खास कला दिखाई नहीं देगी। पर उनकी आँख तो कलाकारकी सूक्ष्मदर्शी आँख है, उन्होंने उन चीजोंको यहाँ खूबसूरतीके साथ सजा दिया है और उन्हें एक नया ही रूप दे दिया है।

पहलेकी प्रदर्शनियोंके मुकाबले यह प्रदर्शनी बहुत छोटी है, इसके लिए श्री बैकुण्ठलाल मेहताने माफी माँगी है। पर माफी माँगनेकी कोई बात नहीं थी। इस प्रदर्शनीमें कोई चीज फालतू नहीं है, और जो शिल्प दर्शाये गये हैं, उनका अर्थ है—कितना अतिरिक्त उत्पादन किया जा सकता है। हाथके बने कागजके नमूनोंको ही ले लीजिए। ये कागज मूजसे, केलेकी छालसे, और बाँससे तैयार किये गये हैं। आप यहाँ जो यह सारा नगर देख रहे हैं इसकी वनावटमें बाँसका भाग मुख्य है, और आप यह यकीन रखें कि कांग्रेस-शिविर उखड़नेके बाद इस तमाम बाँसका ठीक उपयोग किया जायेगा।

हमारे अध्यक्षके लिए जिस प्रकारके जुलूसका आयोजन किया गया था, उसकी वह अनोखी सादगी आपने जरूर देखी होगी—खास करके वह सुन्दर सजा हुआ रथ जिसमें छः जोड़ी बैल जुते हुए थे। आपको यहाँ क्या मिलनेवाला है, इस बातके लिए आपको तैयार करनेकी गरजसे ही इस प्रकारका सब आयोजन किया गया था। शहर-जैसी कोई सुविधा या आराम यहाँ आपको नहीं मिलेगा, यहाँ तो आपको ऐसी ही चीजे मिलेंगी जिन्हें गाँवके गरीब आदमी मुहैया कर सके हैं। इस तरह यह जगह हम सबके लिए एक तीर्थ बन गई है—यह हमारी काशी है, यह हमारा मक्का है, जहाँ हम स्वतन्त्रताके लिए प्रार्थना करने और राष्ट्रकी सेवाके लिए अपने को उत्सर्ग करने आये हैं। आप लोग यहाँ गरीब किसानोंपर हुकूमत जतलाने नहीं आये हैं, बल्कि यह सीखनेके लिए आये हैं कि उनके रोजमर्राके मशक्कतके कामोंमें भाग लेकर—जैसे, मगीका काम करके, अपने कपड़े वगैरह खुद धोकर और अपना आटा खुद पीसकर—आप उनका भार किस तरह हलका कर सकते हैं। कांग्रेसके इतिहासमें यह पहला ही मौका है कि आपको यहाँ बिना पालिशका अनकुटा चावल और हाथके पिसे आटेकी रोटियाँ भोजनमें दी जा रही हैं। जितनी चाहे ताजी हवा और पृथ्वीमाताकी स्वच्छ गोद तो है ही, जहाँ आप आराम कर सकते हैं। बेचारे व्यवस्थापकोंकी तमाम त्रुटियोंको कृपया क्षमा कर दीजियेगा, क्योंकि खान-साहबके शब्दोंमें हम सब खुदाई खिदमतगार हैं, हम यहाँ सेवा करानेके लिए नहीं, सेवा करनेके लिए आये हैं।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, २-१-१९३७

## २०४. आघा दर्जन या छः

ठक्कर बापाने समाचारपत्रोंसे यह कतरन<sup>१</sup> मेरे पास भेजी है

हरिजन नामसे चाहे ईसाई हो या मुसलमान, हिन्दू हो या सिख, है फिर भी वह हरिजन ही। उसे तथाकथित हिन्दू-धर्मसे विरासतमे जो दाग मिले है, उनको वह बदल नहीं सकता। वह अपना ऊपरी लिबास बदलकर अपने-आपको कैथोलिक हरिजन या मुस्लिम-हरिजन या नया मुसलमान या नया सिख तो कहलवा सकता है, लेकिन उसकी अस्पृश्यता जीवन-भर उसका पीछा नहीं छोड़ेगी। पाँचके बाद आनेवाले अकको आप छः कहे या आघा दर्जन, बात तो एक ही है। हिन्दू-धर्मसे जबतक अस्पृश्यताको नहीं मिटाया जायेगा, तबतक हरिजनोके माथेसे यह कलक नहीं मिटेगा, चाहे वे अपने ऊपर किसी भी धर्मका बिल्ला लगा ले। इसलिए हिन्दू-धर्मकी रक्षा करना या उसे नष्ट करना हरिजनोके हाथमे है, उसी तरह जिस तरह कि यह सवर्ण हिन्दुओके हाथमे है। इसमे शक नहीं कि अपने ऊपर किसी और धर्मका बिल्ला लगा लेना हरिजनोके लिए जितना आसान है, सवर्ण हिन्दुओके लिए हृदय-परिवर्तन उतना आसान नहीं है। लेकिन हरिजनोके लिए यह ज्यादा आसान हो सकता है कि वे हर सासारिक प्रलोभनसे ऊपर उठकर, सचेतन रूपसे, उसी धर्ममे दृढतापूर्वक प्रवृत्त रहे जिसमे कि उनके सहधर्मियोने उन्हें बिलकुल बुनियादी मानवीय अधिकारोसे वंचित कर रखा है। हरिजनोको आजकल जैसे प्रलोभन दिये जा रहे हैं उनके चक्करमे न पडना निस्सन्देह किसी भी व्यक्तिके लिए कठिन ही है। इसलिए यदि हरिजन अपने सतत व सचेतन प्रयत्नो द्वारा अपने पैतृक धर्मको शुद्ध बनानेका सकल्प लेकर उसके प्रति सच्चे बने रह सके और उसपर दृढ रह सके, तो यह सचमुच एक चमत्कार ही होगा। हरिजन इस बातको जानते हैं कि सवर्ण हिन्दुओमे ऐसे लोग एक अच्छी सख्यामे हैं—और वह सख्या दिन-दिन बढ़ती ही जा रही है—जिन्होंने उनके सुख-दुःखको अपना सुख-दुःख बना लिया है और जो अपने पिछले अन्यायो और सवर्ण अपने हरिजन भाइयोके साथ आज भी जो अन्याय कर रहे हैं, उनका प्रतिकार करनेके प्रयत्नमे लगे हुए हैं। इस दृष्टिसे देखा जाये तो कुम्भकोणमकी घटना रोमन कैथोलिक धर्मके लिए भी उतनी ही लज्जास्पद है जितनी कि वह हिन्दू-धर्मके लिए है।

[ अग्रेजीसे ]

हरिजन, २६-१२-१९३६

१. यहाँ उद्धृत नहीं की गई है। उसमें समाचार था कि कुम्भकोणमके सेंट मेरीज कैथेड्रलमें रविवारकी प्रार्थनाके दौरान जब कैथोलिक हरिजनोंने संगठित रूपसे प्रवेश किया और उनके लिए नियत स्थानपर बैठनेके बढे वे सवर्ण कैथोलिकोंके बीच जहाँ-तहाँ बिखर गये, तो सवर्ण कैथोलिक प्रार्थना-स्थल छोड़कर चले गये।

## २०५. इसका मर्म

“हरिजन-सेवक सघकी त्रावणकोर-शाखाके विनम्र किन्तु सतत प्रयत्नोने इस महान कार्य (त्रावणकोर नरेशकी घोषणा) का मार्ग प्रशस्त किया था”,<sup>१</sup> मेरे इस कथनको गलत साबित करनेके लिए त्रावणकोर विधान-सभाके उपाध्यक्षने एक लम्बा लेख लिखा है। लेखकने स्थानीय सघसे यहाँतक कहा है कि अपने कामका ढिंढोरा पीटनेके लिए वह न तो सार्वजनिक सभाओका आयोजन करे और न श्री राजगोपालाचारी-जैसे बाहरी लोगोको आमन्त्रित करे। यही नहीं, बल्कि इसके विपरीत, उन्होने यह भी कहा है कि मैं तो अहमदाबादमे भी, जहाँ मेरा सबसे ज्यादा प्रभाव समझा जाता है, हरिजनोके लिए मन्दिर खुलवानेमे बिल्कुल असफल रहा हूँ।

मेरा आशय तो मेरे शब्दोसे स्पष्ट ही था कि स्थानीय सघने लोगोको इस कार्यका महत्त्व समझाकर उनके मानसको इसके अनुकूल बनानेके लिए जिस अथक उत्साहसे काम किया, उसीने सबणोंको इसके लिए तैयार किया। और जहाँतक पता है, त्रावणकोरमे उसके सिवा ऐसी कोई सस्था है ही नहीं जो सबणोंकी अन्त-रात्माको जगानेके लिए उनके बीच काम कर रही हो। मेरे लेखमे ऐसी कोई बात नहीं थी जिससे यह ध्वनि निकलती हो कि महाराजा साहबने जो-कुछ किया वह हरिजन-सेवक सघकी हलचलसे प्रभावित होकर किया है।

अन्य सभी बातें ऐसी हैं जिनके बारेमे स्थानीय कार्यकर्ता ही ज्यादा अच्छी तरह समझ सकते हैं कि क्या करना है और कैसे।

जहाँतक मेरे अपने प्रभावका सवाल है, मैं उपाध्यक्ष महोदयके इलजामको कबूल करता हूँ। मैं न सिर्फ अहमदाबादमे, बल्कि वर्धामे भी, यहाँ आकर बस जानेके बाद भी, हरिजनोके लिए मन्दिर नहीं खुलवा सका हूँ। और मेरी प्रसिद्धिके लिए इससे भी बढ़कर जो बुरी बात है, वह यह कि इस छोटे-से गाँव सेगाँवमे सबणोंके जो दो मन्दिर हैं उन्हे भी मैं हरिजनोके लिए नहीं खुलवा सका हूँ। लेकिन ऐसी स्वीकारोक्ति करते हुए मुझे कोई पश्चात्ताप नहीं है। मेरी यह असफलता उस सफलताकी, जिसमे मुझे पूरा विश्वास है, पहली सीढ़ी है। लेकिन वह मुझे तभी मिलेगी जब ईश्वरको मजूर होगा। “मेरा कर्तव्य तो सिर्फ इतना है कि उसके लिए प्रयत्न करते-करते प्राण-विसर्जन करूँ।”

इसलिए त्रावणकोरमे यह जो चमत्कार हुआ इसका श्रेय निश्चित रूपसे महाराजा साहब, उनकी नेक माता और उनके योग्य दीवानको ही है। और हम सबके लिए, जो अस्पृश्यताको जड़-मूलसे उखाड़नेके प्रयत्नमे लगे हुए हैं, यह एक सबक है। ठीक हो या गलत, हिन्दू-धर्मकी परम्पराके अनुसार हिन्दू नरेशको

१. देखिए “हिन्दू नरेशों और उनके सलाहकारोंके लिए एक अनुकरणीय उदाहरण”, पृ० ५४-५७।

यह अधिकार है, और उसका यह कर्तव्य भी है कि जनता अपने नैतिक दायित्वोका यथावत् पालन करे, इसके लिए वह 'स्मृतियों' की ऐसी नई व्याख्या करे जो धर्मके मूलभूत सिद्धान्तोंसे मेल खाती हो।

कई साल पहले जब वाइकोममें पंडितोंसे मेरी बातचीत हुई थी, तो उन्होंने मुझे विश्वास दिलाया था कि अपने कथनके समर्थनमें यद्यपि उन्होंने 'स्मृति' को पेश तो किया है, पर यदि उनके नरेश उसके विपरीत नियम बनाकर राजाशा निकाल दे तो वे उन नियमोंका पालन करेंगे। ब्रावणकोरके निवासी राजकीय घोषणाका जो पूरी तरह पालन कर रहे हैं और आज वहाँ जो सुखद दृश्य दृष्टिगोचर हो रहा है, सम्भवतः उसका बहुत-कुछ कारण यही है। दूसरी हिन्दू रियासते भी यदि ब्रावणकोरके इस सुन्दर उदाहरणका अनुकरण करे, तो उन्हें भी शायद इस बातका पता लग जायेगा कि जो नियम वे जारी करेंगे, प्रजा उनका पालन करेगी। जो भी हो, इन रियासतों की जनता अपने यहाँ इस प्रकारका लोकमत बखूबी तैयार कर सकती है। हाँ, उन्हें राजाशाकी प्रतीक्षामें सम्बन्धित न्यासियों से हरिजनोके लिए मन्दिर खुलवानेके अपने प्रयत्न हरगिज ढीले नहीं करने चाहिए। क्योंकि सुधारकोकी दलील यह है कि हरिजनोके लिए मन्दिर खोलने या अस्पृश्यता दूर करनेके लिए किसी नई स्मृतिकी जरूरत नहीं है। जरूरत सिर्फ यह है कि अपनी उद्देश्य-पूर्तिके लिए जो भी सम्मानपूर्ण उपाय हमें दिखाई दे, उसका हम पूरा उपयोग करे। इस काममें अगुआ बननेके लिए राजाओंसे प्रार्थना करना, एक ऐसा ही उपाय है जो सम्मानपूर्ण है और बहुत सम्भव है कि यह हमें जल्दी सफलता दिला दे।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, २६-१२-१९३६

## २०६. चर्च मिशनरी सोसाइटी

इंग्लैंडकी चर्च मिशनरी सोसाइटीने ग्रीनवुड [पुरोहित] डब्ल्यू० डब्ल्यू० कैश द्वारा तैयार की गई एक छोटी-सी पुस्तिका प्रकाशित की है। उसमें कहा गया है:

चर्च मिशनरी सोसाइटी अगले पाँच वर्षोंमें उन क्षेत्रोंको जहाँ यह जबरदस्त आन्दोलन चल रहा है, अतिरिक्त अनुदान देनेके लिए २५,००० पौंडकी एक आपातकालीन निधि जमा करनेकी अपील कर रही है और सोसाइटी समस्त ईसाई समाजसे इस प्रयत्नमें योगदानके लिए अपील करती है। हम अपने लिए नहीं, बल्कि उन हजारों-लाखोंकी खातिर जनताके सामने हाथ फैला रहे हैं जो किसी तरह अपना मार्ग ढटोलते हुए ईसाकी ओर आ रहे हैं और जो ईसाके उपदेशोंके माध्यमसे आध्यात्मिक जीवनमें प्रवृत्त हो रहे हैं और सामाजिक रूपसे उत्थान कर रहे हैं।

इसमें जिस 'जबरदस्त आन्दोलन' का उल्लेख है, वह हरिजनोके धर्म-परिवर्तन का आन्दोलन है। तेलुगू क्षेत्र और त्रावणकोरमे काम करनेके लिए यह धन मांगा जा रहा है।

अपीलका अन्तिम अंश इस प्रकार है -

अछूतोंके बीच चलाया गया यह आन्दोलन अब सवर्ण लोगोमें फैलता जा रहा है, और अनुमान है कि पिछले पाँच वर्षोंमें ५१ विभिन्न जातियोके ३०,००० से अधिक सवर्ण ईसाई बन चुके हैं। इस आन्दोलनमें इतनी व्यापक सम्भावनाएँ हैं कि हम सहायतासे हाथ खींच ही नहीं सकते। आज जिनकी संख्या हजारोमे है, कल लाखोंमें हो सकती है। क्या आप इस महान अभियानमें अग्रसर होनेमें हमारी सहायता करेंगे, ताकि इसके सुफल प्राप्त हो सकें?

अपीलके आरम्भिक वाक्य ये हैं

समाचारपत्रोंकी हालकी खबरोंने बड़े व्यापक पैमानेपर लोगोका ध्यान भारतके अछूतोंकी ओर आकर्षित किया है। हमने अछूतोंके ऐसे बड़े-बड़े सम्मेलनोंके समाचार देखे हैं जिनमें उन्होंने हिन्दू-धर्मसे अपना नाता तोड़नेका फैसला किया है। हालके सालोंमें हमने बड़े पैमानेपर लोगोके ईसाई धर्मकी ओर आने और दसियों हजार लोगोके बपतिस्मा लेनेकी बातें सुनी हैं। इन ग्रामीण क्षेत्रोंमें — विशेषकर दोमकल और त्रावणकोरके गिरजोके हलकोमें — नव-ईसाई समाजकी प्रगतिको हम अधिकाधिक रुचिसे देखते आये हैं। इसलिए हम भारतमें होनेवाली हलचलको अधिक समीपसे समझने और यह पता लगानेपर बाध्य हो गये हैं कि हम इन सम्भावनाओका कहाँतक लाभ उठा रहे हैं।

उसमें अन्य शीर्षकोंके साथ, ये तीन शीर्षक भी हैं

१. इन लोगोके बीच क्या चल रहा है?

२. डॉ० अम्बेडकर कौन हैं?

३. डॉ० अम्बेडकरकी सलाहके बारेमें भारत क्या कहता है?

इस तीसरे शीर्षकके अन्तर्गत जो लिखा गया है, उसका एक अंश इस प्रकार है -

इसमें कोई सन्देह नहीं कि पूरे भारतमें अछूत-सम्मेलनके बड़े महत्त्वपूर्ण परिणाम देखनेमें आये हैं। श्री गांधी पहले अस्पृश्यता-निवारणके लिए आन्दोलन चला रहे थे, लेकिन उनको करारी असफलता हाथ लगी, क्योंकि वे सारे झगड़ेकी जड़ — हिन्दू व्यवस्था — से चिपके रहे।

यहाँ मैं प्रसंगवश इतना कह दूँ कि लेखकने जिस 'करारी असफलता' का जिक्र किया है, मुझे उसकी कोई खबर नहीं है। मैं "सारे झगड़ेकी जड़ —

हिन्दू व्यवस्थासे चिपका" हुआ नहीं हूँ। इसके विपरीत, मैंने तो झगड़ेकी जड़, अर्थात् अस्पृश्यताको बिलकुल अस्वीकार कर दिया है। और यहाँ जो यह सकेत दिया गया है कि मैंने आन्दोलन समाप्त कर दिया है, वह भी गलत है।

उसी शीर्षकके अन्तर्गत यह अनुच्छेद भी मौजूद है।

च० मि० सो०के दोनकल गिरजावाले हलकेमें कम-से-कम तीन सौ गाँव ईसाई-धर्मकी दीक्षा देनेवालोंकी माँग कर रहे हैं। उनमें निश्चित रूपसे ४० हजार लोग ऐसे हैं जो वपतिस्मा देनेको कह रहे हैं। वहाँके बिशपका अनुमान है कि शायद उसके क्षेत्रमें लगभग दस लाख लोग ईसाई-धर्मकी ओर आ रहे हैं।

तेलुगू क्षेत्रमें मैंने अकसर दौरे किये हैं, पर मुझे तो ऐसा कहीं भी सुननेमें नहीं आया कि चालीस हजार या इसके आसपासकी सख्यामें हरिजन लोग वपतिस्मा लेनेकी राह देख रहे हैं।

उसी शीर्षकके अन्तर्गत मार्कोका एक यह अनुच्छेद भी आया है

त्रावणकोरमें इलवा जाति निश्चित तौरपर धीरे-धीरे हमारी ओर बढ़ती आ रही है। 'बहिष्कृत' जातियोंमें इस जातिका दर्जा ऊँचा है। उनमें से अनेक सुशिक्षित हैं; कुछ भूस्वामी हैं, कुछ वकील, डॉक्टर, सरकारी पदाधिकारी और अध्यापक भी हैं, लेकिन उनको मन्दिरोंमें प्रवेश नहीं करने दिया जाता और वे बहिष्कृत समुदाय पर लगे प्रतिबन्धोंसे पीड़ित हैं। इनके एक तबकेमें ८,५०,००० लोग हैं और उसके नेता त्रावणकोरमें आकर बिशपसे मिले थे, इसलिए कि वे अपने पूरे समुदायके साथ ईसाई बनना चाहते हैं। इसका पूरा श्रेय अकेले डॉ० अम्बेडकरको नहीं है, बल्कि यह तो दिन-दिन अधिक विस्तार पाती स्थितिमें एक और घटना-भर है।

इलवा नेताओंकी ओरसे कुछ बोलनेकी धृष्टता मैं नहीं कर सकता। हाँ, समाचारपत्रोंमें ऐसे समाचार अवश्य आये थे कि उन्होंने महाराजाकी घोषणापर उनको बघाई दी थी। हो सकता है, उनका बघाई देना और उनके पूरे समुदायकी ईसाई बननेकी इच्छामें परस्पर कोई असंगति न हो। यदि वे चाहे तो इस उद्धरणके बारेमें अपने विचार स्वयं ही व्यक्त करे।

बिशप पिकेट द्वारा कही गई अतिरजित बातोंके बारेमें लिखनेका अप्रिय काम मुझे पिछले सप्ताह ही करना पड़ा था। लेकिन इस अपीलमें जो अतिशयोक्तियाँ हैं वे तो शायद उनसे भी बढ़-चढ़ कर हैं।

इस अपीलमें कही गई अतिरजित बातोंको झुठलानेका केवल एक ही तरीका है, वह यह कि हम अपने व्यवहारसे उनको निष्प्रभाव बना दे और सचाईको सुधारको के नित्य-प्रतिके जीवनके जरिये प्रकट करते चले। अपीलमें कमी पहले की नहीं, बिलकुल आजकलकी घटनाओंका उल्लेख है। यदि यह सच है कि लाखों व्यक्ति

ईसाके सन्देशको चर्च मिशनरी सोसाइटीके कार्यकर्त्ताओं द्वारा प्रस्तुत रूपमें सुनने और ईसाई बननेके लिए लालायित है, तो अपीलमें सम्मिलित कथनोपर मेरा जो अविश्वास है वह, दोपहरके सूर्यकी तपती किरणोंके आगे बर्फकी भाँति, अपने-आप गल जायेगा।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, २६-१२-१९३६

## २०७. पंच-फैसला : मिल-मजदूर विवादपर'

तिलकनगर

२६ दिसम्बर, १९३६

एक : अहमदाबाद मिल-मालिक संघने पंच-फैसलेके लिए ये प्रश्न सौंपे हैं

(क) तनखाहोमें २० प्रतिशत कटौतीकी मि० मा० संघकी माँग।

(ख) न्यू मानिक चौक मिलके विरुद्ध शिकायत।

(ग) मोतीलाल हीरामाई मिलके विरुद्ध शिकायत।

(घ) राजनगर मिल्स न० १ के विरुद्ध शिकायत।

संघने इनको सौंपते हुए ये दो शर्तें लगाई हैं, अर्थात्,

१. पंचोंको सौंपे गये सभी प्रश्नोंपर एक साथ ही फैसला दिया जाये।

२. यदि किसी मिलने मि० मा० सं०से त्याग-पत्र दे दिया हो, तो पंचोंको उसके विरुद्ध की गई शिकायतोंके सही-गलत होनेके बारेमें विचार करनेसे पहले यह देख लेना चाहिए कि ऐसी मिल उनके क्षेत्राधिकारमें आती है या नहीं।

जो : सेठ चमनलाल गिरवरदास पारेख मि० मा० सं०की ओरसे स्थायी पंच थे। लेकिन उनके त्यागपत्र दे देनेके कारण मि० मा० सं०ने उनके स्थानपर सेठ कस्तूरभाईको, केवल ऊपर उल्लिखित प्रश्नोंके सदसममें, पंच नियुक्त कर दिया है। सेठ चमनलालकी अनुपस्थिति सभीको खली है।

तीन : पंचोंने मि० मा० सं० और कपडा-मजदूर संघके प्रतिनिधियोंके साथ इस महीनेकी २, ३ और ४ तारीखोंको वर्धा और सेगाँवमें वातचीत की। उन बैठकोंमें वातचीतके अलावा कोई साक्ष्य न तो लिया गया और न पजीकृत ही किया गया। परन्तु मेरे कहने पर और मेरी ही जानकारीके लिए कुछ विवरण प्रस्तुत किये गये थे, जो परिशिष्ट २, ६, ७, ८ और ९ में शामिल कर दिये गये हैं। सरपंचके सामने पेश किये जानेवाले साक्ष्यमें इन परिशिष्टोंको शामिल करनेके बारेमें हो सकता है मेरे सहयोगी पंचको आपत्ति हो। इन परिशिष्टोंमें दी गई जानकारी मैंने वर्धा और सेगाँवमें माँगी थी। उस समय मेरे सहयोगीने उसपर आपत्ति नहीं की

१. गांधीजीने यह गुजरातीमें लिखा था और अंग्रेजी-अनुवादकी व्यवस्था कस्तूरभाई लालभाई की थी। देखिए “पंच : कस्तूरभाई लालभाईको”, पृ० २०७-८।

थी। परिशिष्ट 'ओ' में दी गई जानकारी हमने सयुक्त रूपसे मांगी थी, लेकिन अब यदि उसपर भी कोई आपत्ति हो तो उसे अलग कर देनेपर मुझे कोई एतराज नहीं, क्योंकि मेरे निर्णयके लिए वह अनावश्यक है।

चार : सरपंचके सामने पेश किया गया साक्ष्य साथके चौदह परिशिष्टोंमें शामिल है।

पाँच : पेश किये गये साक्ष्यको देखकर लगता है कि क० म० स०को अनिच्छा-पूर्वक ही इस बातपर सहमत होना पड़ा है कि कुछ ही प्रश्न पच-फैसलेके लिए सौंपे जायें, सब नहीं (परिशिष्ट २)। मेरी रायमें, दोनों पक्षोंके बीच उठे सभी विवादग्रस्त प्रश्न यदि पच-फैसलेके लिए सौंपे गये होते, तो पचोको अपना फैसला देनेमें ज्यादा आसानी होती, क्योंकि ऐसे प्रश्न हमेशा ही एक-दूसरेसे काफी अधिक सम्बद्ध रहते हैं। इसलिए हालाँकि क० म० स०का विरोध मुझे काफी उचित लगता है, लेकिन उसके ३० नवम्बरके पत्र (परिशिष्ट १)में इस मर्यादाको स्पष्ट रूपसे स्वीकार किया गया है, भले ही वैसा अनिच्छासे किया गया हो। फिर भी क० म० स०को इन सभी प्रश्नोंको पच-फैसलेके लिए सौंपनेका पूर्ण अधिकार है।

#### मजदूरीमें कटौतीके बारेमें

छ : मि० मा० स०की मजदूरीमें कटौती करनेकी माँगसे सम्बन्धित सभी कागजात पढ़ने और उनपर पूरी तरह विचार कर लेनेके बाद मैं इस निष्कर्षपर पहुँचा हूँ कि प्रस्तुत साक्ष्य किसी कटौतीका कोई कारण नहीं जुटाता।

सात : इससे पिछला पच-फैसला १७, जनवरी, १९३५ को दिया गया था (परिशिष्ट ४, उप-परिशिष्ट 'एल')।

आठ : उस पच-फैसलेमें दोनों पक्षोंके कुछ दायित्व निश्चित किये गये हैं, जिनमें से तीन ये हैं

- (क) पहली जनवरी, १९३६ के पश्चात् जितना भी शीघ्र हो सके उजरती मजदूरोकी तनखाहोका मानकीकरण करनेका ईमानदारीसे प्रयत्न किया जाना चाहिए।
- (ख) भविष्यमें मजदूरीके सिलसिलेमें दोनों पक्षोंकी ओरसे उठनेवाले सभी प्रश्नोंके तुरन्त निबटारेकी व्यवस्थाकी दृष्टिसे दोनों पक्ष एक साथ बैठे और मजदूरीके स्वतः समायोजनकी एक योजना तैयार करनेकी कोशिश करें।
- (ग) यौक्तिकीकरण (रेशनलाइजेशन) करनेकी इच्छुक मिले ३० जून, १९३५से पहले-पहले ऐसे मजदूरोकी एक पजिका तैयार कर ले जो अभी काम कर रहे हैं और जिनके उन विभागोंमें बेकार हो जानेकी सम्भावना है जिनमें यौक्तिकीकरणकी योजनाएँ लागू की जायेगी।

नौ : पचोके सामने पेश किये गये साक्ष्यको देखकर लगता है कि मि० मा० स०ने इनमें से अपने हिस्सेके दायित्वोंका निर्वाह नहीं किया है और न उसने इसका यथोचित प्रयत्न ही किया है। मेरी तो यह राय है कि यदि पर्याप्त प्रयत्न किया



जाये तो मजदूरीका मानकीकरण किया जा सकता है और हालांकि काम कठिन है, लेकिन ऐसी एक योजना बनाना भी असम्भव नहीं जिसके द्वारा मजदूरीकी घटा-वढ़ी स्वतः नियमित रूपसे होती चले। स्पष्ट ही मि० मा० सं०का यह कर्त्तव्य था कि वह यौक्तिकीकरणके सिलसिलेमें मजदूरीकी एक पत्रिका तैयार कर लेता। दोनोंमें से कोई भी पक्ष इन तीनों मामलोमें पंचोकी सहायता ले सकता था, लेकिन लगता है कि ऐसा करनेका कोई खयाल ही उनके दिमागमें नहीं आया।

दसः यह ध्यानमें रखना आवश्यक है कि १९३५ का पंच-फैसला मूलतः दोनों पक्षोंके बीच स्वैच्छिक करार था। स्पष्ट है कि उसे पंच-फैसलेका रूप तो स्वामाविक क्रममें मिल गया; लेकिन उसका मग्रा एक स्वैच्छिक करारको स्थायित्व प्रदान करना-भर था और इस तथ्यको देखते हुए उसपर अमल करना दोनों पक्षोंका और भी अधिक परम कर्त्तव्य था और आज भी है।

ग्यारहः मेरी रायमें तो मि० मा० सं०को मजदूरीमें कटौतीकी माँग करनेका तबतक कोई अधिकार नहीं जबतक कि पिछले समझौतोंकी शर्तोंके पालनका गम्भीरतासे प्रयत्न करके न देख लिया जाये और उसके फलस्वरूप यह न साबित हो जाये कि उनपर अमल असम्भव है।

बारहः वैसे, दो पक्षोंके बीच आपसी तौरपर हुआ आम समझौता मजदूरीकी कटौतीके प्रश्नके निवटारेके मामलेमें पंच-फैसले-जितना ही महत्त्व रखता है। समय-समयपर उठनेवाले छोटे-मोटे विवादोंमें मध्यस्थताके लिए एक उपमध्यस्थ नियुक्त करनेकी आवश्यकता स्वीकार कर लेनेके बावजूद, अबतक उसकी नियुक्ति नहीं की गई है। यह तथ्य अपने-आपमें दोनों पक्षोंकी पारस्परिक सद्भावनाके लिए हानिकारक है और पारस्परिक अविश्वासका एक कारण बन जाता है और फिर इससे पूरे उद्योगको हानि पहुँचती है। यह बात अनुचित मालूम पड़ती है कि मजदूरीकी शिकायतोंका तो ठीक समय पर या विलकुल ही कोई निवटारा न हो पाये, पर मजदूरीमें कटौतीका प्रश्न फिर भी पंचोंको सौंपा जा सके।

तेरहः यह सर्वथा स्पष्ट ही है कि स्थायी पंच प्रत्येक शिकायतकी छानबीन नहीं कर सकते। न्याय चाहनेवालोंको अपना आचरण विलकुल सारा रखना चाहिए। मेरी रायमें मि० मा० सं०ने इस मामलेमें अपना कर्त्तव्य पूरा नहीं किया है। और उसे मजदूरीमें कटौतीकी माँग करनेका तबतक कोई अधिकार नहीं जबतक कि वह उपमध्यस्थ नियुक्त करनेके अपने इस कर्त्तव्यको पूरा नहीं कर लेता।

बीसहः चूँकि मेरी राय ऐसी है, इसलिए मजदूरीकी कटौतीके प्रश्नके औचित्य-अनौचित्यपर विचार करना मेरे लिए अनावश्यक है।

पन्द्रहः परन्तु दोनों पक्षों द्वारा पेश किये गये कागजातके अध्ययनसे मुझे ऐसा लगा है कि पिछले पंच-फैसलेके बादसे अबतक इतना कम समय गुजरा है कि इस बीच मजदूरीमें कटौती करनेके लिए कोई उचित कारण उपस्थित नहीं हो सकता। और फिर, मि० मा० सं० द्वारा पेश विवरण अपने दावेके समर्थनमें पर्याप्त प्रमाण नहीं जुटाता।

सोलह : अब यहाँ मैं उन सिद्धान्तोको दोहरा देना चाहता हूँ जो मैंने दोनो पक्षोके भलेके लिए उनके सामने रखे हैं। ये सिद्धान्त इस उद्योगके साथ एक पचकी हैसियतसे १८ वर्षोके मेरे निकट तथा निरन्तर सम्पर्कका परिणाम है।

- (क) जबतक कोई मिल मुनाफा देना बिलकुल ही वन्द न कर दे और काम चालू रखनेके लिए उसे अपनी पूंजीका ही सहारा लेनेको विवश न होना पड़े, तबतक कोई कटौती नहीं की जानी चाहिए।
- (ख) मजदूरी जबतक निर्वाहके लिए पर्याप्त स्तरतक न पहुँच जाये, तबतक उसमें कोई कटौती नहीं की जानी चाहिए। ऐसे समयकी कल्पना तो असम्भव ही लगती है जब मजदूर उद्योगको अपनी ही सम्पत्तिकी तरह समझने लगेंगे और इस कारण उसे सकटसे उबारनेके लिए मुश्किलसे गुजारे लायक, रूखी-सूखी रोटीके लायक मजदूरी लेकर ही दिन-रात काममें जुटे रहनेको तैयार हो जायेंगे। वह तो एक स्वैच्छिक व्यवस्था होगी। अभी जिन प्रश्नोपर विचार करना है उनके सन्दर्भमें वैसी बातें असंगत हैं।
- (ग) दोनोको आपसमें एक ऐसी समझ पैदा करनी चाहिए कि निर्वाह-योग्य मजदूरी निर्धारित करनेमें किन-किन चीजोको लिया जाये।
- (घ) कुछ मिलोकी हालत खराब है, इस बातको लेकर आम तौरपर मजदूरीमें कटौती करनेका प्रश्न नहीं उठाया जा सकता।
- (ङ) उद्योगकी खुशहालीके लिए यह बहुत ही जरूरी है कि मजदूरोको अश-घारियोके समकक्ष ही माना जाये, और इसलिए यह माना जाये कि मजदूरोको मिलोके सभी क्रिया-कलापकी सही-सही जानकारी रखनेका पूरा अधिकार है।
- (च) मिलोमें काम करनेके लिए सुलभ सभी मजदूरोकी एक ऐसी पंजिका रहनी चाहिए जो दोनो पक्षोको मजूर हो और कपडा मजदूर सघके अतिरिक्त अन्य किसी स्रोतसे मजदूर लेनेकी प्रथा वन्द कर दी जानी चाहिए।

सत्रह : इन सिद्धान्तोको मैंने इस विश्वासके साथ पेश नहीं किया है कि सहयोगी पच या मिल-मालिक या कम-से-कम मजदूर इनको स्वीकार कर लेंगे। इस मामलेमें मैंने जो अपत्ता निर्णय दिया है वह इन सिद्धान्तोपर आधारित भी नहीं है। लेकिन मुझे पूरा विश्वास है कि इन सिद्धान्तोको स्वीकार किये बिना उद्योगकी, अर्थात् मिल-मालिको और मजदूरोकी स्थिति खतरेसे खाली नहीं रहेगी।

अठारह : मजदूरीमें कटौतीसे सम्बन्धित इस चर्चाका समापन करनेसे पहले मुझे यह जरूरी जान पड़ता है कि मैं एक और बातका उल्लेख कर दूँ, जो कार्यवाहीके दौरान मेरी नजरमें आई है। लगता है कि कुछ मिलोपर मि०

मा० स०का नियन्त्रण कुछ ढीला पड़ गया है। कुछ मिल-मालिकोंको जब भी मि० मा० स०के निर्णय ठीक नहीं लगते, वे सघसे अलग हो जानेकी बात सोचने लगते हैं। निश्चय ही, यह स्थिति बड़ी शोचनीय है और इसमें सुधारकी जरूरत है। लेकिन इस स्थितिको मजदूरीमें कटौतीकी मांगके समर्थनमें पेश नहीं किया जा सकता। ऐसी शोचनीय स्थितिमें पड़ी मिलोंको चलाते रखनेका दायित्व मजदूरोंके कंधोंपर नहीं रखा जा सकता। देखा गया है कि कुछ मिलोंकी हालत खराब होनेके कारण है—प्रबन्धकोंकी खामियाँ, पुराने ढगकी मशोने या ऐसी ही कुछ अन्दरूनी खराबियाँ।

### न्यू मानिक चौक मिल

उन्नीस : इस मिलके मजदूरी घटानेकी बातसे इनकार नहीं किया गया है, लेकिन किसी भी मिलको अपनी मर्जीसे कटौती करनेका कोई अधिकार नहीं है। मि० मा० स०का कहना है कि यह मिल सघसे अलग हो चुकी है और इसलिए उसके मामलेपर विचार करना पचोके क्षेत्राधिकारसे बाहर है। मजदूरीमें कटौतीका एक नोटिस पिछले ८ अगस्तको और दूसरा पिछले २ अक्टूबरको दिया गया। इसी बीच पिछले २० अगस्तको मिलने सघसे अपने-आपको अलग कर लिया। मि० मा० स० का यह कथन कि कटौती ३० सितम्बरको की गई, स्पष्ट ही अनजानमें हो गई एक छोटी-सी भूल है। खैर, ऐसा हो या न हो, त्यागपत्र देने या सघसे उसके अलग हो जानेकी बातसे उसके मामलेको पचोके सामने लानेके क० म० स०के अधिकार पर कोई प्रतिबन्ध नहीं लगता। यदि कोई मिल अपने किसी कामके लिए पचो द्वारा दोषी ठहराये जानेसे बचनेके लिए सघसे त्यागपत्र देकर इस तरह बच सके, तो पच-फैसलेकी पूरी प्रणाली ही निरर्थक हो जाती है। यह एक बिल्कुल ही अलग प्रश्न है कि इस प्रकार अलग होनेवालोंपर मि० मा० स० अपना अनुशासन कैसे बनाये रखे। जब भी ऐसा प्रश्न उठे और आवश्यक हो जाये तो उसे पच-फैसलेके लिए सौंपा जा सकता है। मेरी रायमें, इस मिलको कटौतीकी राशि चुका देनी चाहिए और अपना नोटिस वापस ले लेना चाहिए। यदि दोषी मिल इस निर्णय पर अमल न करे तो मि० मा० स०को दोषीके विरुद्ध सभी प्रकारके समुचित उपाय करनेमें क० म० स०के साथ सहयोग करना चाहिए।

### मोतीलाल हीराभाई मिल

बीस : पेश किये गये कागजातपर मैं कोई निश्चित राय नहीं दे सकता। यदि इस मिलके मालिक अपेक्षित सूचना नहीं देते, तो मि० मा० स०को अविलम्ब वह हासिल करनी चाहिए, और यदि मि० मा० स० भी अपेक्षित सूचना नहीं जुटाता, तो क० म० स०को पचोके सामने मामला पेश करनेका पूरा हक है। लगता है कि मि० मा० स० और इस मिलने क० म० स०को इसमें आवश्यक सहायता नहीं दी, फिर भी यदि क० म० स०ने मजदूरोंको हड़तालपर जानेमें सहायता दी

है तो उसने गलत काम किया है। परिस्थितियाँ कितनी ही उत्तेजनापूर्ण क्यों न हों, मजदूर वाकायदा पूर्व-सूचना दिये बिना काम बन्द नहीं कर सकते और न मालिक ही अपनी मर्जीसे मजदूरोंपर कटौती थोप सकते हैं। पच-फैसलेके सिद्धान्तकी स्वीकृतिमें इसकी स्वीकृति भी शामिल है।

### फैसला

इसलिए पच-फैसलेके लिए सौंपे गये प्रश्नोंके सम्बन्धमें मेरा फैसला इस प्रकार है :

१. मजदूरी कटौतीके लिए पेग किया गया दावा इसलिए खारिज किया जाता है कि मि० मा० स० उसे प्रमाणित करनेमें असफल रहा है।

२. न्यू मानिक चौक मिल द्वारा दिया गया तथाकथित त्यागपत्र उसे पचोके बोर्डके क्षेत्राधिकारके बाहर नहीं रख देता। मिलको कटौतीकी राशि चुका देनी चाहिए और कटौतीका नोटिस वापस ले लेना चाहिए। यदि इस मिलके मालिक इस फैसलेपर अमल नहीं करते, तो मि० मा० स०को अनुशासन लागू करनेके सभी वैध उपाय करनेमें क० म० स०के साथ सहयोग करना चाहिए और यदि आवश्यकता पड़े तो इसमें पचोके बोर्डकी सहायता लेनी चाहिए।

३. मोतीलाल हीराभाई मिलके विरुद्ध की गई शिकायतके बारेमें मैं कोई निश्चित निर्णय नहीं दे सकता।

[ अंग्रेजीसे ]

हिस्ट्री ऑफ वेज एडजस्टमेंट इन द अहमदाबाद इंडस्ट्री, खण्ड ४, पृष्ठ ३३-४०

## २०८. पत्र: कस्तूरभाई लालभाईको

२६ दिसम्बर, १९३६

भाई कस्तूरभाई,

इस पत्रके साथ मेरा फैसला और उसकी दो नकले हैं। एक मजूर-महाजनके लिए और दूसरी मिल-मालिकोंके सघके लिए।

इसमें मैंने जो सुधार या परिवर्धन किये हैं, उन्हें आप देख लेना। परिशिष्टमें उप-परिशिष्टोंका उल्लेख है। आपकी इच्छाके अनुसार, ये उप-परिशिष्ट मैंने निकाल लिये हैं। इसके लिए परिशिष्टमें जो टिप्पणी दी है, उसे आप देख लेना।

कल पत्र लिखनेके बाद मैंने रातको विचार किया और यह पत्र लिखते हुए मुझे लगा कि अधिक न्याय तो पिछली मजदूरी न देनेके निर्णयसे होगा, इसलिए मैंने अपना निर्णय बदल दिया है। हाँ, मजदूरीके बारेमें जरूर एक सिफारिश की है, जिसे आप देख लेंगे। पिछली मजदूरी न देनेका कारण भी देख लीजिए। वह मेरे

१. देखिए पिछला शीर्षक।

स्वभावके अनुसार है। यदि आपने मेरा ध्यान आकर्षित न किया होता तो कदाचित् मैं अपना वैचारिक दोष न देख पाता। किन्तु आपने मुझे खूब विचार करनेको मजबूर किया। आपका सुझाव स्वीकार कर लेनेकी मेरी पूरी इच्छा थी। आपने मेरा ध्यान आकर्षित करके मित्रताका परिचय दिया है। क्या मैं आपका आभार मानूँ? मित्र एक-दूसरेको सावधान करनेका कर्त्तव्य न निबाहे, तो सत्य सो जाये।

मैंने जो तार दिया है, मिला होगा। उसपर अमल कर पाये हो, तब तो बहुत अच्छा। सैकड़ों मजदूर बेकार भटक रहे हैं, यह मुझे बहुत चुभता है। उनकी बात हमें सुनने नहीं दी गई, यह भी चुभता है। इसलिए अब तो एक क्षण भी व्यर्थ मत जाने दीजिए। सरपचको लिखे पत्रकी नकल मेरे पास नहीं है। उन्हें पन्द्रह दिनकी अवधि दी गई है न? जो भी हो, हम दोनोंकी ओरसे सरपचसे प्रार्थना कीजिए कि अवधिके भीतर भी जितनी जल्दी कर सके, करे।

मोहनदासके वन्देमातरम्

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ४२००) से।

## २०९. पत्र : मीराबहनको

२६ दिसम्बर, १९३६

चि० मीरा,

तुम्हारे दो पत्र मेरे सामने हैं। अगर तुम्हें अपने जीवनमें अहिंसाको व्यक्त करना है, तो तुम्हें गरम-से-गरम मिजाजको भी निभा लेना होगा। वह गुस्सा खुद अपने प्रति हो या अपने सरसित्तो या प्रिय मित्रोंके प्रति, इससे कोई फर्क नहीं पड़ता। यदि बलवन्तसिंह और मुन्नालाल दोनों सर्वथा या लगभग दोष-रहित मानव होते, तो वे मेरे पास न होते।

मैं शायद ३० तारीखको वहाँ पहुँचूँ।

सस्नेह,

बापू

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ६३७०) से, सौजन्य मीराबहन। जी० एन० ९८३६ से भी।

## २१०. सन्देश : विद्यार्थियोंको'

फैजपुर

[ २६ दिसम्बर, १९३६ ]'

अठसठ वर्षकी इस अवस्थामे मैं तुमको कौन-सा नया सन्देश दे सकता हूँ ? और तुम लोग अगर वहाँ मेरी हत्या करने या मेरा पुतला जलानेका प्रस्ताव पास करो, तो तुमको मेरे सन्देश देनेका कोई लाभ भी कहाँ है ? खैर, शरीरकी हत्यासे तो कोई बात बनती नहीं, क्योंकि तब मेरी भस्मसे हजारों गांधी पैदा हो जायेंगे । लेकिन अगर तुम लोग उन सिद्धान्तोंकी हत्या करो या उनको जलाओ जिनके लिए मैं जिन्दा रहा हूँ, तो ?

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, १६-१-१९३७

## २११. हिन्दू आचार-संहिता

निम्नलिखित पत्र' सात महीने मेरी फाइलमे रखा रहा है

इस पत्रको मैंने इस आशासे दबा रखा था कि इसका जवाब खुद देनेकी अपेक्षा किसी विद्वान् शास्त्रज्ञसे लिखाकर भेज दूँ तो अच्छा हो । अब यह काम आचार्य आनन्दशंकरभाईने मेरी प्रार्थनापर हाथमे ले लिया है । पर जो पुस्तक तैयार होगी उससे ऊपरके प्रश्नोका हल, जैसा कि लेखक चाहता है, वैसा नहीं होगा । उस पुस्तकमे से वह खुद आवश्यक चीजें निकाल लेगा ऐसी मेरी आशा है । इस प्रकारकी कोई चीज मैं यहाँ दे देता हूँ । चूँकि हरिजनोमे काम करते मुझे बरसो हो गये हैं, इसलिए मेरा अनुभव शायद प्रश्नकार-जैसे सेवकोंकी कुछ मदद कर सके ।

मैं हरिजनोसे हिन्दू-धर्मके तत्त्वोंकी बातें नहीं करता । यदि उनके अपने मन्दिर होते हैं तो उनमे चला जाता हूँ । उनके पुजारीके साथ विनोद भी करता हूँ । सामा-

१. महादेव देसाईके "वीकली लेटर" (साप्ताहिक पत्र)से उद्धृत । यह सन्देश एक विद्यार्थी-सम्मेलनके मन्त्रीके अनुरोधपर दिया गया था ।

२. देसाई लिखते हैं कि गांधीजीने यह सन्देश "चरखेके सिद्धान्तपर महत्त्वपूर्ण भाषण" से एक दिन पहले दिया था । वह भाषण २७ दिसम्बरको दिया गया था ।

३. पत्रका अनुवाद यहाँ नहीं दिया जा रहा है । पत्र-लेखकका कहना था कि हरिजनोंको संस्कृतिपर भाषण देनेकी बजाय उन्हें अपने दैनिक जीवनमें हिन्दू-धर्मके पालनकी शिक्षा देना कहीं अच्छा है ।

न्यतः उस बेचारेको कुछ ज्ञान नहीं होता। मेरा आशय यह नहीं है कि सवर्णोंका पुजारी सब-कुछ जानता ही है। मगर सवर्ण पुजारी मेरी बात सुनेगा ही क्यों? हरिजन पुजारी मुझे एक बड़ा आदमी मानता है और मेरी बात सुनता है, बादमे भले ही एक कानसे सुनकर दूसरे कानसे निकाल दे। यह तो अलग बात हुई। हरिजन मण्डलीसे तो मैं इस प्रकार कहूँगा—तुम्हे आजतक हमने द्रुतकारा ही है; तुम्हारी तरफ देखा भी नहीं; तुम्हारे दुःख-सुखमें भाग नहीं लिया। इसलिए हमारे धर्मका हमसे क्या तकाजा है, यह मैं तुम्हे बता दूँ।

१. सवेरे पौ फटनेसे पहले उठनेकी आदत न हो तो डाल लेनी चाहिए।

२. अधिकांश लोग उठते ही या तो बीड़ी-चिलम फूँकने लगते हैं, या अटसट जो भी मुँहमें आया सो बोलकर घरवालोको अपने जाग जानेका ज्ञान कराते हैं। ऐसा करनेके बजाय, बिस्तर छोड़नेसे पहले आलस्यको भगाते हुए प्रभुका नामोच्चारण करना चाहिए और रात निर्विघ्न बीत जानेके लिए भगवानका आभार मानना चाहिए।

३. बिस्तर छोड़ते ही वाल-बच्चोको उठा देना चाहिए और जहाँ लोगोका आना-जाना न हो वहाँ बैठकर बबूल या ऐसी ही किसी अन्य वनस्पतिकी दातुन करनी चाहिए। साथमे, नमक या घरमे पिसे हुए कोयलेसे दाँतोको अच्छी तरह घिसना चाहिए। दातुनको धीरकर उससे जीम साफ करे और अच्छी तरह कुल्ले करे, आँखोपर पानीके छोटें मारे, कीचड़ हो तो उसे निकाले और चेहरा, कान, नाक वगैरह अच्छी तरह धोयें और साफ कपड़ेसे उन्हें पोछें।

४. अगर शौचकी खबर हुई हो और गाँवके नजदीक पाखाना न हो या हो किन्तु वहाँ जाना पसन्द न हो तो दूर जाकर जहाँ लोगोकी आवाजाही न हो वहाँ शौच-क्रिया करनी चाहिए। मलको धूल या मिट्टीसे अच्छी तरह ढँक देना चाहिए और मल-विसर्जनका भाग पानीसे ठीक तरहसे साफ कर लेना चाहिए। मल दोनो ही इन्द्रियोसे निकलता है, इसलिए दोनोको अच्छी तरह धोकर उनका मूल साफ कर देना चाहिए। इसके बाद पानी और मिट्टीसे हाथ धोने चाहिए और लोटा भी खूब माँजकर साफ करना चाहिए।

५. यह सब नित्य-क्रिया करते समय मनमें रामघुन या कोई भजन गाते जायें, और ऐसी कोई चीज न आती हो तो केवल रामनामकी ही रट लगाते रहें।

६. घर आते-आते इस तरह पौ फटनेका समय हो जायेगा। कुटुम्बके लोग भी इस बीचमें इसी तरह शौचादिसे निवृत्त हो चुके होंगे। इसलिए उनके साथ बैठकर पाँच मिनटसे लेकर आध घंटेतक भगवानका भजन-कीर्तन करना चाहिए। अगर कोई भजन वगैरह न आता हो तो रामनाम तो सब ले ही सकते हैं।

७. इसके बाद नाश्ता करके सबको अपने-अपने काम में लग जाना चाहिए, बालक कामपर न जाते हो तो पाठशाला पढ़ने चले जायें।

८. दोपहरका भोजन करनेसे पहले साफ पानीसे सारे शरीरको अच्छी तरह रगड़कर नहाना चाहिए। धोती-साड़ी वगैरह कपड़े साफ करके धोने चाहिए। गरीब

आदमी, जिन्हे कपड़े रोज बदलनेकी सुविधा न हो, लँगोटी पहनकर नहा ले। नहानेके बाद शरीरको खूब अच्छी तरह पोछना चाहिए।

९. इस तरह नित्यका काम-धन्दा करते हुए जब शाम हो जाये, तब खाना खानेके बाद और सोनेसे पहले ईश्वरका नाम लेना चाहिए और दिन निर्विघ्न बिता देनेके लिए उसका आभार मानना चाहिए।

१०. हर समय खाना खानेके बाद या ऐसा कोई भी काम करनेके बाद जिसमे कि हाथ गन्दे होते हो, हाथ धोने चाहिए। खाना खानेके बाद कुल्ला करके मुंह साफ करना चाहिए।

११. हमे समझना चाहिए कि हमारे हरएक कामको, हमारे हरएक विचारको ईश्वर देखता है, इसलिए उसे कोई धोखा दे नहीं सकता। तो फिर उसके सिरजे हुए अपने भाई-बहनोको हम किस तरह धोखा दे? भले ही वे हमारी धोखेबाजीको न जान सके। और यदि जान सकनेकी सभावना हो तब तो धोखा दे ही कैसे सकते हैं?

१२. इसलिए हम जिसकी नौकरी करते हो उसका काम दिल लगाकर करे, उसे धोखा न दे।

१३. और अगर किसीको धोखा नहीं देना है, तो किसीकी चोरी किसलिए करे? खोटी तोल तोलना भी चोरी ही है।

१४. हमे कोई गाली दे या मारे या हमारी माँ-बहनके साथ दुर्व्यवहार करे, तो हमे वह निश्चय ही अच्छा नहीं लगेगा। इसलिए हम किसीको गाली न दें, अपनी स्त्री या बाल-बच्चोको भी न दे।

१५. और न किसीको मारे-पीटे। इसमे स्त्री और बाल-बच्चे भी आ गये। इनका नाम अलगसे लेना पड़ा है, क्योंकि बहुत-से पुरुष अपनी स्त्री और बच्चोको अपनी मिलकियत समझते हैं। पर यह भारी भूल है। स्त्रीको तो हमारे धर्ममे पुरुषके समान ही माना है। इसीसे वह अर्धांगिनी कही जाती है, सहर्धमिणी कही जाती है, देवी मानी जाती है। बाल-बच्चे भी हमारी मिलकियत नहीं है। माता-पिता उनके रक्षक हैं, इसलिए उनके प्रति भी मृदुता, सहनशीलता और धीरज काममे लाना चाहिए।

१६. जिस प्रकार हम अपनी स्त्री या बालकोके साथ सद्भाव रखे, उसी प्रकार माता-पिता आदि बुजुर्गोंके साथ मान व आदरसे वरताव करे।

१७. ऊपरके १४वे अनुच्छेदमे जो बताया है, उसके अनुसार यह तो सत्य ही है कि पुरुष परस्त्रीको माँ-बहनके समान समझे, और इसी तरह स्त्री भी परपुरुषको भाई और बापके समान माने।

१८. जिस प्रकार मनुष्यमात्र ईश्वरकी कृति है, उसी तरह प्राणीमात्र भी उसीकी कृति है; इससे वे भी एक कुटुम्बरूप है। इसलिए उनके साथ भी हमे सद्भाव रखना चाहिए। अतः मिट्टी या पत्थरका भी दुरुपयोग न किया जाये। हमारे धर्ममे तो हमे इस प्रकारकी प्रार्थना भी सिखाई गई है - 'हे घरती माता, तेरे ऊपर हम रोज चलते हैं, तेरे ही आधारपर तो हम टिके हुए हैं। हमारे पैरके स्पर्शके लिए हमे तू क्षमा करना।' ऐसा कहकर हम चुटकी, भर धूल माथेपर चढ़ा ले।



१९. इस तरह हम अपने पशुके साथ भी ममताका वरताव करे; उसे ठीक-ठीक खिलाये; जितना बोझ वह ले जा सके उससे अधिक उसके ऊपर लादना नहीं चाहिए, उसे अच्छी जगहमें रखे, उसे मारे-पीटे नहीं।

२०. इसी तरह जितनेकी जरूरत हो उतने ही पेड़-पत्तोंको तोड़े। तोड़नेमें विवेकसे काम ले। चाहे जिस तरह पेड़को न काटे।

२१. जहाँतक हो सके मासाहार न करे। पर गोमास तो लेना ही नहीं चाहिए। हमारे धर्ममें गोरक्षाका महान स्थान है।

२२. १९वे अनुच्छेदके अनुसार सब जीव हमारे भाई-बहन हैं। इसी लिए हमारे ऋषि-मुनियोने सिखाया है कि गायको माताके समान मानकर हमें मनुष्य-जातिसे इतर समस्त जीवोंके प्रति भाईचारेका वरताव रखना चाहिए। गायको माता मानना भी उचित है, क्योंकि माताकी तरह वह भी हमें दूध देती है। जिसे दूध मिलता है उसे मास-मछलीकी जरूरत नहीं रहती। फिर गाय तो हमें दूध भी देती है, और मरनेके बाद चमड़ा, खाद, गाड़ियो वगैरहके लिए चरबी आदि चीजें भी हमें दे जाती है। इसलिए गायकी हत्या तो करनी ही नहीं चाहिए।

२३. और गायकी हत्या न करे तो उसके मरनेके बाद उसका मास क्यों खाये? मुर्दार मास तो दुनियामें कोई समझदार आदमी खाता नहीं।

२४. व्यसनमें फँसनेसे मनुष्य पागल सरीखा बन जाता है; कितनी ही बार तो उसे विलकुल ही होश नहीं रहता। इसलिए दारू, ताड़ी, भाँग, गाँजा, अफीम, तम्बाखू न पीना चाहिए, न खाना चाहिए।

२५. जुआ ठगी है और उसमें मिला हुआ धन हरामका पैसा है। इसलिए जुआ नहीं खेलना चाहिए।

२६. जैसे हमें अपना धर्म प्रिय है वैसे ही दूसरोंको अपना धर्म प्यारा है। इसलिए हमें सब धर्मोंका आदर करना चाहिए, उन्हें एक समान मानना चाहिए। अतः हमें मुसलमान, ईसाई वगैरह अन्य धर्मावलम्बियोंके साथ द्वेष या लड़ाई-झगडा नहीं करना चाहिए।

२७. जब धर्म यह सिखाता है कि हम सब ईश्वरकी सन्तान हैं, तो फिर उसमें ऊँच-नीच कोई हो ही नहीं सकता। अस्पृश्यताकी तो गन्ध भी नहीं होनी चाहिए।

२८. अन्तमें हमारा धर्म यह भी कहता है कि जो अपने शरीर-भ्रमसे अपनी आजीविका पैदा नहीं करता, वह चोरीका अन्न खाता है। इसलिए सबको खेतीमें या कपड़े बनानेमें या ऐसी ही किसी मजदूरीमें लगकर अपनी रोटी पैदा करनी चाहिए, और अपने-अपने गाँवमें अनाज, खादी वगैरह खाने-पहननेकी चीजें पैदा करनी चाहिए।

ऐसा मैंने अनेक बार भिन्न-भिन्न अवसरोंपर कहा है और उसीको यहाँ लेख-वद्ध कर दिया है। इसमें अवसरके अनुसार और इसके अन्तर्गत सत्य, अहिंसा आदि सनातन तत्त्वोंका अनुसरण करके और भी ऐसे वचन बनाये जा सकते हैं।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, २७-१२-१९३६

## २१२. ईसाई हरिजनोंके प्रति कर्त्तव्य

एक सज्जनने पूछा है कि ईसाई हरिजनोके प्रति हरिजन सेवक सघका क्या कर्त्तव्य है। उनके पत्रमे अनेक छोटे-छोटे प्रश्न है, जिन्हे यहाँ अलगसे देनेकी जरूरत नहीं है। यह लेख ही उन प्रश्नोको लक्ष्य करके लिखा जा रहा है।

साधारण रीतिसे यह कहा जा सकता है कि जो ईसाई धर्ममे चले गये हैं उनके प्रति वह विशेष कर्त्तव्य समाप्त हो जाता है जो कि हिन्दू हरिजनोके प्रति संधने मान रखा है और जिसे पालनेका वह प्रयत्न करता है। पर एक मनुष्यका दूसरे मनुष्योके प्रति जो सद्भाव होना चाहिए वह सद्भाव तो ईसाई हरिजनोके प्रति भी होना चाहिए। वह नियम सभी धर्मोके मनुष्योपर लागू होता है। कोई हरिजन अपनेको ईसाई कहता है, इससे उसके प्रति रोष नहीं करना चाहिए। पर अगर उसे सघकी ओरसे छात्रवृत्ति जैसी कोई खास मदद मिलती हो, तो वह बन्द हो जायेगी। पर ईसाई हो जानेपर भी यदि वह हरिजन पाठशालामे पढता हो और वहाँ रहना चाहे तो उसे निकाला न जाये। शायद उससे फीस भी माँगनी चाहिए। उसे मुफ्त कपडे वगैरह दिये जाते रहे हो तो न दिये जाये, क्योंकि सघका पैसा केवल हिन्दू-हरिजनोके लिए ही है। हरिजन-पाठशालामे अन्य हिन्दू विद्यार्थी दाखिल हो सकते हैं, पर मुफ्त नहीं, उन्हें शुल्क देना चाहिए।

ईसाई-हरिजनोको फिरसे हिन्दू-धर्ममे आनेका लालच नहीं देना चाहिए, पर वे अपनी खुशीसे वापस अपने धर्ममे आना चाहे तो उन्हें मना नहीं करना चाहिए। लेकिन ईसाई-हरिजन कुएँ वगैरहकी सुविधा माँगते हो तो वह उन्हें देनेका सामान्य धर्म स्वाभाविक है। पर यहाँ भी हरिजन-निधिसे मदद न दी जाये। जिस कुएँसे हरिजन पानी भरते हो वहाँ उन्हें भरनेकी सुविधा कर देनी चाहिए, जिस डॉक्टरकी या सेवककी वगैर फीसके सेवा मिलती हो उसकी सेवा ईसाई-हरिजनोको भी सघके सेवक दे सकते हैं, और यह उनका धर्म है।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, २७-१२-१९३६

## २१३. पत्र : अमतुस्सलामको

तिलकनगर

२७ दिसम्बर, १९३६

चि० अमतुल सलाम,

तेरा पत्र मिला। मैं १० तारीखको त्रावणकोर जाऊँगा। कान्ति परसो आ गया। कल रात उससे तीन मिनट बातें हुई। तू ३ तारीखको सेगांव आ जाना। मैं बहुत जल्दीमें हूँ।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३७०) से।

## २१४. भाषण : प्रदर्शनी-मैदान, फैजपुरमें

२७ दिसम्बर, १९३६

यह भाषण साढे आठ बजे रखा गया था, पर इतनी देरसे, सवा नौ बजे, शुरू हो रहा है। इसके लिए मुझे दुःख है। मगर दूसरा उपाय था नहीं। यहाँ इतने अधिक लोग आये हैं, और चूँकि हमारी प्रदर्शनीकी दीवारे कच्चे बाँसकी टट्टियोंकी ही बनी हुई है, इसलिए अगर इतने आदमियोंका रेला एक साथ पड़े तो ये गिर जायेंगी। इसलिए इनकी रक्षाके लिए भी व्यवस्था करनेकी जरूरत पड़ी और व्यवस्था करनेवालोंका कुछ समय उसमें लग गया। ये लोग इतनी बड़ी भीड़के रेलेके लिए तैयार नहीं थे। मेरा भाषण यहाँ रखनेमें आपको थोड़ी चालाकी मालूम होगी, पर ऐसा जान-बूझकर ही किया गया है। और कुछ नहीं तो लोग मेरा भाषण सुननेके लिए तो आयेंगे ही और उसकी खातिर दो आने प्रदर्शनीको भी देंगे! ऐसा करते हुए अगर वे भूलसे ही थोड़ी-सी खादी ले ले और थोड़ी ग्राम-कला भी देख ले तो उन्हें अनायास ही थोड़ा पुण्य मिल जायेगा, और मुझे भी।

आपने देखा होगा कि यह समूचा तिलकनगर ही एक प्रदर्शनीकी भाँति है। इसका श्रेय बाबू नन्दलाल बोसको है। उन्होंने निश्चय किया कि प्रदर्शनी और कांग्रेस-अधिवेशन दोनोंके लिए एक ही व्यवस्था रखी जाये। इसमें खर्च बहुत ही थोड़ा हुआ है। इतने कम खर्चसे किसी भी कांग्रेस-नगरकी रचना हुई होगी, यह मैं नहीं जानता। हाँ, अब भी कुछ खर्च मेरी दृष्टिसे अनावश्यक हुआ है, पर यह तो गाँवमें होनेवाली पहली कांग्रेस है न। जमीन लेनेमें खासा खर्च करना पड़ा। पर हमने कुछ ऐसा कर

लिया है कि इसके बादके कांग्रेस-अधिवेशन गाँवोमे ही करनेका प्रोत्साहन हमें मिले। आप देखते हैं कि लोग उमड़ते ही चले आ रहे हैं। स्वयंसेवक इतने अधिक हैं, तो भी ऐसा लगता है, मानो इस भारी जनसमूहमे वे विला गये हों। भोजन करनेवाले इतने अधिक हैं कि उनका प्रबन्ध करना कठिन हो गया है।<sup>१</sup>

आज मैं आप लोगोको कोई नई बात सुनाने नहीं जा रहा हूँ। चरखेका सिद्धान्त अब १८ वर्षका हो गया है। मैंने १९१८ मे कहा था कि हम चरखेसे स्वराज्य हासिल कर सकते हैं। चरखेकी क्षमतापर मेरा विश्वास आज भी उतना ही दृढ़ है जितना १९१८ मे, इस सिद्धान्तकी प्रथम घोषणाके समय था। अवतक के अनुभव और प्रयोग ने मेरे विश्वासको और गहरा तथा व्यापक बना दिया है।

परन्तु चरखे या इससे तैयार होनेवाली खादीका पूरा अर्थ आपको समझ लेना चाहिए। केवल कुछ विधेय अवसरोपर खादी पहनना या अन्य सभी चीजोके लिए विदेशी वस्त्रोका इस्तेमाल करते हुए पहनने-भरके लिए केवल खादी इस्तेमाल करना ही काफी नहीं होगा। खादीका अर्थ है—सच्ची स्वदेशी भावना पैदा करना, सुख-मरीके गिकार करोड़ो लोगोके हितोके साथ अपने हितोको एकरूप कर देना।

स्वराज्यकी मेरी सकल्पनाके बारेमे भी कोई गलतफहमी नहीं रहनी चाहिए। स्वराज्यका अर्थ है, विदेशी शासनसे पूर्ण स्वतन्त्रता और पूर्ण आर्थिक स्वतन्त्रता। इस प्रकार स्वराज्यके एक सिरेपर राजनीतिक स्वतन्त्रता है, तो दूसरेपर आर्थिक स्वतन्त्रता। उसके दो सिरे और हैं। तीसरा सिरा है—नैतिक या सामाजिक, और चौथा है धर्मका। धर्म शब्दका प्रयोग यहाँ मैं उसके उच्चतम अर्थमे कर रहा हूँ। उसमे हिन्दू-धर्म, इस्लाम, ईसाई धर्म, इत्यादि सभी धर्मोका समावेश है, लेकिन वह सभी धर्मोसे श्रेष्ठ है। आप उसे सत्य भी कह सकते हैं। सत्य कार्यसाधकताकी ईमानदारी नहीं है। वह तो जीवन्त सत्य है, जो सर्वव्यापक है और जो किसी भी विनाशलीला और किसी भी परिवर्तन या कायापलटमे नष्ट नहीं होता। नैतिक और सामाजिक उत्थानको हम अपनी परिचित संज्ञा भी दे सकते हैं—अहिंसा। हम इसे स्वराज्यका चतुर्भुज कहेंगे, जिसका यदि एक भी कोण गलत हो जाये तो पूरे चतुर्भुजका ही आकार बिखर जायेगा। कांग्रेसकी भाषामें कहे तो हम इस राजनीतिक और आर्थिक स्वतन्त्रताको सत्य और अहिंसाके विना या, अधिक स्पष्ट शब्दोमे कहे तो, ईश्वरमें जीवन्त आस्था और इसलिए नैतिक तथा सामाजिक उत्थानके विना प्राप्त नहीं कर सकते।

राजनीतिक स्वतन्त्रतासे मेरा आशय ब्रिटिश कामन्स सभा की, या रूसके सोवियेत शासन या इटलीके फासिस्ट या जर्मनीके नात्सी शासनकी नकल नहीं है। उन्होंने

१. यह हरिजनबन्धुमें प्रकाशित गुजराती पाठसे लिया गया है। इससे आगेका अंश हरिजनमें प्रकाशित “प रिस्टेमेंट ऑफ फेथ ” शीर्षक विवरणसे अनूदित है, जो महादेव देसाई द्वारा तैयार किया गया था और गांधीजी द्वारा जाँचा गया था।

अपनी परिस्थितियों और अपने विचारोंके अनुरूप व्यवस्थाएँ बनाई हैं। हमारी व्यवस्था हमारी अपनी परिस्थितियों और विचारधाराके अनुकूल होनी चाहिए। वह व्यवस्था ठीक-ठीक कैसी हो सकती है, यह मैं नहीं बता सकता। मैं उसे रामराज्य, अर्थात् शुद्ध नैतिक सत्तापर आधारित जनताकी पूर्ण प्रभुता कहा है। नागपुर और बम्बईके कांग्रेस अधिवेशनोमें पारित संविधानोमें इस प्रकारके स्वराज्यको परिभाषित करनेका प्रयास किया गया है। उनमें मुख्यतः मेरी ही संकल्पना है।

अब आर्थिक स्वतन्त्रताको लीजिए। वह आधुनिक या पाश्चात्य ढंगके उद्योगीकरणकी उपज नहीं है। मेरे तर्क तो भारतकी आर्थिक स्वतन्त्रताका अर्थ है—प्रत्येक व्यक्तिके अपने ही सचेतन प्रयत्नके बलपर व्यक्तिगतः प्रत्येक स्त्री-पुरुषका आर्थिक उत्थान। उस व्यवस्थामें सभी स्त्री-पुरुषोंको पर्याप्त मात्रामें वस्त्र सुलभ रहेगा, मात्र लंगोटी नहीं, बल्कि जिनको हम आवश्यक मानते हैं वे सभी वस्त्र और पर्याप्त भोजन, —दूध और मक्खन समेत पर्याप्त भोजन—सुलभ रहेगा, जो आज करोड़ोंको नसीब नहीं है।

यही समाजवादकी बात उठती है। हमारे पूर्वजोंने हमें विरासतमें नन्हा समाजवाद दिया है। उन्होंने हमें सिखाया है:

सब भूमि गोपालकी, वामें अटक कहाँ?

जाके मनमें अटक है, सोई अटक रहा।

गोपालका शब्दिक अर्थ है गोपालक और ईश्वर भी। आजकी भाषामें उसका अर्थ है—राज्य, अर्थात् जनता। आज भूमि जनताकी नहीं है। बात विलकुल सच है। लेकिन इसमें दोष उस सीखका नहीं है। दोष तो हमारा अपना है, जो उस सीखपर अमल नहीं कर पाये हैं।

मुझे इसमें तनिक भी सन्देह नहीं कि हम उसपर अमल करनेमें उतने ही सफल हो सकते हैं जितना कि अन्य कोई भी देश हम तक। इतना ही नहीं, हम हिंसाका सहारा लिये बिना ही उसे सफल बना सकते हैं। हिंसाके बलपर सत्तामें अग्रसर करनेका मार्ग यदि छोड़ दिया जाये तो फिर सबसे कारगर उपाय एक चरखा ही रह जाता है, चरखेको उसके सभी फलितार्थोंके साथ अपनाना। भूमि और सत्ता प्रकाशकी सम्पत्ति उसीकी है जो उसपर काम करता है। दुर्भाग्यकी बात है कि मेहनत-कशोंको इस स्पष्ट तथ्यका ज्ञान नहीं है या उनको अज्ञानमें रखा गया है।

आइए, अब हम देखें कि भारत इतना ढरिड़ देश कैसे बन गया। इतिहास बतलाता है कि ईस्ट इण्डिया कम्पनीने हमारे देशमें कपड़ेके उत्पादनको विलकुल ही चौपट करके, देशको कपड़ेके मामलेमें लंकाशायरका आश्रित बना दिया। कपड़ेकी आवश्यकता मनुष्यकी मूलभूत आवश्यकताओंमें दूसरे नम्बरपर है। आज भी सबने अविक आयात वस्त्रोंका ही होता है। इस प्रकार ईस्ट इण्डिया कम्पनीने एक बड़ी संख्यामें लोगोंको आंगिक रूपसे बेरोजगार कर दिया और बदलेमें उन करोड़ों व्यक्तियोंके लिए कोई रोजगार नहीं जुटाया। हाथसे की जानेवाली पिंजाई, धुनाई, कताई और एक हदतक बुनाईका भी बन्हा नष्ट हो जानेके कारण भारतके

अन्य ग्रामोद्योग भी नष्ट हो गये। लगातार बेरोजगार रहनेसे, निठल्ले रहनेसे, जनताके अन्दर एक प्रकारकी काहिली घर कर गई जो सबसे निराशाजनक चीज है। इस प्रकार जहाँ विदेशी शासन निस्सन्देह जनताकी निरन्तर बढ़ती कगालीके लिए जिम्मेदार है, वहाँ इसके लिए अधिक जिम्मेदार हम स्वय ही है। मध्यवर्गीय जनताने चन्द टुकड़ोके लिए विश्वासघात करके अपनी आर्थिक स्वतन्त्रता बेच दी है। अब भी यदि वे अपनी गलती महसूस कर ले और गाँव-गाँवमे चरखेका सन्देश ले जायें और गाँवोकी जनताको काहिली छोड़कर चरखा चलानेके लिए प्रेरित कर सके, तो हम एक बड़ी हृदयक जनताकी दशा सुधार सकते हैं। यदि उद्यमशीलता पर आलस्य और आशापर निराशा हावी हो गई, तो वह देशके लिए सचमुच बड़ी दारुण स्थिति होगी।

ससदीय कार्यक्रमकी चर्चा जोरोपर है। ससदीय कार्यक्रम अब स्थायी रूपसे चलेगा, और यह ठीक भी है। लेकिन वह हमें स्वतन्त्रता नहीं दिला सकता। उसका कार्य नितान्त आवश्यक तो है, पर उसका क्षेत्र अत्यन्त सीमित है। उसके सफल होनेपर सरकार ऐसा दावा नहीं कर सकेगी कि अध्यादेशोके सहारे चलनेवाले शासन को या स्वतन्त्रताके लक्ष्यकी ओर हमारी प्रगतिको प्रतिबन्धित करनेवाले किसी भी विधानको जनता द्वारा चुने गये प्रतिनिधियोकी स्वीकृति प्राप्त थी। इसलिए यह आवश्यक है कि मतदाता कांग्रेसी उम्मीदवारोके पक्षमे ही मत डाले, क्योंकि वे जन-विरोधी विधानोका समर्थन करनेका साहस नहीं कर सकेगे। यदि करेंगे तो कांग्रेस उनके विरुद्ध अनुशासनकी कार्रवाई करेगी। ससदीय कार्यक्रमकी सफलताके फलस्वरूप कुछ व्यक्तियोके मामलेमे भी राहत मिल सकती है—जैसे कि श्री सुभाष बोस या अन्य नजरबन्दियोकी रिहाई हो सकती है। लेकिन इस सबको राजनीतिक या आर्थिक स्वतन्त्रता तो नहीं माना जा सकता।

अब इसपर एक और दृष्टिसे विचार कीजिए। विधान-मण्डलोमे लोग एक निश्चित, सीमित सख्यामे ही सदस्य बनकर जा सकते हैं, शायद पन्द्रह सौ ही सदस्य बन सकते हैं। यहाँ उपस्थित लोगोमे से कितने लोग उनके सदस्य बन सकते हैं? और फिलहाल इन पन्द्रह सौ सदस्योके लिए मतदान करनेका अधिकार केवल साढे तीन करोड लोगोको ही प्राप्त है। शेष साढे इकतीस करोडसे अधिक लोगोका क्या होगा? स्वराज्यकी हमारी सकल्पनाके अनुसार तो ये साढे इकतीस करोड ही देशके सच्चे मालिक हैं और ये साढे तीन करोड मतदाता, जो पन्द्रह सौ विधायकोका भाग्य-निर्णय करेंगे, उनके सेवक ही हैं। इस प्रकार पन्द्रह सौ विधायक यदि अपने विश्वासके प्रति सच्चे रहे तो वास्तवमे ये समूची जनताके दोहरे सेवक होंगे।

लेकिन साढे इकतीस करोड लोगोको स्वय अपने प्रति, और व्यक्तियोके रूपमे वे जिसके अश हैं उस राष्ट्रके प्रति भी, अपने दायित्वका निर्वाह करना है। यदि वे स्वय काहिल बने रहे और उन्होने यह जानने-समझनेकी कोशिश नहीं की कि स्वराज्य क्या है और उसे कैसे हासिल किया जा सकता है, तो वे पन्द्रह सौ विधायकोके गुलाम बनकर रह जायेंगे। इस हिसाबसे साढे तीन करोड मतदाता भी साढे इकतीस करोड आम जनताकी श्रेणीमे ही आते हैं। इसलिए कि यदि वे मेहनती और जागरूक

न बने, तो वे भी पन्द्रह सौ खिलाड़ियोंके हाथमें, आम जनताकी भाँति, खिलौने-भर बनकर रह जायेंगे। फिर वे खिलाड़ी कांग्रेसी विधायक हो या अन्य किसी दलके, इससे कोई खास फर्क नहीं पड़ता। यदि मतदाता हर तीन साल या ऐसी ही किसी अवधिके बाद केवल अपना मतदान करनेके लिए ही आँखें खोले और उसके बाद फिरसे सो जायें, तो उनके सेवक ही उनके मालिक बन देंगे।

ऐसी विपत्तिसे बचनेका बस एक ही उपाय है — कि सभी पैतृस करोड़ लोग मेहनती और समझदार बनें। ऐसा तभी हो सकेगा जब वे चरखे और अन्य ग्रामोद्योगोंको अपना लें। वे इनको बिना समझे-बूझे न अपनायें। मैं अपने अनुभवसे आपको बतला सकता हूँ कि ऐसा प्रयत्न करनेका अर्थ है — सही किस्मकी वयस्क शिक्षा देना और इसके लिए जरूरी है, धैर्य, नैतिक मनोबल और अपनी पसन्दके जिस भी गाँवमें आप जो भी धन्दा शुरू कराना चाहते हो उसकी वैज्ञानिक तथा व्यावहारिक जानकारी हासिल करना।

इस तरहकी योजनामें चरखा उसका केन्द्र बन जाता है। आप उसे यदि सौर-मण्डल कहें, तो चरखा उसका सूर्य और विभिन्न ग्रामोद्योग उसके ग्रह हैं, जो सौर-मण्डलके अनुल्लघनीय नियमके अधीन चरखेके चारों ओर घूमते रहते हैं। ईस्ट इंडिया कम्पनीकी कार्रवाईके फलस्वरूप जब इस सूर्यकी प्रकाशदायी शक्ति नष्ट हो गई, तो ग्रहोंकी शक्ति भी क्षीण हो गई और वे अदृश्य या लगभग अदृश्य हो गये। अब सूर्यको उसकी पूर्व-प्रतिष्ठाके साथ पुनः प्रतिष्ठापित किया जा रहा है और तमाम ग्रह भी अब सूर्यकी शक्तिके अनुपातमें पुनः गतिशील होते जा रहे हैं।

चरखेका अर्थ और उसका सन्देश अब शायद आपकी समझमें आ गया होगा। मैंने १९२० में कहा था कि यदि कांग्रेस १९२०में निर्धारित किये गये कार्यक्रमपर और उसमें शामिल खादी, साम्प्रदायिक एकता, नशाबन्दी और हिन्दुओंमें पाई जाने-वाली अस्पृश्यताके निवारणके चतुर्मुखी रचनात्मक कार्यक्रमपर सच्चे दिलसे सफलतापूर्वक अमल करे, तो एक वर्षमें स्वराज्य निश्चित है। मैंने वह घोषणा की थी — इसका न तो मुझे कोई खेद है और न मैं उसके कारण लज्जित ही हूँ। मैं आज भी उस घोषणाको आपके सामने दोहराना चाहूँगा। आप जब भी उस चतुर्मुखी कार्यक्रमको पूरी तौरपर सफल बना देंगे, आपको मुँह-माँगा स्वराज्य मिल जायेगा। इसलिए कि तब स्वराज्य प्राप्त करनेकी शक्ति आपके अन्दर पैदा हो चुकेगी। जरा सोचिए कि आपकी आस्था और आपके कर्ममें आज चरखेका क्या स्थान है। क्या बम्बईमें हुआ पारस्परिक गुप्त हत्याकांड साम्प्रदायिक एकताका लक्षण है? पूर्ण मद्य-निषेधका क्या बना? क्या हिन्दुओंने अस्पृश्यताको जड़मूलसे उखाड़ फेंका है? कहीं कोई एक छोटी-मोटी सफलता प्राप्त कर लेनेसे यह नहीं मान लेना चाहिए कि लक्ष्यकी प्राप्ति निकट है। त्रावणकोरकी महान घोषणा अस्पृश्यताके अन्तका आरम्भ हो सकती है, पर वह उसका अन्त नहीं है। यदि हम हरिजनोकी अस्पृश्यता मिटा दें, पर मुसलमानों या अन्य सम्प्रदायोंके लोगोंको अस्पृश्य मानते रहे, तो कलक हमारे साथसे मिटेगा नहीं। “सब भूमि गोपालकी” — इस उक्तिका अर्थ और भी गहरा है। धरतीकी



भाँति, हम घरतीकी सतान भी गोपालके है, ईश्वरके है, और इसलिए हम सबको परस्पर एकात्म अनुभव करना चाहिए, और आजकी तरह एक-दूसरेके खिलाफ लक्ष्मण-रेखा नहीं खींचनी चाहिए, निषेधाज्ञाएँ जारी नहीं करनी चाहिए।

यही कर्मकी अहिंसा है। यदि हम इस कार्यक्रमको पूरा कर सके, तो फिर सविनय अवज्ञाकी आवश्यकता ही नहीं रह जायेगी और हिंसाकी निश्चय ही कोई आवश्यकता नहीं रह जायेगी। पैतीस करोड़ लोग जब अपनी एकताकी शक्तको पहचान लेंगे, जब वे समझ लेंगे कि एकजुट होकर एक व्यक्तिकी भाँति खड़े होनेसे उनमें कैसी अपार शक्ति पैदा हो जाती है, तब वे भारतमें मौजूद सत्तर हजार गोरो पर हाथ उठानेमें, उनपर हिंसा करनेमें लज्जा महसूस करने लगेंगे, भले ही ये गोरे कितनी ही भीषण विनाश-लीला करने और जहरीली गैससे पल-भरमें लाखोंकी जान ले लेनेमें समर्थ हों। चरखेको पूरी समझदारीके साथ अपनानेसे, चरखा हमारे लिए आर्थिक मुक्तिका ताना-बाना ही नहीं बुन सकता है, वह हमारे विचारों तथा हमारी भावनाओंमें एक क्रान्ति भी कर सकता है और हमें दिखा सकता है कि अहिंसात्मक मार्ग ही स्वराज्यका सबसे निरापद और आसान मार्ग है। हो सकता है कि इससे होनेवाली प्रगति हमें कुछ धीमी गतिसे चलती मालूम पड़े, लेकिन कुल मिलाकर देखने पर वही सबसे तेज सिद्ध होगी।

मेरा विश्वास कीजिए कि आज यदि जवाहरलाल जेलमें नहीं है तो इसलिए नहीं कि उनको जेलसे डर लगता है। वे जेलके सीकचोके पीछे भी उसी शानसे जा सकते हैं जिस शानसे वे हँसते-हँसते फाँसीके तख्तेपर खड़े हो सकते हैं। मैं नहीं समझता कि इस प्रकारके कष्ट-सहनके प्रभाव, उसकी कार्यसाधकतामें मेरा विश्वास पहलेसे कुछ कम हो गया है, या मुझमें उतनी शक्ति नहीं रही है। लेकिन जहाँतक मैं समझ पा रहा हूँ, आज वह सब अकारण होगा। मुझे तो लगता है कि यदि हम विश्वास और सकल्पकी एकताके बलपर अपना रचनात्मक कार्यक्रम पूरा कर सके तो कष्ट-सहनसे बचा जा सकता है, उसकी आवश्यकता नहीं पड़ेगी। मैं आपको वचन देता हूँ कि यदि हम रचनात्मक कार्यक्रम पूरा कर सके, तो हमें ब्रिटिश राष्ट्रसे या उसके विरुद्ध सघर्ष चलानेकी आवश्यकता नहीं पड़ेगी, बल्कि तब लॉर्ड लिनलिथगो स्वयं हमारे पास आयेगे और स्वीकार करेंगे कि हमारी अहिंसा और सत्यपर अविश्वास करना उनकी भूल थी और तब वे अपने राष्ट्रकी ओरसे हमारे निर्णयोंका पालन करनेका वचन हमें देंगे। वे करें या न करें, मैं तो अन्य किसीको नहीं, बस इसी लक्ष्यको लेकर चल रहा हूँ। “सब भूमि गोपालकी।”

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजनबन्धु, ३-१-१९३७ और हरिजन, २-१-१९३७



## २१५. भाषण : कांग्रेस-अधिवेशनमें

२७ दिसम्बर, १९३६

महात्मा गांधीने कहा कि मैं समझता हूँ कि आप लोग अब काफी थक चुके होंगे। मेरे पास भी कहनेको ज्यादा कुछ नहीं है। मुझे जो भी कहना था, मैं सुबह प्रदर्शनीमें कह ही चुका हूँ। मैं उसे दोहराना नहीं चाहता। लोगोको इतनी संख्यामें यहाँ देखकर मुझे खुशी हो रही है, क्योंकि कांग्रेसका अधिवेशन एक गाँवमें करानेकी जिम्मेदारी मेरी ही है। स्वागत-समितिके अधिकारी जब मेरे पास आये तो मैंने उनसे कुछ बातें कहीं। मैंने उनसे कहा कि ईश्वरपर भरोसा रखें और काम शुरू कर दें। कांग्रेस-अधिवेशन गाँवमें रखनेके निर्णयकी कई स्थानोंसे आलोचना हुई है।

अनेक समाचारपत्रोंने इसकी आलोचना की है और इसकी खामियोंके बारेमें विस्तारसे लिखा है। स्वागत-समितिके पास पर्याप्त धन नहीं है। फिर भी सब लोग देख रहे हैं कि यहाँ भी कांग्रेस-अधिवेशन उसी तरह हो रहा है जैसा पहले होता था। सच तो यह है कि गाँवमें कांग्रेसका अधिवेशन पहलेके अधिवेशनोंकी अपेक्षा कहीं बड़ा हुआ है। मैंने स्वागत-समितिके कहा कि वह एक लाख लोगोके लिए इन्तजाम करनेको तैयार रहे। लेकिन कुछ लोगोका अनुमान है कि आज सुबहके ध्वजारोहण समारोहमें ही दो लाख लोग मौजूद थे। अनुमानमें कुछ अन्तर हो सकता है, लेकिन उसकी गुंजाइश छोड़ते हुए भी मुझे पूरा यकीन है कि कम-से-कम एक लाख तो मौजूद थे ही। लोगो को इतनी बड़ी संख्यामें उपस्थित देखकर स्वागत-अधिकारियोंको आश्चर्य होने लगी है कि वे शायद इतने अधिकके लिए इन्तजाम न कर पायें।

आगे बोलते हुए, गांधीजीने 'भंगियो'की सराहना की और उन्होंने कहा कि फैजपुर आनेवालोंमें से कुछ लोग ऐसे काम भी करते हैं जो सफाईकी दृष्टिसे ठीक नहीं। यहाँ एक अस्पताल तो है, लेकिन वह इतना बड़ा नहीं है कि उसमें बहुत सारे लोगोंकी चिकित्सा एक साथ की जा सके। मैंने तो यह सुझाव दिया था कि स्वागत-समिति लोगोसे कह दे कि अब उनको वापस जाना शुरू कर देना चाहिए। फिर भी, मुझे यही लगता है कि आगेसे कांग्रेस-अधिवेशन गाँवोंमें ही रखे जाने चाहिए। लोगो को प्रतिज्ञा करनी चाहिए कि भविष्यमें कांग्रेस-अधिवेशन शहरोंमें नहीं किये जायेंगे। थोड़ी-बहुत जो खामियाँ हमें यहाँ नजर आई हैं, वे आसानीसे दूर की जा सकती हैं। मुझको इसमें जरा भी सन्देह नहीं है कि कांग्रेसके अधिवेशन गाँवोंमें करना बहुत

आसान काम है। ऐसा करके अधिवेशनोके खर्चमें काफी किरायत की जा सकती है। मेरे खयालसे तो जितना खर्च हुआ है वह भी काफी ज्यादा है।

मैं तो चाहता था कि फैजपुर-अधिवेशनपर ५,००० रुपयेतक ही खर्च आये। लेकिन, वंसा हो नहीं सका। हमें पूरा सहयोग न मिल सका। और जमीनके किरायेके रूपमें काफी बड़ी राशि अदा करनी पड़ी। मैं सोचता हूँ कि कांग्रेस-अधिवेशन जिस स्थानपर किया जाये, उस जमीनके लिए किराया अदा करनेकी जरूरत नहीं पड़नी चाहिए। स्वागत-समितिको अधिवेशन खानदेशमें ही इसलिए रखना पड़ा, कि दूसरी जगहोपर इतने स्वयंवेवक नहीं मिल सके। फिर भी, बाघाओके बावजूद, स्वागत-समितिको अपना काम पूरा किया और वर्षा होनेपर भी उसने हिम्मत नहीं हारी। यदि हम सचमुच गाँवोंमें जाकर गाँवोंके लोगोतक कांग्रेसका सन्देश पहुँचाना चाहते हैं तो हमें आगेसे सभी अधिवेशन गाँवोंमें ही करनेका प्रण कर लेना चाहिए।

महात्मा गांधीने भाषण जारी रखते हुए कहा कि गाँवोंके लोगोको भी यह समझना पड़ेगा कि स्वराज्यके लिए प्रयत्न करनेवाले उनसे क्या करनेकी अपेक्षा रखते हैं। अध्यक्ष और समाजवादियोका कहना है: “आप लोग चार आने दे देनेके बाद बस फिर जाकर सो रहते हैं। एक चवन्नी दे देने-भरसे तो यह सिद्ध नहीं हो जाता कि आप सच्चे कांग्रेसी हैं।”

कांग्रेस अधिवेशनकी तैयारियाँ एक दिनमें पूरी नहीं हो जाती, कई महीने लगते हैं। लोगोको काफी भाग-दौड़ करके सभी तैयारियाँ करनी पड़ती हैं। इस प्रकारका जो सम्बन्ध स्थापित हुआ है, इसे वर्ष-भर बनाये रखना चाहिए। यदि आप इसे बनाये रखना चाहते हैं तो आपको प्रतिज्ञा करनी चाहिए कि कांग्रेसके सभी अधिवेशन आगेसे आप गाँवोंमें ही करेंगे।

सविधान-सभा बुलानेका निर्णय तभी किया जा सकता है जब आप स्वराज्यको अपने बिल्कुल पास ले आये। अपने अन्दर पूरी शक्ति पैदा कर लेनेपर आप सविधान-सभा बुला सकते हैं। उसकी बैठक दिल्लीमें नहीं, किसी सुदूरतम ग्राममें ही हो सकती है। सभी क्षेत्रोंमें अपनी शक्ति बढ़ाकर ही स्वराज्य प्राप्त किया जा सकता है। हम उत्तनी शक्ति बढ़ा ले तो हमें स्वराज्य शीघ्र ही आता हुआ दिखने लगेगा। मैंने १९२० में आपको कुछ काम करनेको सौंपे थे, वे आजतक अधूरे ही हैं। वे काम हैं—चरखा, मद्य-निषेध और अस्पृश्यता-निवारण। यदि आप इन कामोको अधूरे छोड़ देंगे तो इस बूढ़ेकी एक बात कान खोलकर सुन लीजिए स्वराज्य आपके हाथ नहीं आयेगा।

[ अंग्रेजीसे ]

वॉम्बे क्रॉनिकल, २८-१२-१९३६

## २१६. पत्र : जवाहरलाल नेहरूको

२८ दिसम्बर, १९३६

प्रिय जवाहरलाल,

अगर तुम अपना काम आज पूरा कर लो — और मुझे उम्मीद है कि कर लगे — तो मुझे शायद कल दोपहर बाद चले जाने दोगे।

यदि भविष्यमें कांग्रेस-अधिवेशन गांवोमे ही करनेका मेरा सुझाव तुम्हें पसन्द आया हो, तो मैं चाहूँगा कि तुम कांग्रेससे फरवरी और मार्चके बीचमे अधिवेशन करनेके पुराने नियमको फिरसे चालू कर देनेके लिए कहो। सम्भव हो तो हजारो लोगोको जाडेके मौसमके कष्टोसे बचाना चाहिए। विधान-सभाओ आदिके कांग्रेसी सदस्योको भी अपने लिए इस व्यवस्थाके अनुरूप सुविधा कर लेनी चाहिए। अगर विधान-मण्डलोमे कांग्रेसको बहुमत प्राप्त हो जाये, तो कोई कारण नहीं कि बडे दिन, ईस्टर आदिकी तरह इस अवसरके लिए भी उनके कार्यालय बन्द न रखे जाये। मैंने सरूप'से कहा है कि कमला-स्मारकके लिए कहीं-न-कहीं जल्दी ही जमीन जुटा लेनी चाहिए और फिर उसके लिए घर-घर चन्दा इकट्ठा करनेका काम शुरू कर देना चाहिए।

सस्नेह,

बापू

[ अंग्रेजीसे ]

गांधी-नेहरू पेपर्स, १९३६; सौजन्य : नेहरू स्मारक सग्रहालय और पुस्तकालय।  
ए बंच ऑफ ओल्ड लेटर्स, पृष्ठ २१४ से भी।

## २१७. पत्र : अमृतुस्सलामको

तिलकनगर

२८ दिसम्बर, १९३६

चि० अमृतुल सलाम,

तुझे खत लिखनेके बाद और मौन लेनेसे पहले कल रातको कान्तिसे थोड़ी और बातें हुईं। उसकी तबीयत खराब नहीं कही जा सकती। तू उसके लिए दुआ माँग। परन्तु उससे मिलने वगैरहकी बात भूल जा। तुझसे उसे जो मिलना था सो मिल गया।

१. विजयलक्ष्मी पण्डित।

तू तीनके बजाय पहली तारीखको सेगाँव आ सकती है। तारीख महादेवको लिखना, जिससे गाडी तुझे स्टेशनसे सीधे सेगाँव ले जा सके। मगनवाडीमें कुमारपासे मिलकर आना ही तो वैसा करना। मेरे साथ तू त्रावणकोर नहीं जा सकेगी। भविष्यके बारेमें सेगाँवमें विचार करेगे।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३७१) से।

## २१८. सन्देश : राष्ट्रभाषा-सम्मेलन, फैजपुरके लिए

२८ दिसम्बर, १९३६<sup>१</sup>

मुझे दुःख है कि मैं मौन के कारण आज कुछ बोल नहीं सकता हूँ। मेरे मन में कोई शक नहीं है कि सारे हिंदुस्तान में एक-दूसरों के साथ सवध रखने के लिये कोई एक सामान्य भाषा होनी चाहिये। मुझे इसमें भी शक नहीं है कि वह भाषा हिंदी याने हिंदुस्तानी ही हो सकती है। यह भाषा वह है जो उत्तर में हिंदु-मुसलमान सब समझते हैं। इसकी जगह इंग्रेजी कभी नहीं हो सकती है।

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १०९९५)से।

## २१९. भाषण : कांग्रेस-कार्यकर्त्ताओंके समक्ष<sup>२</sup>

[२९ दिसम्बर, १९३६]<sup>३</sup>

मैं जानता हूँ कि आप लोगोको कैसी-कैसी कठिनाइयोसे जूझना पड़ा है। मैं आपको वधाई दूँ या न दूँ, उससे कोई फर्क पड़नेवाला नहीं है। आप सब लोगोने प्रशंसा या पुरस्कार पानेके लिए नहीं, बल्कि इसलिए काम किया है कि आपको यही प्रिय है और जिन लोगोको काम प्रिय होता है उनको वधाइयोकी कोई अपेक्षा नहीं रहती। और फिर उन लोगोको मैं वधाई देनेकी घृष्टता कर भी कैसे सकता हूँ जो देश-सेवाके क्षेत्रमें मेरे समकक्ष ही हैं? लेकिन आपसे मेरा एक अनुरोध है। आपमें से प्रत्येकसे मेरा अनुरोध है कि आप अपने-अपने अनुभवोंके बारेमें, विशेषकर सामने आई कठिनाइयोके बारेमें, अपना-अपना विवरण अवश्य तैयार करे और उसे सरदार वल्लभभाई तथा मेरे पास भेज दे। आपको उसमें मुझे व्योरेवार ढगसे बतलाना चाहिए कि आपने कैसे जरूरी सामग्री जुटाई, पैसा कैसे खर्च किया और आपकी क्या सफलताएँ

१. तारीख ३०-१२-१९३६ के घाँवमें क्रॉनिकलसे ली गई है। यह सन्देश उक्त दैनिकमें भी प्रकाशित हुआ था।

२. यह और अगले दो शीर्षक महादेव देसाईके विवरण 'द बीक एट फैजपुर' से लिये गये हैं।

३. गांधीजी २९-१२-१९३६ को फैजपुरसे रवाना हो गये थे।

और क्या असफलताएँ रही। उनसे आगे चलकर मार्ग-दर्शनमें बड़ी सहायता मिल सकती है। श्रीयुत नन्दलाल बोसको अपनी कला हमें भी थोड़ी सिखा देनी चाहिए। इस महान् प्रयोगमें आप सबने आगे बढ़कर रास्ता दिखानेवालोंका काम किया है और व्यवस्था-सम्बन्धी आपकी प्रतिभाने उसे सफलता प्रदान की है। अहिंसात्मक साधनों द्वारा स्वराज्य-प्राप्तिकी दिशामें यह निश्चय ही एक अगला कदम है, और यह भी एक बड़ी बात है कि इसमें महाराष्ट्रने रास्ता दिखाया है।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, ९-१-१९३७

## २२०. भाषण : कांग्रेस-स्वयंसेवकोंके समक्ष

[२९ दिसम्बर, १९३६]

आप सभी मूक सेवक हैं। यहाँ जो भी आया, उसने आपकी प्रशंसा ही की है। मुझे बतलाया गया है कि आप लोग सदा ही आदेशोंका पालन करनेके लिए तत्पर रहे, आदेश देनेके लिए नहीं। आपने उन कामोंको करनेमें भी कभी कोई सकोच नहीं किया जिनको लोग नीच काम मानते हैं। लेकिन यह पूरे महाराष्ट्रका ही एक महान् गुण है। यहाँ एक बड़ी सख्यामें ऐसे त्यागी कार्यकर्त्ता मौजूद हैं जो सेवाको ही अपना आदर्श मानकर चलते हैं, नेतृत्वको नहीं। तिलक महाराजने जहाँ यह सिखाया था कि स्वराज्य हमारा जन्मसिद्ध अधिकार है, वही यह भी सीख दी थी कि स्वराज्य-प्राप्तिकी कुजी नि स्वार्थ सेवा ही है। हो सकता है, नि स्वार्थ सेवा तिलक महाराज के पहले भी की जाती रही हो, लेकिन उसे एक व्यवस्थित रूप उन्होंने ही दिया था। उन्होंने बहुत मामूली-सा मेहनताना लेकर काम करनेकी प्रतिज्ञाके साथ अपना सार्वजनिक जीवन शुरू किया था, और उसके बादसे महाराष्ट्रमें ऐसे अनेकानेक बड़े-बड़े कार्यकर्त्ता सामने आये जो मामूली-से मेहनतानेपर काम करनेमें सन्तोष मानते रहे। उनके लिए पन्द्रह रुपये प्रतिमाह ही काफी रहता है, जबकि अन्य प्रदेशोंके, उदाहरणके लिए गुजरातके, कार्यकर्त्ता ७५ या १०० रुपये प्रतिमाह लेते रहे हैं। किसी-किसी मामलेमें तो गुजरातके कार्यकर्त्ताओंके सम्पर्कका उनपर बुरा प्रभाव पड़ा है। लेकिन उनमें से अधिकांश अब भी उससे अछूते हैं। इसलिए आप स्वयंसेवकोंने जिस उच्चादर्शपूर्ण ढंगसे अपना कर्त्तव्य निभाया है, उसका श्रेय उन जाने-माने कार्यकर्त्ताओं को है जिन्होंने आपके यहाँ एक महान् उदाहरण प्रस्तुत किया है। वे महाराष्ट्रकी नाक हैं। ईश्वर करे आप उनके पद-चिह्नोपर चलते रहे।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, ९-१-१९३७

## २२१. भाषण : कांग्रेस-स्वयंसेवकों'के समक्ष

[ २९ दिसम्बर, १९३६ ]

मैं आप लोगोको बधाई क्यों दूँ? धन्यवाद तो आपको मुझे देना चाहिए कि मैंने आपको हमारे पापोके प्रायश्चित्तका यह अवसर दिया। और बधाईके पात्र भी आप तभी बनेगे जब आप अपना काम पूरा कर ले। यह एक भला पेशा है—एक ऐसा पेशा जिसे हमारे यहाँके स्नातक और शिक्षित लोग चाहे तो जीविकोपार्जन के लिए बड़े मजेमे अपना सकते हैं। हमें इस पूरे कामको विलकुल विज्ञानके दरजे तक उठा देना है और सफाईके बारेमे प्रबन्ध लिखने हैं। एक साधारण भंगीके बसका यह काम नहीं है। इसे तो शिक्षित भगी ही कर सकते हैं, और शिक्षितोमे भी वही जो इस कामके लिए अपना जीवन समर्पित कर दे। ऐसा करनेसे अस्पृश्यता भी मिट जायेगी—जिसका खुद अस्पृश्योके आपसी व्यवहारमे बरता जाना भी उतना ही बुरा है जितना कि हरिजनो और तथाकथित सवर्णोंके बीच व्यवहारमें बरता जाना। आपने यहाँ जो भी सीखा है, उसे मुला मत दीजिएगा। मेरा तो कहना है कि आप जहाँ कहीं भी रहे, इसे अपना एक कर्त्तव्य बना लीजिए; आप जहाँ भी रहे सफाई-मन्त्रियोकी तरह काम करे। आपने बहुत अच्छा काम किया है, लेकिन आप इससे कहीं अच्छा कर सकते थे। देखिए, हमारे पास-पड़ोसके फैजपुर, खिरोड़ा और सावड़ा जैसे गाँवोका क्या हाल है? वे वैसे ही गन्दे-सन्दे पड़े हैं, जैसे सदासे चले आ रहे हैं। भविष्यमे कांग्रेस-अधिवेशनोका एक उद्देश्य यह भी रखना पड़ेगा कि वे जिन इलाकोमे किये जाये उन पूरे-के-पूरे इलाकोपर कम-से-कम सफाईके मामले मे तो ऐसा स्थायी प्रभाव छोड़ ही जाये जिससे लोगोमें इस गुणका ठीक विकास हो सके। तब 'भगी' शब्दसे किसीको अरुचि नहीं होगी, वे भगीको ऐसा व्यक्ति नहीं समझेगे जिसे किसी तरह बर्दाश्त करना पड़ता है, बल्कि लोग भगी बननेके लिए लालायित रहेगे। कारण, तब 'भगी'का मतलब गन्दा काम करनेवाला व्यक्ति नहीं रह जायेगा, बल्कि उसे शुद्धिकर्त्ता और रोगाणुओको नष्ट करनेवाला, रोगो तथा महामारियोकी रोकथाम करनेवाला व्यक्ति माना जायेगा।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, ९-१-१९३७

१. वे लोग स्वैच्छिक भंगी थे, जिन्होंने सफाई और भंगी विभागका काम स्वयं अपने हाथोंमे ले लिया था।

## २२२. पत्र : महादेव देसाईका

सेगाँव, वर्धा  
३० दिसम्बर, १९३६

चि० महादेव,

साथका तार रामचन्द्रनको भेजना। राजाको सारा विवरण देना।

वहाँ फल आये हो तो भेजना। अण्णाको लिखना कि अभी तो त्रावणकोर जाना रुक गया है, इसलिए अम्बुजम्के फल यही भेजा करे।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५१४) से।

## २२३. पत्र : गीजुभाई बघेकाको

३१ दिसम्बर, १९३६

माई गीजुभाई,

तुम्हारा पत्र मिला। मैं उसे प्रकाशित नहीं करूँगा। तुम लिखते हो “माता-पिताके वच्चेपर अपनी इच्छा लादनेकी बात मुझे पसन्द नहीं और वच्चोंके अपनी इच्छानुसार आचरण करनेकी प्रवृत्तिपर मुझे कोई आपत्ति नहीं है।” तुम . . .<sup>१</sup> को वच्चे कहते हो? क्या माता-पिता वच्चेको अपना . . .<sup>२</sup> देगे? यदि वच्चे जरूरत से ज्यादा खाना चाहें, कुएँमे गिरनेकी इच्छा करें, मेहमान आये हुए हो उनके . . .<sup>३</sup> और . . .<sup>४</sup> माँगना चाहे और माँगें, तब? क्या इन इच्छाओपर और उनके . . .<sup>५</sup> कार्यों पर क्या आपत्ति नहीं करोगे? ऐसी इच्छा रामदास अब भी करता है और मैं अभी भी उसे ऐसा करनेसे रोकता हूँ?

बापू

गुजरातीकी नकलसे : प्यारेलाल-पेपर्स; सौजन्य : प्यारेलाल।

१ से ५. साधन-सूत्रमें यहाँ शब्द छूटे हुए हैं।

## २२४. पत्र : कस्तूरभाई लालभाईको

सेगाँव, वर्धा  
१ जनवरी, १९३७

भाई कस्तूरभाई,

आपका पत्र और आपके निर्णयकी नकल, दोनों मिले। गुलजारीलाल लिखते हैं कि मोतीलाल हीराभाई मिलवालोने मजूर-महाजनके साथ समझौता कर लिया है। तो अब उनका मामला सरपंचसे वापस ले लेना चाहिए न? उसे वापस ले लीजिए। आप मेरे निर्णयका अंग्रेजी अनुवाद भेजेंगे तो मैं उसे जाँच दूँगा। इस बीच मुझे समय मिला तो मैं ही अनुवाद करके भेज दूँगा। जो पहले हो जायेगा, वही भेज देंगे। बना तो आज ही यहाँसे रवाना कर दूँगा, क्योंकि यह लिखते हुए सोच रहा हूँ कि अंग्रेजी अनुवाद तो उन्हें जल्दी भेज दिया जाना चाहिए।

मोहनदासके बन्देमातरम्

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ४२०१)से।

## २२५. वातचीत : क्रजेन्स्कीसे<sup>१</sup>

[२ जनवरी, १९३७]<sup>२</sup>

गांधीजी : तो क्या आपका कहना यह है कि दूसरे सभी धर्म झूठे हैं ?<sup>३</sup>

क्रजेन्स्की : अगर दूसरोंको यह विश्वास है कि उनका अपना-अपना धर्म सच्चा है तब तो यह मानना होगा कि उनका उद्धार हो जाता है।

गा० : इसका मतलब तो यह हुआ कि आदमी झूठके सहारे भी उबर जायेगा। कारण, आपका कहना यह जान पड़ता है कि जो चीज वास्तवमे झूठी है उसमे भी यदि किसीकी सचमुच हार्दिक श्रद्धा है तो उसका उद्धार हो जायेगा। इस तरह तो आप क्या यह भी नहीं मान सकते हैं कि आपका अपना धर्म भी शायद झूठा हो, किन्तु चूँकि आपको यह विश्वास है कि वह सच्चा है, इसलिए आपका उद्धार हो जायेगा ?

१. महादेव देसाईके “वीकली लेटर” (साप्ताहिक पत्र) से उद्धृत। पोलैडवासी प्रो० क्रजेन्स्की दर्शन-शास्त्रके प्राध्यापक थे।

२. तारीख महादेव देसाईकी हस्तलिखित टायपीके अनुसार दी गई है।

३. क्रजेन्स्कीका कहना था कि एक कैथोलिक धर्म ही सच्चा धर्म है।



क्र० : लेकिन मैंने तो सभी धर्मोंका अध्ययन किया है और उस अध्ययनके बाद मैं इस निष्कर्षपर पहुँचा हूँ कि केवल मेरा धर्म ही सच्चा है।

गा० : लेकिन इसी तरह दूसरोंने भी तो दूसरे धर्मोंका अध्ययन किया है। उनके बारेमें आप क्या कहेंगे? मैं तो इससे भी एक कदम आगे जाकर कहूँगा कि धर्म तो एक ही है, लेकिन इसकी शाखाएँ अनेक हैं, और इनमें से कोई भी छोटी-बड़ी नहीं, बल्कि सब समान हैं।

क्र० : मैं यह स्वीकार करता हूँ कि ईश्वरीय प्रेरणा तो सभी धर्मोंके पीछे है, लेकिन सभी समान रूपसे सत्यमय नहीं हैं, क्योंकि सबके पास समान प्रकाश नहीं है।

गा० : सत्यको केवल मैं ही जानता हूँ—किसी सत्यान्वेषीका ऐसा मानना तो घोर असत्यमय आचरण है। आज वैचारिक नक्षत्रशास्त्रियोंकी कैसी दशा है? वे अपनी स्थिति रोज बदल रहे हैं। कुछ वैज्ञानिक तो आइन्स्टाइनकी सबसे ताजी स्थापना की भी आलोचना करने लगे हैं।

क्र० : लेकिन मैंने दूसरे धर्मोंके पक्षमें दी जानेवाली दलीलोंपर भी विचार करके देखा है।

गा० : पर वह तो आपने बौद्धिक दृष्टिसे किया है। आध्यात्मिक सत्योंके महत्त्वको परखनेके लिए अलग-अलग मापदण्डोंकी आवश्यकता होती है। या तो हम सब-के-सब झूठे हैं—जो एक काफी तर्कसंगत स्थिति है—या, चूँकि झूठमे से सत्य निकल ही नहीं सकता, यह कहना ज्यादा ठीक होगा कि हम सबमे सत्य तो है, लेकिन पूर्ण सत्य नहीं। कारण, ईश्वर जिन साधनोंके माध्यमसे अपने सत्यको उद्घाटित करता है, वे साधन सर्वथा निर्दोष और सर्वांगपूर्ण नहीं होते। वर्षाकी बूँदे भी, जो विशुद्धतम जल होती हैं, धरती माताके सम्पर्कमें आते ही दूषित हो जाती हैं, उनमें दूसरे तत्त्व मिल जाते हैं। मेरा नम्र निवेदन है कि आपकी स्थिति दुरभिमानपूर्ण है। लेकिन मैं आपको एक बेहतर स्थिति सुझाता हूँ। सभी धर्मोंको समान मानकर चले, क्योंकि सबकी जड़ एक ही है, सबके विकासके नियम एक-से हैं।

क्र० : लेकिन प्रत्येक धर्मपर तात्त्विक दृष्टिसे विचार करके यह निश्चित करना तो आवश्यक है ही कि कौन-सा धर्म अधिक संगत और पूर्ण है।

गा० : यह तो तभी सम्भव है न जब हम यह मानकर चलें कि सभी धर्म अलग-अलग साँचोंमें गढ़े हुए हैं और उनका कोई ह्रास विकास हो ही नहीं सकता। किन्तु, यह बात गलत है। धर्म तो सदा विकसित होते रहते हैं। जो कार्य ईश्वरका है उसपर हम कोई मर्यादा न लगाये। वह अपने आपको मनुष्यके समक्ष हजारों तरहसे और हजारों बार उद्घाटित कर सकता है।

अब प्रोफेसर साहब अपने दूसरे प्रश्न, अर्थात् भौतिकताके खिलाफ मुहिम छेड़नेके सवालपर आ गये।

गा० : धर्मान्तरणके विचारका त्याग किये बिना इन शक्तियोंको बसमे करनेकी कोशिश करना बेकार है। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि सत्यकी जितनी क्षति इस घातक वस्तुसे हुई है उतनी आजतक और किसी बातसे नहीं हुई।

क्र० : लेकिन आपके धर्मके प्रति मेरे मनमें बड़ा सम्मान है।

गा० : मगर यह काफी नहीं है। किसी समय मेरा भी यही विचार था। लेकिन बादमे मैंने पाया कि यह काफी नहीं है। जबतक मैं इस स्थितिको स्वीकार नहीं करता कि सभी धर्म समान हैं और जबतक मेरे मनमे दूसरे धर्मोंके प्रति भी वैसा ही सम्मानका भाव नहीं जगता जैसा अपने धर्मके प्रति है, तबतक अपने चारो ओरके इस घोर सघर्षमय वातावरणमे मैं जीवित ही नहीं रह सकता। यदि सभी आध्यात्मिक शक्तियोंकी कोई झूठी और कृत्रिम संहति कायम भी कर ली जाये लेकिन उपर्युक्त बुनियादी स्थितिको स्वीकार न किया जाये, तो उस संहतिका विफल होना निश्चित है। मैं गीता पढता हूँ और अपनी सारी आध्यात्मिक प्रेरणा उसीसे प्राप्त करता हूँ। लेकिन अपने धर्मको और अधिक समृद्ध बनानेके लिए मैं 'बाइबिल' और 'कुरान' भी पढता हूँ। और दूसरे धर्मोंमें मुझे जो-कुछ भी अच्छा मिलता है उसे मैं अपने धर्ममे जोड़ लेता हूँ।

क्र० : यह तो आपकी सद्भावना है।

गा० : सद्भावना रखना काफी नहीं है।

क्र० : लेकिन आपके प्रति मेरे मनमें बड़ी श्रद्धा है।

गा० : मैं जो चाहता हूँ वह इससे पूरा नहीं होता। अगर मैं कैथोलिक धर्म स्वीकार कर लूँ तो आप मेरा और भी सम्मान करेंगे—सच है न?

क्र० : हाँ, हाँ, बेशक। तब तो आप सेंट फ्रान्सिस-जैसे महान् हो जायेंगे।

गा० : लेकिन उसके बिना नहीं? कोई हिन्दू भला सेंट फ्रान्सिस कैसे बन सकता है? बेचारा हिन्दू!

क्र० : लेकिन क्या मैं आपका फोटो खींच सकता हूँ?

गा० : जी नहीं, आप तो 'भौतिकताको कोई महत्त्व नहीं देते! और यह सब भौतिकता ही तो है—है न?

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १६-१-१९३७

## २२६. पत्र : लॉयनेल फील्डेनको<sup>१</sup>

सेर्गाव, वर्धा  
३ जनवरी, १९३७

प्रिय फील्डेन,

आपने मुझे विश्वासमें लेकर अपने मनकी बात मुझसे कही, इसका मैं स्वागत करता हूँ। आपको जो कष्ट और कठिनाइयाँ झेलनी पड़ रही हैं, उनमें मेरी सहानुभूति आपके साथ है। लेकिन यदि आपको उस जगह<sup>२</sup> बने रहना है—फिर चाहे आपका वहाँ रहना इस देशके हितमें ही क्यों न हो—तो आपको इन कठिनाइयोंको दार्शनिकके अनुद्विग्न भावसे झेलना सीखना होगा। आपके व्यक्तिगत चरित्रपर कोई आक्रमण हो, यह तो बड़ी गद्दित बात है। लेकिन हर समाजमें कुछ घूर्त लोग होते ही हैं। उन्हें आपको हँसकर टाल देना चाहिए। फिर कुछ आलोचक होते हैं। सो उसके सम्बन्धमें मैं यही कहूँगा कि आपको विवेच्य वस्तुके अध्ययनपर आधारित आलोचनाकी अपेक्षा नहीं करनी चाहिए। सार्वजनिक हितके उद्देश्यसे लिखनेवाले बहुत ही कम हैं। अधिकांश लोग पैसेके लिए लिखते हैं। फिर एक तीसरा वर्ग है, आप चाहते हैं कि वे आपके पास आये, पर वे नहीं आते। वे आना तो चाहेंगे पर नहीं आते। जो लोग आपको जानते हैं, वे उन सुविधाओंका लाभ जरूर उठाना चाहेंगे जो आप उन्हें दे सकते हैं, किन्तु वे यह भी जानते हैं कि उनके इस सहयोगसे अपेक्षित हित उत्पन्न नहीं होगा जितना कि नुकसान हो जायेगा। राजकुमारीका ही उदाहरण लीजिए। वे भी थोड़ी ही दूरी तक जा सकी, उससे ज्यादा नहीं। आपको इस बातपर दुःख नहीं करना चाहिए; ऐसा मानना चाहिए कि हम जिन परिस्थितियोंमें रह रहे हैं उनका यह अनिवार्य परिणाम है।

हृदयसे आपका,  
मो० क० गांधी

[अंग्रेजीसे]

इन्स्टीट्यूट ऑफ गांधीजीज लाइफ, पृ० ५१

१. लॉयनेल फील्डेनके लेख “यू मस्ट नॉट ग्रीव” से लिया गया है। उनका कहना था कि भारत सरकार, कांग्रेस तथा भारतीय समाचारपत्र मुझपर आक्रमण करते रहे हैं।

२. लॉयनेल फील्डेन ऑल इण्डिया रेडियोके डाइरेक्टर-जनरल थे।

## २२७. पत्र : जवाहरलाल नेहरूको

३ जनवरी, १९३७

प्रिय जवाहरलाल,

कितना अच्छा होता अगर मैं तुम्हारे साथ अजन्ता गया होता !

मैंने तुम्हारा पत्र मिलनेसे पहले ही खानसाहबसे काफी जोर देकर बात कर ली थी और उनसे आग्रह किया था कि मेहरताजको वकीलके स्कूलमें भेज दे। लेकिन वे टस से मस नहीं हुए। वे नहीं चाहते कि उसे किसी सह-शिक्षावाले स्कूलमें भेजे। मैंने मेहरताजसे भी बात की। वह सचमुच बड़ी उतावली हो रही है। लेकिन खानसाहब आशावादी हैं और उनको विश्वास है कि मेहरताज फिरसे पहले-जैसी खुशमिजाज बन जायेगी।

मुझे आशा है कि तुम अपनी सेहतका खयाल रखोगे और अपने-आपको थकाओगे नहीं।

मैंने स्मारक<sup>१</sup> के बारेमें सरूपसे थोड़ी बात की थी। मेरी पक्की राय है कि सबमें पहले हमें कम-से-कम जमीन तो ले ही लेनी चाहिए। जिस जमीनके बारेमें तुमने मुझे बतलाया था वह या दूसरी कोई जमीन आनन्द भवनके पास ही हो, यह आग्रह रखनेकी जरूरत नहीं।

सस्नेह,

बापू

[अंग्रेजीसे]

गांधी-नेहरू पेपर्स १९३७; सौजन्य : नेहरू स्मारक संग्रहालय और पुस्तकालय।

## २२८. पत्र : सरस्वतीको

३ जनवरी, १९३७

चि० सरस्वती,<sup>१</sup>

तुम्हारा पत्र मिला। लगता है, त्रा०<sup>१</sup> मे मेरा आना नहीं होनेवाला है, फिलहाल तो किसी हालतमें नहीं। मुझे अगर वहाँ जाना भी पड़ा तो भी कान्ति शायद ही आ सके। वह फैजपुरमें तीन दिनतक मेरे साथ था।

वापूके आशीर्वाद

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० ६१५८)से। सी० डब्ल्यू० ३४३१ से भी;  
सौजन्य : कान्तिलाल गांधी।

## २२९. पत्र : कस्तूरभाई लालभाईको

३ जनवरी, १९३७

भाईश्री कस्तूरभाई,

आप पत्र मिला। आपके भेजे अनुवादमें कई भूले हैं तथा दूसरे भागको स्वच्छन्द भाषामें व्यक्त किया गया है। यदि उसकी नकल तैयार हो सकी, तो आपको इसके साथ मिलेगी।

सरपंच महाशयकी नाजुक हालतमें उन्हें यहाँ आनेका कष्ट तो कदापि नहीं दिया जा सकता। अतः मैं पूना जानेके लिए तैयार रहूँगा। उन्हें अपने निर्णयका अनुवाद भेजा है, साथ ही उनसे अनुकूल तारीखें भी पूछी हैं।<sup>१</sup> आपको कौन-सी तारीखें अनुकूल होंगी? आवणकोर जानेकी बात टाल रहा हूँ। अब उसे रद्द करके ७को पूना पहुँच सकता हूँ।

१. यह और नीचेके हस्ताक्षर हिन्दीमें है।

२. आवणकोर; देखिए “पत्र : महादेव देसाईको”, पृष्ठ २२६।

३. यह पत्र उपलब्ध नहीं है।

पत्र : अलीगढ़-विश्वविद्यालय छात्रसंघके अवैतनिक सचिवको २३३

यह पत्र आपको ५को मिलना चाहिए। इसके पहुँचते ही मुझे तार करे तो ठीक होगा।

मोहनदासके वन्देमातरम्

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ४२०२) से।

## २३०. पत्र : महादेव देसाईको

३ जनवरी, १९३७

चि० महादेव,

साथमे मडगाँवकर तथा कस्तूरभाईको लिखे पत्र है। दोनोंको अनुवादकी नकल भेजना। एक मेरे लिए रखना। एक प्रति शंकरलालको भेजना। उसे लिखा पत्र भी साथमे है।

अभी, ४ बजेतक अगाथा और पोलक नहीं आये।

वापूके आशीर्वाद

[पुनश्च]

पत्र पढ़ लिये, किन्तु मुझे तो लगता है, जाना नहीं चाहिए।

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५१५)से।

## २३१. पत्र : अलीगढ़-विश्वविद्यालय छात्रसंघके अवैतनिक सचिवको

४ जनवरी, १९३७

प्रिय मित्र,

खिलाफतके वादके दिनोंमें हम दोनोंके बीच मतभेद पैदा हो गये थे। इसके बावजूद मेरे मनमें मौलाना मोहम्मद अलीके ससर्गकी सुखद यादोंके सिवा और कुछ भी नहीं है। कई बार कठिनाइयोंके मौकोंपर उनका अभाव मुझे बहुत ही खटकता है। 'मोहम्मद अली-दिवस' मनानेकी इससे अधिक अच्छी कोई दूसरी विधि नहीं हो सकती कि आप सब मिलकर हिन्दुओंके साथ हार्दिक एकता स्थापित करनेका सकल्प

१. यह पत्र उपलब्ध नहीं है।

करे। इस्लाम जिस भाईचारेकी भावनाकी सीख देता है, वह यदि दूसरे धर्मोंके लोगोको उससे पृथक् माना जाता है, तो कोरा मजाक हो जाती है।

हृदयसे आपका,  
मो० क० गांधी

अवैतनिक सचिव

अलीगढ़-विश्वविद्यालय छात्रसंघ

अलीगढ़, यू० पी०

[अंग्रेजीसे]

अंग्रेजीकी नकल . प्यारेलाल-पेपर्स; सौजन्य . प्यारेलाल।

## २३२. पत्र : जी० बी० गुर्जलेको

सेर्गाव, बर्मा  
४ जनवरी, १९३७

प्रिय गुर्जले,

तुमको मेरी पुरजोर सलाह है कि कोई धन्धा अपनाकर अपनी रोटी आप कमाओ और इसके साथ ही एक-दो हरिजन बालकोको अपने पास रखो। तुम अपनी ये बड़ी-बड़ी योजनाएँ छोड़ दो। क्या तुम कोडम्बकम् हरिजन सस्थानें जाना चाहोगे?

तुम्हारा,  
बापू

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० १३८६) से।

## २३३. पत्र : महादेव देसाईको

४ जनवरी, १९३७

चि० महादेव,

मेरी स्मरण-शक्तिकी गड़बड़ी बढ़ती जा रही है। मुझे कुछ अन्दाज तो था कि मैंने डंकनको लिख दिया है; लेकिन उसका पत्र फाइलमे पड़ा था, इसलिए फिर पत्र लिखा दिया। अच्छा हुआ कि तुम्हे याद था। स्मरण-शक्ति तो जैसे गई, लेकिन लापरवाही नहीं जाती। डंकनको लिखते समय ही यदि मैंने उसके पत्रपर 'उत्तरित' लिख दिया होता, तो वक्त बचता, कागज बचता और शर्मिन्द ना होना पड़ता। "अठारह जगह ऊँटजी बाँके, जो ढाँके भी तो कैसे ढाँके?"

अकतेने अविचलित चेहरेसे चार-पाँच वार अपने पाशविक आचरणसे इनकार किया। लेकिन फिर उसे पश्चात्ताप हुआ, उसने सब कबूल कर लिया और खूब पछताया। लेकिन बुवाके बारेमें तो वह अपनी बातपर अड़ा रहा। वह जो गवाह लाया था, वे भी साहसपूर्वक बुवाके सामने अपनी बातपर अड़े रहे। बुवाके विरुद्ध मेरा सन्देह बढ़ता जा रहा है। बहुत विचित्र आदमी मालूम होता है। पिंगलेको लिखा पत्र और उसे भेजे जानेवाले कागज, जो राजकुमारीके साथ भेजे हैं, इसपर अधिक प्रकाश डालेंगे। किन्तु तुम जानते हो, यह काफी है। कागज पढ़नेके फेरमें मत पडना। ज०से यह सब कह सकते हो।

अगाथाने तो कल बात ही नहीं की। पोलकने एक-दो प्रश्न प्रकट रूपसे पूछे। बाकी समय गपशपमें बीता। सौभाग्यवश पोलक वगैरह देरसे यानी ४-३० बजे आये, अतः तुमने कुछ खोया नहीं। पोलककी बातचीत निजी बातचीत थी, इसलिए उसका उल्लेख नहीं किया जा सकता। मिलोगे, तब तुम्हें हँसाऊँगा। अगाथा आज आई है, लेकिन मेरी ओर देख भी नहीं सकी। कल बातचीत करने आयेगी। तुम भी आओ और पूरा दिन यही बिताओ। दुर्गा, बाबलो आना चाहे तो वे भी आ सकते हैं।

बापू

[पुनश्च •]

आजकी डाक राजकुमारीके साथ भेजना।

बरबेजको लिखना कि उनके पत्रका उल्लेख 'हरिजन' में किया है। उसे नकल भी भेजना।

मेरा मौन देरसे यानी ९-४५ बजे समाप्त होगा, सो विद्यार्थी अगर बातचीत करना चाहते हो तो वह कल ही होगी।

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५१६) से।

## २३४. परिचय-पत्र : नरहरि द्वा० परीखको

सेगाँव

४ जनवरी, १९३७

श्री नरहरि द्वारकादास परीख, सत्याग्रह आश्रमके सदस्योमें से हैं। इस समय वे गुजरात विद्यापीठके महासचिव तथा हरिजन आश्रमके व्यवस्थापक हैं। वे गोसेचा सचके मन्त्री भी हैं। वे काठियावाड़के राज्योको गोघनके संग्रह तथा सम्बर्धनके बारेमें कुछ सुझाव देनेके लिए भ्रमणको निकलनेवाले हैं। मुझे आशा है कि राज्य तथा अधिकारी श्री नरहरि परीखके सुझावोपर ध्यान देंगे और उनपर यथासम्भव अमल करेंगे। ऐसा होनेसे इस समय गोघनका जो नाश हो रहा है, वह थोड़े-बहुत अगमें कम हो जायेगा।

मो० क० गांधी

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११०३) से।



## २३५. पत्र : नरहरि द्वा० परीखको

४ जनवरी, १९३७

चि० नरहरि,

तुमने जो पत्र<sup>१</sup> मांगा था, इसके साथ है। यही चाहिए था न? वह पुस्तिका मेरे पास बेकार पड़ी है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ९१०२) से।

## २३६. पत्र : अमृतलाल वि० ठक्करको

४ जनवरी, १९३७

माई बापा,

मैं तो ब्रावणकोर जानेके लिए तैयार हूँ, लेकिन मेरा उत्साह भंग हो गया है। मुझे विश्वास हो गया है कि सी० पी०<sup>१</sup> वहाँ मेरी हाजरी नहीं चाहते। मैंने उनसे सीधा सवाल पूछा, तो उसके जवाबमें लिखते हैं: हमारा काम मजेमे चल रहा है। हमें किसीकी मददकी जरूरत नहीं है। लेकिन आपको आना हो तो खुशीसे आइए और रवाना होनेका तार भेजिए। कोचीनमे आन्दोलन जारी है। राजाजी कहते हैं, वहाँ तो नहीं ही जाना चाहिए। ऐसी स्थितिमे मुझे डर है कि मेरा जाना काम बिगाड़ने-जैसा होगा। फिर भी मैंने दीवानसे तार देनेको कहा है। तार आया तो जाऊँगा। रामचन्द्रनको भी लिखा है कि राजाजीके साथ परामर्श करे। तुम क्या इससे भी अधिक कुछ चाहते हो? तुम्हारी भेजी पुस्तक पढ़ूँगा। राजाजीका लेख खोजूँगा।

मेरी वार्ता तो चल ही रही है। हममे राम होगा तो सब अच्छा ही होगा, और यदि हममे से राम निकल गया होगा तो अच्छा यही होगा कि हमारा नाश हो जाये। ऐसा समझकर यथाशक्ति कर्तव्य पालन करके निश्चिन्त रहता हूँ।

बापूके वन्देमातरम्

[पुनश्च:]

मैं यह लिख रहा हूँ और अमृतलाल सलाम मेरे पास बैठी सिलाई कर रही है।

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ११७४) से।

१. देखिए पिछला शीर्षक।

२. सर सी० पी० रामस्वामी अय्यर, ब्रावणकोरके दीवान।

## २३७. पत्र : महादेव देसाईको

[६ जनवरी, १९३७]<sup>१</sup>

चि० महादेव,

अमृतुल सलाम वहाँ आ रही है। हमारे साथ खाना होगी और बम्बई जायेगी। इस समय लोगोकी मलिनताकी खबरोकी बाढ आ रही है। मडगाँवकरको तार देना : "धन्यवाद। कल पहुँच रहा हूँ।" समय मी देना। ऐसा ही तार प्रेमलीला बहनको। एक तार मोरवीके दीवानको : "सुनता हूँ महाराज बहुत बीमार है। आशा है तबीयत अब सुधर रही होगी—गांधी।"

शेष मिलनेपर।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५६१) से।

## २३८. पत्र : अमृतकोरको

पर्णकुटी, पूना

८ जनवरी, १९३७

मूर्खारानी,

अब तो तुम इस उपाधिकी पात्रता प्राप्त करनेके लिए कुछ भी उठा नहीं रख रही हो। गुरुवारको वैसी छोटी बातको लेकर क्या तमाशा खड़ा कर दिया। और सो भी तब जब कि तुमने मुझे भरोसा दिलाया था कि ऐसी चीजोकी ओरसे तुम उदासीन ही रहती हो! खैर, जो बीत गया सो तो बीत गया।

यह पत्र तुम्हे सिर्फ यह बतानेके लिए लिख रहा हूँ कि रामचन्द्रनका तार आया है कि तुम और खानसाहब मेरे साथ वहाँ जा सकते हैं। लेकिन मैं उस तारके भरोसे नहीं रहना चाहता। मैं तो सी० पी०से पुष्टिकी खबर आनेकी आशा करता हूँ।

आशा है, तुम्हारी यात्रा अच्छी रही और तुम्हे कोई कष्ट नहीं है। पथ्य-सम्बन्धी नियमोका पालन करनेमें न चूकना।

सस्नेह,

अत्याचारी

१. अहमदाबाद मिल-उद्योग मजूरी-विवादके सरपंच, जी० डी० मडगाँवकरसे मिलने गांधीजी ७ जनवरीको पूना पहुँचे थे।

२ और ३. मारोके मसौदे अंग्रेजीमें हैं।

[पुनश्च:]

श्रीमती स्वामिनाथनसे मेरा नमस्कार कहना।

श्री राजकुमारी अमृतकौर

मार्फत : श्री अम्मु स्वामिनाथन

गिलक्रिस्ट गार्डन्स

चेतपुर

मद्रास।

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७६२) से; सौजन्य. अमृतकौर। जी० एन० ६९१८ से भी।

२३९. पत्र : एस० अम्बुजम्मालको

८ जनवरी, १९३७

चि० अम्बुजम,

मैं पूनासे मद्रास सोमवारकी शामको पहुँच रहा हूँ। अनुमानतः मैं कार द्वारा वहाँसे सीधे मम्बालम पहुँचूँगा। निस्सन्देह, तुम और जानम्माल वहाँ रहोगी। आशा है, पिताजी स्वस्थ हैं और तुम्हारा मन शान्त है।

सस्नेह।

बापूके आशीर्वाद

मूल अंग्रेजीसे : अम्बुजम्माल पेपर्स; सौजन्य. नेहरू स्मारक संग्रहालय और पुस्तकालय।

## २४०. पत्र : पुरुषोत्तमदास ठाकुरदासको

८ जनवरी, १९३७

माईश्री पुरुषोत्तमदास,

आप खुशीसे अंग्रेजीमें लिखा करे, लेकिन मुझे गुजरातीमें लिखनेकी अनुमति दीजिए। मेरी लिखावट पढ़नेका अभ्यास अपने मेहताजीको करा दीजिए। उसे पढ़नेमें मैं आपका समय नष्ट नहीं करना चाहता। जैसे आप मेरे समयकी कीमत जानते हैं, वैसे ही आपके समयकी मैं जानता हूँ। मैं जानता हूँ, मेरे अक्षर ऐसे नहीं होते कि एकदम पकड़मे आ जाये।

आपकी बात कैसे टालूँ? लेकिन आप जानते हैं, मैं किसी काममें बिना सोचे-विचारे योही नहीं पढ़ता। समाजोका अध्यक्ष-पद तभी स्वीकार करता हूँ जब उसके कार्यक्रमपर मेरा नियन्त्रण हो और कार्यक्रमके बारेमें मेरे मनमें श्रद्धा हो। इस एसोसिएशन<sup>१</sup>की स्थापनामें तथा इसकी मारफ़्त गिरमिट प्रथा-विरोधी आन्दोलन चलाने में मेरा कितना हाथ था, यह शायद आप नहीं जानते होंगे। नटराजन<sup>२</sup>को शायद उसका इतिहास मालूम होगा। वझे उस समय वहाँ नहीं थे।

जजीवारके हिन्दुस्तानियोपर जो घोर अन्याय होनेवाला है, उसका मुझे भान है, किन्तु वह अन्याय एक समा करने अथवा मेरे उसका अध्यक्ष बननेसे दूर नहीं होगा। उससे पहले थोड़ा काम मुझे स्वयं करना चाहिए। सरकारके साथ पत्र-व्यवहार शुरू करना चाहिए। बाइडर रिपोर्टका अध्ययन करना चाहिए। जजीवारके कोई प्रतिनिधि यहाँ हो, तो उनसे मिलना चाहिए। यहाँकी तरह वहाँ भी लोगोमें फूट है, स्वार्थपरता है, शिथिलता है। अगर उन लोगोसे कोई काम नहीं लिया जा सका, तो भी हम सफल नहीं होंगे। इन सब बातोंसे कैसे निबटा जा सकता है? मैं समय कहाँसे निकालूँ? मेरे लिए तो ऊँचे परधर्मसे विगुण स्वधर्म ज्यादा अच्छा है। “स्वधर्ममें निघन अच्छा, परधर्म भयावह है।”<sup>३</sup> मेरे लिए इस समय प्रवासी भारतीयोंका काम परधर्म-जैसा है। इसमें मुझे क्यों डालते हैं? मेरे अध्यक्ष हो जानेसे कुछ नहीं होगा। मुझे अव्यावहारिक मानकर मेरा तर्क रद्द मत कर दीजिएगा। मेरा तर्क आपके गले उतर जाये और आप मुझे छुटकारा दे दें, मैं यही चाहता हूँ। क्योंकि इससे आपकी बात टालनेका दोष मुझे नहीं लगेगा।

१. ट्रांसवालकी ब्रिटिश इन्डियन एसोसिएशन।

२. भगवद्गीता, ३-३५।

लेकिन यदि मेरा तर्क आपके गले न उतरे, तो आप मुझे वाइडर रिपोर्ट भेज दीजिए, और जो समझाने-लायक हो, वह मुझे समझा दीजिए, कोई पूरी बात जानने-वाला हो, तो उसे समझानेके लिए भेजिए। आपको फुर्सत हो और आना चाहे, तो आ जाइये। मुझे यहाँसे १० की शामको त्रावणकोर जाना है। यह पत्र आपको कल शनिवारको मिलेगा। उसी दिन आप अथवा आपके प्रतिनिधि आये, तो रातमें एक घंटा दे सकूंगा। रविवारको भी शायद एक घंटा निकल सके। रविवारको कितना समय बचेगा, यह सर गोविंदरावके हाथमें है।

मोहनदासके वन्देमातरम्

[ गुजरातीसे ]

सर पुरुषोत्तमदास ठाकुरदास पेपर्स; सौजन्य . नेहरू स्मारक संग्रहालय और पुस्तकालय।

## २४१. जीनेका हक

ग्रीनवील, एस० सी०, संयुक्त राज्य अमेरिकासे एक सज्जनने निम्न पत्र<sup>१</sup> लिखते हुए साथमें अखबारकी कतरन भी भेजी है।

इस कतरनमें मेरी पिछले सालकी बीमारीका विवरण देनेके बाद अन्तमें निम्न-लिखित जानकारी दी गई है:

गांधीने सारे आधुनिक वैज्ञानिक ज्ञानकी ओरसे आँख मूँदकर और इन छोटे-छोटे कीड़ों-मकोड़ोंके कारण मरनेवाले असंख्य लोगोकी ओर कोई ध्यान न देकर कहा कि हमें इनकी जान लेनेका कोई हक नहीं है, और जीनेका उन्हें भी उतना ही हक है जितना कि हमें है।

मुझे लगता है, स्थिति ऐसी नहीं है कि पत्र-लेखक सज्जन जिस तरह मेरे पक्षका समर्थन करना चाहते हैं, उस तरह समर्थन करनेका सुख उन्हें मिल पायेगा। कारण, कतरनमें मुझपर जो बात कहनेका आरोप लगाया गया है वह मैंने सचमुच कही थी, यद्यपि उसे मैंने अपने एक कथनसे मर्यादित भी कर दिया था। वह कथन यह था कि आधुनिक युगकी और विशेष रूपसे खुद अपनी आजकी अज्ञानावस्थाके कारण मैंने भी चूहो, पिस्सुओ, मच्छरो आदिके नाशके लिए की गई कार्रवाइयोका मूक समर्थन किया है। लेकिन मैं यह अवश्य मानता हूँ कि ईश्वरकी सृष्टिके समस्त प्राणियोको जीनेका उतना ही अधिकार है जितना हमें है। सो जानी लोग यदि सृष्टिके तथाकथित हानिकर प्राणियोके विनाशको मनुष्यका कर्त्तव्य बतानेके बजाय अपनी प्रतिभाका

१. यहाँ नहीं दिया जा रहा है। पत्र-लेखकने उक्त कतरनमें दिये गये सच्योंमें अपना अधिश्वास प्रकट करते हुए कहा था कि अगर गांधीजी उन बाहोंका प्रतिवाद कर दें तो वे उसे अमेरिकाके सभी अखबारोंमें प्रकाशित करवाकर उन बाहोंके लिखनेवाले व्यक्तिको करारा जवाब देंगे।

उपयोग ऐसा तरीका ढूँढ निकालनेमें करते जिससे उन्हें मारे बिना ही उनका कोई निराकरण हो जाता, तो हम ऐसी दुनियामें जी रहे होते जो मनुष्यके रूपमें हमारी गरिमाके सर्वथा उपयुक्त होती। क्योंकि मनुष्य ही तो ऐसा प्राणी है जिसमें बुद्धि-विवेक है, अच्छे-बुरे, सही-गलत, हिंसा-अहिंसा, सत्य-असत्यमें से क्या ग्राह्य है, यह तय करनेकी क्षमता है। जिसे मैं जीवनका मूलभूत सत्य मानता हूँ उसे सिर्फ कायर या मूर्ख कहे जाने अथवा इससे भी बुरे विशेषणोंका भागी बननेके डरसे अस्वीकार कर दूँ, ऐसा नहीं हो सकता। भौतिक विज्ञानोंके क्षेत्रमें हमने अद्भुत प्रगति की है, लेकिन वह तो वास्तवमें हमें और भी विनत बनाती है और हमें यह जाननेकी सामर्थ्य देती है कि प्रकृतिके रहस्योंके बारेमें हम शायद ही कुछ जानते हो। आध्यात्मिक क्षेत्रमें हमारी प्रगति बहुत कम या कुछ भी नहीं रही है। हमारी भौतिकता हमारी आध्यात्मिकतापर छा गई है। आध्यात्मिकताका तो अस्तित्व भी स्वीकार करना हमें नहीं रुचता। लेकिन हिंसा-अहिंसाके प्रश्नका, दूसरे प्राणियोंके साथ मनुष्यके सम्बन्धकी समस्याका सम्बन्ध अध्यात्मकी दुनियासे ही है। इसका सही हल मिलनेपर निश्चय ही हमारे विचार, वचन और कर्ममें क्रान्तिकारी परिवर्तन हो जायेंगे। मेरी बुद्धि और हृदय, दोनों यह माननेको तैयार नहीं हैं कि तथाकथित अनिष्टकारी प्राणियोंकी सृष्टि इसलिए की गई है कि मनुष्य उनका विनाश करे। ईश्वर बड़ा नेक और समझदार है। और-यदि वह ऐसा है तो फिर निष्प्रयोजन ही किसी प्राणीकी सृष्टि करनेकी दुष्टता और नासमझी वह कैसे कर सकता है? बुद्धि-मानी तो इसीमें अधिक है कि हम अपना अज्ञान स्वीकार करके यह मान ले कि हर प्राणीकी सृष्टिके पीछे कोई-न-कोई सत्प्रयोजन है और हमें धैर्यपूर्वक उस सत्प्रयोजन का पता लगानेका प्रयत्न करना चाहिए। मैं सचमुच ऐसा मानता हूँ कि मामूली-से-मामूली कारणोंसे भी अपने मानव-बन्धुकी हत्या कर बैठनेकी आदतने मनुष्यके विवेक को ऐसा कुण्ठित कर दिया है कि वह अन्य प्राणियोंके साथ भी मनमाना बरताव करता है। लेकिन अगर वह वास्तवमें ईश्वरको प्रेम और दयाका सागर मानता होता तो वह वैसा करते हुए काँप उठता। मतलब यह कि मृत्युके भयसे मैं भले ही शेर, साँप, पिस्सू, मच्छर आदिको मार दूँ, लेकिन प्रभुसे सदा मेरी यही प्रार्थना रहती है कि वह मुझे ज्ञानका प्रकाश दे ताकि मैं मृत्युके समस्त भयका त्याग कर सकूँ और इस तरह जीव-हत्यासे आग्रहपूर्वक बचते हुए श्रेष्ठतर मार्गका अनुसरण करूँ, क्योंकि "जो शक्ति निरन्तर मुझपर दयाकी वृष्टि करती है उसीसे मुझे उन सब [जीवों] पर दया करनेकी शिक्षा मिलती है।"

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, ९-१-१९३७

१. यहाँ मूल पाठमें छपाईकी एक भूल रह गई थी, जिसे सुधारकर अनुवाद किया गया है। देखिए "टिप्पणियाँ" शीर्षकके अन्तर्गत "एक महत्त्वपूर्ण भूल-सुधार", पृ० २८३।

२. बर्ड्सवर्थ की एक कविताका अंश।

१४-१६

## २४२. चुनावोंका उपयोग कैसे करें

फैजपुरमें कांग्रेस-सप्ताहके दौरान कहा गया था कि प्रांतीय विधान-मण्डलोंके उम्मीदवारोंका चुनाव लगभग साढ़े तीन करोड़ मतदाता करेगें। हरिजन-सेवक चुनावोंके इस अवसरका उपयोग मतदाताओंको अस्पृश्यताकी समस्यासे अवगत कराने और उम्मीदवारोंको ऐसी स्थितिमें ला खड़ा करनेके लिए कर सकते हैं जिससे यह विलकुल स्पष्ट हो जाये कि अमुक उम्मीदवार अस्पृश्यताका विरोधी है अथवा समर्थक। वे उम्मीदवारोंसे इस तरहके प्रश्न पूछ सकते हैं

क्या आप पूर्ण अस्पृश्यता-निवारणके पक्षमें हैं? क्या आप मन्दिर-प्रवेशपर रूढ़िके आधारपर लगे कानूनी प्रतिबन्धको समाप्त करने और ऐसा कानून बनवानेके पक्षमें हैं जिससे मन्दिरोंके अधिकारियोंको यह छूट मिल जाये कि जहाँ सवर्ण हिन्दुओं का मत अनुकूल हो चुका हो वहाँ वे हरिजनोंके लिए मन्दिरोंके द्वार खोल दें? क्या आप सार्वजनिक कुओं, स्कूलों आदिके हरिजनों द्वारा निर्वाच उपयोगके देशके सामान्य कानूनपर अमल करवानेके पक्षमें हैं?

एक सज्जनने मुझे लिखा है कि उम्मीदवारोंने तो मानो एक तरहका षड्यन्त्र कर रखा है कि इस विषयेपर चुप ही रहो। यदि बात ऐसी हो, तो उत्साही हरिजन-सेवक मतदाताओंकी सभाओंमें, जैसा मैंने सुझाया है, उस तरहके प्रश्न पूछकर इस चुप्पीको तोड़ सकते हैं। हिन्दू-धर्मको शुद्ध बनानेमें रुचि रखनेवाले प्रबुद्ध मतदाता भी जनताको वास्तविकतासे अवगत कराने और जनमतको वाञ्छित दिशामें मोड़नेमें बहुत योगदान कर सकते हैं। वैसे तो यह बड़ी दुःखद स्थिति है कि अस्पृश्यताकी समस्या परस्पर-विरोधी उम्मीदवारोंके बीच या उम्मीदवारों और निर्वाचकोंके बीच किसी भी तरहसे विवाद-विरोधका एक मसला बने। लेकिन दुःखद हो या न हो, हमें आजकी वास्तविकताओंका सामना तो करना ही है।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, ९-१-१९३७

## २४३. बीरभूमका एक विनम्र ग्रामीण

शान्तिनिकेतनमे रहनेवाले बीरभूमके एक विनम्र ग्रामीणने दीनबन्धु एन्ड्रयूजकी मार्फत मेरे पास नीचे लिखे प्रश्न भेजे हैं :

१. आपकी मूल्यवान् रायमें आदर्श भारतीय ग्राम कैसा होना चाहिए ? हिन्दुस्तानकी मौजूदा सामाजिक-और राजनैतिक हालतमें उस 'आदर्श' के अनुसार किसी गाँवका पुनर्निर्माण करना कहाँतक सम्भव है ?

२. कार्यकर्त्ताको सबसे पहले गाँवकी किस समस्याको हल करनेकी कोशिश करनी चाहिए और किस प्रकार उसे उसकी शुरुआत करनी चाहिए ?

३. छोटे पैमानेपर ग्रामीण प्रदर्शनियाँ आयोजित की जायें या संग्रहालय बनाये जायें तो उनके खास-खास विषय क्या हो और गाँवोंके पुनर्निर्माणमें इन प्रदर्शनियोंका सबसे अच्छा उपयोग कैसे किया जाये ?

१ आदर्श भारतीय ग्राम इस तरह बसाया जाना चाहिए जिससे वह आरोग्यकी दृष्टिसे बिल्कुल उपयुक्त हो। उसमें घर ऐसे बनाये जाये कि उनमें काफी प्रकाश और वायु आ-जा सके। उन्हे ऐसी चीजोंसे बनाया जाये जो पाँच मीलकी सीमाके अन्दर उपलब्ध हो सकती है। हर मकानके आसपास या आगे-पीछे इतना बड़ा आँगन हो जिसमें गृहस्थ अपने लिए साग-भाजी लगा सके और अपने पशुओंको रख सके। गाँवकी गलियो और रास्तोपर जहाँतक हो सके धूल न हो। अपनी जरूरतके अनुसार गाँवमें कुएँ हो, जिनका इस्तेमाल गाँवके सब लोग कर सके। सबके उपयोगके लिए प्रार्थना-गृह या मन्दिर हो, सभा बगैरहके लिए एक अलग स्थान हो, गाँवकी अपनी गौचर-भूमि हो, सहकारी ढगकी एक दुग्धशाला हो, ऐसी प्राथमिक और माध्यमिक शालाएँ हो जिनमें औद्योगिक शिक्षा सर्वप्रधान हो, और गाँवके अपने मामलोंका निपटारा करनेके लिए एक ग्राम-पंचायत भी हो। अपनी जरूरतोंके लिए अनाज, साग-भाजी, फल, खादी बगैरह खुद गाँवमें ही पैदा और तैयार किया जाये। मोटे तौर पर आदर्श गाँवकी मेरी यही कल्पना है। मौजूदा परिस्थितिमें तो उसके मकान ज्योंके-त्यों रहेंगे, सिर्फ जहाँ-तहाँ थोडा-सा सुधार कर देना काफी होगा। अगर कहीं जमींदार हो और वह भला आदमी हो या गाँवके लोगोंमें सहयोग और प्रेमभाव हो, तो बगैर सरकारी सहायताके ग्रामीण लोग — जिनमें जमींदार भी शामिल हैं — खुद अपने बलपर लगभग पूरा कार्यक्रम सम्पन्न कर सकते हैं। हाँ, नये सिरेसे मकानोंको बनाने की बात छोड़ दीजिए। और अगर सरकारी सहायता भी मिल जाये तब तो ग्रामोंकी इस तरह पुनर्रचना हो सकती है जिसकी कोई सीमा ही नहीं। पर अभी तो मुझे यही बताना है कि अगर ग्रामनिवासियोंमें परस्पर सहयोगकी वृत्ति हो और



वे सारे गाँवके भलेके लिए मिलजुलकर मेहनत करनेको तैयार हो तो वे अपने लिए क्या-क्या कर सकते हैं। मुझे तो यह निश्चय हो गया है कि अगर उन्हें उचित मशविरा और मार्ग-दर्शन मिलता रहे तो वे गाँवकी—मैं व्यक्तियोंकी बात नहीं करता—आय दुनी कर दे सकते हैं। व्यापारिक दृष्टिसे अखूट साधन-सामग्री हर गाँवमें भले ही न हो, पर स्थानीय उपयोग और लाभके लिए तो लगभग हर गाँवमें है ही। पर सबसे बड़ी बदकिस्मती तो यह है कि गाँववालोंमें अपनी दशा सुधारनेकी कोई इच्छा ही दिखाई नहीं देती।

२. गाँवमें कार्यकर्त्ताको सबसे पहले गाँवकी सफाईके सवालको अपने हाथमें लेना चाहिए। जो समस्याएँ ग्राम-सेवकोंके लिए परेशानीका कारण बनी हुई हैं और जो गाँवके लोगोंका स्वास्थ्य चौपट कर रही हैं तथा जिनसे गाँवोंमें रोग फैलते हैं, उनमें यह समस्या सबसे अधिक उपेक्षित है। अगर ग्राम-सेवक सेवा-भावसे काम करनेवाला भगी बन जाये तो वह इस कामको मैला उठाकर उसकी खाद बनाने और गाँवके रास्ते बूझानेसे शुरू करे। वह लोगोंको बताये कि उन्हें पाखाना-पेशाब कहाँ करना चाहिए, किस तरह सफाई रखनी चाहिए, उससे क्या लाभ है, और सफाई न रखनेसे क्या-क्या नुकसान होता है। गाँवके लोग उसकी बात चाहे सुनें या न सुनें, वह अपना काम बराबर करता रहे।

३. तमाम ग्रामीण प्रदर्शनियोंमें प्रधान वस्तु चरखा हो, और उसीको धुरी बनाकर स्थानीय परिस्थितियोंके अनुसार जगह-जगह दूसरे उद्योग चलाये जाये। अगर ऐसी प्रदर्शनी आयोजित की जाये और उसके साथ-साथ प्रत्यक्ष प्रयोग तथा व्याख्यान भी चले और पर्चे भी बाँटे जायें तो ग्रामीण लोगोंके लिए वह निःसन्देह पदार्थ-माठका काम देगी और खूब शिक्षाप्रद होगी।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, ९-१-१९३७

## २४४. टिप्पणियाँ

गाय और हरिजन

डॉ० मॉटके साथ अपनी बातचीतके दौरान मैंने कह दिया था कि “क्या आप किसी गायको ईसाई धर्मके सिद्धान्तोंकी शिक्षा देंगे? और सच मानिए कि सोचने-समझनेकी शक्तकी दृष्टिसे कुछ अस्पृश्य तो गायसे भी गये-बीते हैं। मेरे कहनेका मतलब यह है कि इस्लाम, हिन्दू-धर्म और ईसाई धर्ममें एक-दूसरेकी तुलनामें क्या गुण-दोष हैं, यह बात जिस तरह किसी गायकी समझमें नहीं आ सकती, उसी तरह उनकी समझमें भी नहीं आयेगी।” कुछ मिशनरी मित्रोंने इस तुलनापर आपत्ति प्रकट की है। मुझे तो इस तुलनाके औचित्यमें कोई सन्देह नहीं दिखाई देता

और इसलिए इसपर अब भी मुझे खेद नहीं है। इसमें हरिजनोके मनको चोट पहुँचानेका कोई इरादा हो ही नहीं सकता था, क्योंकि गाय तो स्वयं ही एक पवित्र पशु मानी जाती है। मैं तो अपनी माताकी तरह उसकी पूजा करता हूँ। दोनोंसे हमें दूध मिलता है। और जहाँतक समझनेकी शक्तकी बात है, मैं निश्चय ही यह मानता हूँ—और उच्चतर वर्गके हिन्दुओके लिए यह घोर कलककी बात है—कि ऐसे हजारो हरिजन हैं जो विभिन्न धर्मके गुण-दोषोको समझनेमें उसी प्रकार असमर्थ हैं जैसे गाय। इस सन्दर्भमें मेरे यह कहनेकी तो जरूरत ही नहीं है कि सुदीर्घ शिक्षण-प्रशिक्षणके फलस्वरूप, हरिजन अपनी बुद्धिका जिस तरह विकास कर सकते हैं, उस तरह गाय नहीं कर सकती।

### एक युवककी दुविधा

एक विद्यार्थी पूछता है

कोई मैट्रिक पास या ऐसा युवक जो बी० ए० पास नहीं कर पाया है, अगर दुर्भाग्यसे दो-तीन बच्चोंका पिता हो गया हो, तो उसे अपनी आजीविका प्राप्त करनेके लिए क्या करना चाहिए? और उसकी इच्छाके विरुद्ध पच्चीस वर्षसे कम आयुमें ही उसकी शादी कर दी जाये तो उसे उस हालतमें याक करना चाहिए?

मुझे तो सीधे-से-सीधा जवाब यह सूझता है कि जो विद्यार्थी यह नहीं जानता कि अपनी स्त्री और बच्चोंका पोषण करनेके लिए उसे क्या करना चाहिए, अथवा जो अपनी इच्छाके विरुद्ध शादी करता हो, उसकी पढाई व्यर्थ है। लेकिन उसके लिए तो यह अतीतकी बात बन चुकी है। धराराया हुआ विद्यार्थी ऐसे उत्तरका पात्र है जो उसका सहायक हो सके। उसने यह नहीं बताया है कि उसकी जरूरतें कितनी हैं। मैट्रिक पास होनेके कारण अगर वह अपनी जरूरतें ऊँची न रखे और अपनेको साधारण मजदूरोंकी श्रेणीमें रखे तो उसे अपनी आजीविका प्राप्त करनेमें कोई कठिनाई नहीं होगी। उसकी बुद्धि उसके हाथ-पैरोंकी मदद करेगी, और इस कारण जिन मजदूरोंको अपनी बुद्धिका विकास करनेका मौका नहीं मिला है उनकी अपेक्षा वह अच्छा काम कर सकेगा। इसका यह अर्थ नहीं है कि जिस मजदूरने अंग्रेजी नहीं पढ़ी है, उसमें बुद्धि होती ही नहीं। दुर्भाग्यसे मजदूरोंको उनकी बुद्धिके विकासमें कमी मदद नहीं दी गई, और जो स्कूलोंमें पढते हैं उनकी बुद्धि कुछ तो विकसित होती ही है, यद्यपि यह विकास भी ऐसी बाधापूर्ण परिस्थितिमें होता है जैसी दुनियाके अन्य किसी हिस्सेमें देखनेको नहीं मिलती। लेकिन उनकी बुद्धिका यह विकास भी इस कारण उनके किसी काम नहीं आता कि स्कूलों और कालेजोंका दोषपूर्ण वातावरण उनके अन्दर प्रतिष्ठाकी झूठी भावनाएँ भर देता है। इस कारण विद्यार्थी यह मानने लगते हैं कि कुर्सी-मेजपर बैठकर ही वे आजीविका प्राप्त कर सकते हैं। अतः इस प्रश्नकर्त्ताको शरीर-श्रमका गौरव समझकर इसी क्षेत्रमें अपने परिवारके लिए आजीविका प्राप्त करनेका प्रयत्न करना चाहिए।

और फिर उसकी पत्नी भी अवकाशके समयका उपयोग कर परिवारकी आम-दनीको क्यो न बढ़ाये ? इसी प्रकार अगर लड़के भी कुछ काम करने लायक हो तो उनको भी किसी उत्पादक काममे लगा देना चाहिए। पुस्तकोके पढनेसे ही बुद्धिका विकास होता है, यह खयाल बिल्कुल गलत है। इसको दिमागसे निकालकर यह सच्चा खयाल मनमें जमाना चाहिए कि वैज्ञानिक रीतिसे कारीगरका काम सीखनेसे मनका विकास सबसे जल्दी होता है। हाथको या औजारको अमुक प्रकारसे क्यो चलाना पडता, है, जब उम्मीदवारको कदम-कदमपर यह बात सिखाई जाने लगती है तो उसके मनके सच्चे विकासकी शुरुआत हो जाती है। विद्यार्थी अगर अपनेको साधारण मजदूरोकी श्रेणीमे खडा कर ले तो उनकी बेकारीका प्रश्न आसानीसे हल हो सकता है।

अपनी इच्छाके विरुद्ध विवाहके विषयमे मैं इतना ही कह सकता हूँ कि अपनी इच्छाके खिलाफ जबरदस्ती किये जानेवाले विवाहका विरोध करने-जितना सकल्प-बल विद्यार्थियोको जरूर प्राप्त करना चाहिए। विद्यार्थियोको अपने बलपर खड़े रहने और अपनी इच्छाके विरुद्ध कोई भी बात — खासकर व्याह-बादी — जबरदस्ती किये जानेके हर प्रयत्नका उचित तरीकेसे विरोध करनेकी कला सीखनी चाहिए।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, ९-१-१९३७

## २४५. पत्र : अमृतकौरको

पूना

९ जनवरी, १९३७

मूर्खी रानी,

कल रा० का दूसरा तार मिला। लिखा है कि तुमको और खा० को मेरे साथ नही आना चाहिए। लेकिन मैं तो अभी भी सीधे सी० पी० से 'हाँ' सुननेकी उम्मीद कर रहा हूँ। मगर हमें दोनों बातोंके लिए तैयार रहना चाहिए।

मौसम अच्छा है — लेकिन वैसा ताजगी देनेवाला नही जैसा सेर्गावमे है।

सस्नेह,

अत्याचारी

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७६३) से, सौजन्य अमृतकौर। जी० एन० ६९१९ से भी।

## २४६. पत्र : मीराबहनको

९ जनवरी, १९३७

चि० मीरा,

दाहिने हाथको आराम देना ही है। यहाँ ज्यादा लिखनेका समय नहीं मिलता। आशा है, अब तुम बिलकुल स्वस्थ हो और मनसे प्रसन्न। मगनवाडी पहुँचा तो वहाँ फलोसे भरी एक टोकरी पड़ी थी। तुम्हे मिल गई होगी। बहरहाल तुम इस बातका ध्यान रखना कि तुम्हे, बालकृष्णको तथा और भी जिन लोगोको जरूरत हो उन्हें फल नियमित रूपसे मिलते रहें।

सस्नेह,

बापू

[ पुनश्च ]

कनुने कताई शुरू की या नहीं?

मूल अग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ६३७२) से, सौजन्य : मीराबहन। जी० एन० ९८३८ से भी।

## २४७. पत्र : मुन्नालाल जी० शाहको

९ जनवरी, १९३७

चि० मुन्नालाल,

इस बार तुम्हे मीराबहनसे प्रमाणपत्र प्राप्त करना होगा। मगियोका सफाईका काम देखनेमे मीराबहनको साथ रखना। जरूरत पडनेपर उनके कपडे वगैरह धो देना।

वलवन्तसिंहको अलगसे पत्र नहीं लिख रहा।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ८५९०) से। सी० डब्ल्यू० ७००७ से भी, सौजन्य मुन्नालाल जी० शाह।

## २४८. पत्र : जयसिंहको

[ १० जनवरी, १९३७से पूर्व ]

अगर सिख सम्प्रदाय हिन्दू-संस्कृतिका ही एक अंग है,—और मैं तो मानता हूँ कि है—तो फिर धर्म और नाम बदलनेका कोई प्रयोजन ही नहीं रह जाता। और अगर वह हिन्दू-धर्मका अंग नहीं है, उसीसे फूटकर निकली एक शाखा नहीं है तो आप हरिजनोके बीच सिर्फ झगडा खडा कर रहे हैं और उससे कोई सदुद्देश्य भी सिद्ध नहीं होता।

[ अंग्रेजीसे ]

बॉम्बे क्रॉनिकल, १२-१-१९३७

## २४९. भेंट : प्रो० मेज़को

[ १० जनवरी, १९३७से पूर्व ]

गांधीजी : 'अहिंसात्मक प्रतिरोध'को 'निष्क्रिय प्रतिरोध' कहना ठीक नहीं है क्योंकि अहिंसात्मक प्रतिरोध हिंसात्मक प्रतिरोधकी अपेक्षा ज्यादा क्रियात्मक है। वह प्रतिकारकी ऐसी प्रत्यक्ष क्रिया है जो अविराम चलती रहती है; अलबत्ता, उसका तीन-चौथाई हिस्सा अदृश्य होता है और केवल एक-चौथाई दृश्य होता है। अपने दृश्य रूपमें वह प्रभावहीन दिखाई पड़ती है, उदाहरणके लिए चरखा, जिसे मैंने अहिंसाका प्रतीक कहा है। तो, अपने दृश्य रूपमें वह प्रभावहीन दिखाई पड़ती है, किन्तु सचमुचमें वह तब भी अत्यन्त तीव्र क्रिया कर रही होती है और अपने अन्तिम परिणाममें सबसे ज्यादा प्रभावपूर्ण सिद्ध होती है। मैं इस रहस्यको जानता हूँ, इसीलिए अहिंसाके उपासक जिस तरह अपनी कताई कर रहे हैं उसके दोष मुझे नजर आ जाते हैं। मैं उनसे और अधिक सजग और अनथक प्रयत्न करनेके लिए कहता हूँ।

१. साधन-सूत्रमें सम्बन्धित समाचारकी तारीख १० जनवरी दी गई है।

२. महादेव देसाईके "ए डिस्कोर्स ऑन नॉन-वायलेन्स" शीर्षक लेखसे उद्धृत। प्रो० मेज़ डॉ० टॉविआसके साथ वाई० एम० सी० डू० (देसाई युवक-संघ) की समितियोंके विश्वसम्मेलनमें शामिल होनेके लिए भारत आये थे। वे अमेरिकी नीग्रो थे।

३. महादेव देसाईके अनुसार यह मेट डॉ० टॉविआससे मिलनेसे पहले हुई थी; देखिए "मेट : डॉ० टॉविआसको", पृ० २५७।

अहिंसाको अच्छी तरह समझकर उसका उपयोग किया जाये तो स्पष्ट हो जायेगा कि वह एक अत्यन्त क्रियाशील शक्ति है। हिंसक व्यक्तिकी हलचल जबतक रहती है, तबतक बहुत दृश्य होती है, किन्तु वह हमेशा क्षणस्थायी ही होती है। इटलीवालोंने अबीसीनियावालोका जो सहार किया उससे ज्यादा दृश्य भला क्या हो सकता है? यह प्रसंग ऐसा था जिसमें एक छोटी हिंसक शक्ति एक बड़ी हिंसक शक्तिसे-जूझ रही थी। लेकिन यदि अबीसीनियावाले युद्ध न करते और अपना सहार होने देते तो-वैसे दिखता तो ऐसा कि वे कुछ नहीं कर रहे हैं, लेकिन उस समय दिखाई न देनेपर भी उनकी वह हलचल कही ज्यादा प्रभावकारी होती। यहाँ हिटलर और मुसोलिनी और वहाँ स्टालिन हिंसाका तात्कालिक प्रभाव अवश्य दिखा सकते हैं। लेकिन वह चगेज द्वारा किये गये सहारकी तरह चन्दरोजा ही होगा, जबकि बुद्धके अहिंसात्मक कार्यका असर अभी भी कायम है और सम्भवत समयके साथ-साथ बढ़ता जायेगा। फिर उसपर जितना अमल होता है वह उतना ही अधिक प्रभावकारी और अक्षय सिद्ध होता है। और अन्तमे सारा ससार हक्काबक्का होकर चिल्ला पडता है कि 'अरे, यह तो चमत्कार हो गया।' जितने भी चमत्कार हुए हैं वे सब अदृश्य शक्तियोंके चुपचाप और प्रभावकारी रूपमे काम करते रहनेसे ही हुए हैं। इनमे अहिंसा अत्यधिक अदृश्य और बहुत ज्यादा प्रभावोत्पादक है।

प्रो० : मेज : अहिंसाकी उच्चताके बारेमें मेरे मनमें कोई शंका नहीं है, लेकिन जिस प्रश्नको लेकर मेरा मन परेशान है वह यह है कि बड़े पैमानेपर इसपर अमल कहाँतक हो सकता है। व्यक्तियोंको तो प्रेमकी शिक्षा आसानीसे दी जा सकती है, किन्तु किसी जन-समुदायको उसकी दांक्षा देना कठिन है। जब वे भड़क उठें और अनुशासन भंग कर दें, तब हमारे पास क्या इलाज है? तब हम लौट पड़ें या आगे बढ़ते जायें?

गांधीजी . अपने आन्दोलनमे यहाँ हमें इस बातका अनुभव हो चुका है। खाली प्रचार करनेसे लोग इस कलामे दक्ष नहीं बनते। अहिंसा ऐसी चीज है जिसका प्रचार नहीं किया जा सकता। इसपर तो अमल करना पडता है। लोगोको हिंसाका अभ्यास बाह्य प्रतीकोके द्वारा कराया जा सकता है। पहले तख्तेपर निशाना लगाते हैं, फिर चाँदमारी होती है, उसके बाद जानवरोका शिकार करके आप नाशकी कलामे निपुण बन जाते हैं। लेकिन अहिंसक आदमीके पास कोई प्रत्यक्ष हथियार नहीं होता और इसलिए न केवल उसकी वाणी बल्कि उसका कार्य भी प्रभावहीन मालूम पडता है। मैं आपसे हर तरहकी ऐसी मीठी बातें कर सकता हूँ जिन्हे करनेका मेरा कोई डरावा नहीं है। दूसरी ओर, आपके प्रति सच्चा प्रेम रखते हुए भी मेरा बाह्य व्यवहार नागवार-जैसा लग सकता है। इस प्रकार दोनो मामलोमे जाहिरा तौरपर मेरा व्यवहार एक-सा होते हुए भी उसका असर अलग-अलग हो सकता है। हमारे कार्यका असर अकसर तब ज्यादा होता है जब उसके दृश्य रूपमे हम उससे अपरिचित होते हैं। इस तरह, मेरे ऊपर आप अनजाने जो असर

डाल रहे हैं, उसे सम्भव है मैं कभी जान ही न सकूँ। मगर जान-बूझकर डाले जानेवाले असरसे वह स्थायी और कहीं ज्यादा होगा। हिंसामें तो 'अदृश्य' कुछ है ही नहीं। दूसरी ओर, अहिंसा तीन-चौथाई अदृश्य है, और इसलिए उसकी अदृश्यताके अनुपातमें उसका असर भी ज्यादा है। अहिंसा जब क्रियात्मक हो जाती है, तो वह असाधारण वेगसे फैलती है और आगे बढ़कर चमत्कारका रूप धारण कर लेती है। अतः जनसाधारणके मनपर पहले अज्ञात रूपमें इसका असर होता है और फिर ज्ञात रूपमें। जब जनसाधारणका मानस ज्ञात रूपमें प्रभावित हो जाता है तो हम जाहिरा तौरपर अहिंसाकी विजय हुई देख सकते हैं। मेरे अपने अनुभवकी बात है कि जब जनता कमजोर होती मालूम पड़ती थी, तब भी मेरे अन्दर पराजयकी कोई भावना नहीं थी। सन् १९२२में सविनय अवज्ञाका परित्याग करनेके बाद भी अहिंसाकी शक्ति में मेरा विश्वास पहलेसे कहीं ज्यादा था, और आज भी मेरे मनमें वैसा ही विश्वास है। यह सिर्फ भावुकताकी बात नहीं है। फर्ज कीजिए कि मुझे अरुणोदयका कोई चिह्न दिखाई न दे, तो क्या मुझे अरुणोदयके होनेका भरोसा छोड़ देना चाहिए? नहीं, मुझे अपना विश्वास नहीं छोड़ना चाहिए। हरेक चीज अपने उपयुक्त समय पर होती ही है।

यहाँपर हम भगीका जो काम कर रहे हैं, उसके बारेमें अपने साथियोंसे मेरी बातचीत हुई। वे कहते हैं, 'स्वराज्य मिल जानेके बाद हम इसे करे तो क्या हर्ज है? तब हम इसे कहीं अच्छी तरह कर सकेंगे।' लेकिन मैं कहता हूँ, 'नहीं, जो सुधार करना है वह आज ही करना चाहिए, स्वराज्यकी प्रतीक्षामें उसे रोक नहीं रखना चाहिए। सच तो यह है कि सच्चा स्वराज्य ऐसे काम करनेपर ही मिलेगा।' भगीका काम करनेसे स्वराज्यका क्या सम्बन्ध है, यह मैं आपको नहीं बता सकता, यहाँतक कि मैं अपने कुछ साथियोंको भी शायद नहीं बता सकता। लेकिन अगर मुझे अहिंसात्मक रूपसे स्वराज्य प्राप्त करना है, तो इसके लिए यह जरूरी है कि अपने लोगोंमें मैं अनुशासनकी भावना पैदा करूँ। अपाहिज, अन्धे और कोढ़ी हिंसात्मक लड़ाईमें शरीक नहीं हो सकते। यही नहीं, बल्कि औरोंके लिए भी सेनामें भरती होनेकी उम्र मर्यादित होती है। लेकिन अहिंसात्मक लड़ाईमें उम्रकी कोई कैद नहीं है; अन्धे, अपाहिज और रोगी भी उसमें शरीक हो सकते हैं, और न सिर्फ पुरुष बल्कि स्त्रियाँ भी। अहिंसाकी भावना जब लोगोंमें छा जाती है और वास्तविक रूपमें काम करने लगती है, तब उसका असर सबके लिए दृश्य या प्रत्यक्ष हो जाता है।

अब आपकी परेशानीको लें। आप कहते हैं कि बहुत-से लोग ऐसे हैं जो आपकी तरह अहिंसामें विश्वास नहीं करते। तब क्या आप खामोश बैठे रहे? मित्रगण पूछते हैं 'अगर अभी नहीं तो आप कब कार्रवाई करेंगे?' उनकी जवाबमें मैं कहता हूँ 'हो सकता है कि अपनी जिन्दगीमें मुझे कामयाबी न मिले, लेकिन इस बातमें मेरा विश्वास हमेशासे ज्यादा जोरदार है कि विजय अहिंसाके द्वारा ही होगी।' फैजपुरमें माधन देते हुए जब मैंने चरखेके बारेमें कहा, तो एक पत्रकारने मुझेपर चालाकीका आरोप लगाया। लेकिन मेरे दिमागमें तो ऐसी कोई बात नहीं थी। जब मैं सेगांव

आया तो मुझे कहा गया था कि यहाँके लोग शायद आपसे सहयोग न करे और मुमकिन है कि आपका बहिष्कार भी करे। मैंने कहा शायद ऐसा ही हो, लेकिन अहिंसात्मक कार्यका यही तो तरीका है। अगर मैं ऐसे गाँवमें जाऊँ जो शहरोसे और भी दूर हो और एक तरफ भी हो, तो प्रयोग और अच्छी तरह होगा। यह बात अहिंसाकी कलाकी खोज करते हुए मुझे मालूम हुई है। और, प्रतिदिन मुझे जो नये-नये अनुभव मिल रहे हैं वे मेरे इस विश्वासको और भी प्रखर बनाते हैं। इस विश्वासको सफल बनानेके लिए ही मैं यहाँ आया हूँ और अगर ईश्वरकी यही इच्छा हुई कि इसीमें मेरा प्राणान्त हो तो ऐसा करते हुए ही मैं मर भी जाऊँगा। अहिंसाका तभी कुछ महत्त्व हो सकता है जबकि उसे विरोधी शक्तियोंके मुकाबलेमें काम करना पड़े। लेकिन मैं ऐसी परिस्थितियोंकी कल्पना कर सकता हूँ जब अकर्ममें ही कर्म हो और कर्म निष्क्रियतासे भी ज्यादा हानिकर साबित हो।

प्रो० मेज : क्या प्रेम-भावसे हिंसा करना सम्भव है ?

गांधीजी नहीं, कभी नहीं। अपने खुदके अनुभवका एक उदाहरण आपको बताता हूँ। एक बछड़ेकी टांग टूट गई थी और उसके मयकर जख्म हो गये थे। यहाँ तक कि उससे कुछ खाया नहीं जाता था और वह बड़ी मुश्किलसे साँस लेता था। तीन दिनतक मैं अपने-आपसे और अपने साथियोंसे उसके बारेमें तर्क-वितर्क करता रहा। इसके बाद मैंने उसे मरवा दिया। मेरा वह काम अहिंसात्मक था, क्योंकि वह बिलकुल नि स्वार्थ भावसे किया गया था। ऐसा करनेमें मेरा एकमात्र उद्देश्य यही था कि बेचारा बछड़ा पीड़ासे मुक्त हो जाये। कुछ लोगोंने मेरे इस कामको हिंसात्मक कहा है, लेकिन मैं तो उसे एक सर्जनका ऑपरेशन कहता हूँ। अगर मेरा पुत्र भी ऐसी बुरी हालतमें हो तो उसके साथ भी मैं ठीक ऐसा ही करूँगा। मेरा कहना यही है कि ज्यों ही आप अपवादोकी बात करते हैं, हमारे जीवनमें अहिंसाका नियम सर्वोच्च नियम नहीं रह जाता।

प्रो० मेज : कोई अल्पमत किसी भारी बहुमतके मुकाबलेमें क्या करे ?

गांधीजी मैं कहूँगा कि बहुमतकी अपेक्षा अल्पमत अहिंसाका पालन कही ज्यादा कर सकता है। सिमड्स नामक मेरे एक अंग्रेज मित्र थे। वे कहा करते थे, 'जबतक आप अल्पमत में हैं तभीतक मैं आपके साथ हूँ। जैसे ही आप बहुमतमें आ जायेंगे, मैं आपको छोड़ दूँगा।' दक्षिण आफ्रिकामें अपने अल्पमतका नियन्त्रण मैं जिस आत्मविश्वासके साथ कर सका था, यहाँ बहुमतका नियन्त्रण करनेमें मैं उतने आत्मविश्वासका अनुभव नहीं करता। किन्तु इसके आधारपर यह कहना बिलकुल गलत होगा कि अहिंसा कमजोरोका हथियार है। क्योंकि अहिंसात्मक व्यवहारमें तो हिंसात्मक व्यवहारसे भी ज्यादा बहादुरीकी जरूरत होती है। डैनियलने जब मीडो और प्राचीन ईरानवासियोंके नियमोक्तो भग किया, उस समय उसका कार्य अहिंसात्मक था।



प्रो० मेज : आपकी अहिंसाके फलस्वरूप शत्रुकी जो दुर्दशा हो सकती है, उसका खयाल करके क्या आप अपने अहिंसक प्रतिकारपर कोई पावन्दी लगाना चाहेंगे ?

गांधीजी : जरूर। ऐसी हालतमें आपको उसी तरह अपना आन्दोलन स्थगित करना पड़ेगा जैसे दक्षिण आफ्रिकामें यूरोपीय मजदूरोंके सरकारके विरुद्ध हो जाने पर मैंने किया था। यूरोपीय मजदूरोंने तो तब मिलकर सरकारसे सयुक्त मोरचा लेनेको कहा था, लेकिन मैंने इनकार कर दिया।

प्रो० मेज : और अहिंसा कभी उलटकर आपको नुकसान नहीं पहुँचायेगी, जबकि हिंसा स्वयं नष्ट हो जायेगी।

गांधीजी : हाँ, हिंसासे तो हिंसा ही पैदा होगी। लेकिन, मैं आपसे कहूँ, यहाँ भी मेरी दलीलका एक महापुरुषने खण्डन किया है। उसने कहा था : अहिंसाके इतिहासको देखो। ईसामसीह तो गूली चढपर गये, लेकिन उनके अनुयायी खून बहाते हैं। लेकिन इससे कोई बात साबित नहीं होती। हमारे पास ऐसी कोई सामग्री नहीं है जिसके आधारपर हम निर्णय कर सकें। हम तो ईसा मसीहकी सारी जिन्दगीके बारेमें भी नहीं जानते। उनके अनुयायियोंने कदाचित् अहिंसाके सन्देशको पूरी तरह हृदयंगम नहीं किया था। मगर मुझे आपको यह चेतावनी दे देनी चाहिए कि आप कहीं यह खयाल न कर बैठें कि अहिंसाके बारेमें मैं जो-कुछ कहा रहा हूँ वही आखिरी बात है। मैं अपनी मर्यादाओंको जानता हूँ। मैं तो सत्यका एक विनम्र अन्वेषक-मात्र हूँ। और मैं इतना ही कहता हूँ कि मैंने जो भी प्रयोग किये, उनमें से हरेकने मेरे इस विश्वासको ज्यादा-से-ज्यादा गहरा किया है कि मनुष्य-जातिके पास अहिंसा ही सबसे जबरदस्त शक्ति है। और इसका व्यवहार सिर्फ व्यक्तियों तक ही सीमित नहीं है, बल्कि सामाजिक रूपमें भी इसपर अमल किया जा सकता है।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, २०-३-१९३७

## २५०. कांग्रेसका आगामी अधिवेशन

कांग्रेसके आगामी अधिवेशनके बारेमें अभीसे कुछ लिखना जायद ठीक न मालूम हो। लेकिन यह बात तो, राजनीतिके बारेमें लिखना हो, तभी लागू होगी क्योंकि राजनीतिमें नित्य परिवर्तन होता रहता है। पर मुझे तो सिर्फ इस विषयपर लिखना है कि कांग्रेसका अधिवेशन गाँवमें किस तरह किया जा सकता है। और यह बात ऐसी है कि चाहे जब इसकी चर्चा की जा सकती है, और इसकी तैयारियाँ तो आजसे ही होनी चाहिए।

इसमें कोई शक नहीं कि फैजपुर अधिवेशनकी व्यवस्था इतनी सन्तोषप्रद रही जितनी कि किसीने कल्पना भी न की होगी। फिर भी उसमें कुछ ऐसी अनिवार्य कमियाँ रह गई थी जिन्हें भविष्यमें दूर किया जा सकता है और करना चाहिए।

फैजपुरमें जो-कुछ कमी हुई उसके लिए किसीको जिम्मेदार तो नहीं ठहराया जा सकता, क्योंकि किसीको यह आभा न थी कि वहाँ इतने आदमी आयेगे। स्वयंसेवकोंसे इस बार जितना काम लिया गया उतना कांग्रेसके अन्य किसी अधिवेशनमें नहीं लिया गया। वस्तुतः यह कहा जा सकता है कि फैजपुरमें कांग्रेसकी नाव ऐसे समुद्रमें डाल दी गई थी जिसका पहलेसे किसीको ज्ञान न था। फैजपुरके अनुभवसे मुझे जिन सुधारोंकी जरूरत मालूम हुई है उन्हें सक्षेपमें यहाँ देता हूँ :

१. गाँव कितना ही छोटा क्यों न हो, इसकी परवाह नहीं। हाँ, वह रेलवे स्टेशनसे सात मीलसे ज्यादा दूर न होना चाहिए।

२. जितनी जमीनकी जरूरत हो वह मुफ्त मिलनी चाहिए।

३. गाँववालोंका सहयोग होना चाहिए।

४. जमीन फैजपुरकी तरह चिकनी मिट्टीकी न होकर रेतीली होनी चाहिए जिसमें पानी तुरन्त जव्व हो जाये।

५. पानीका काफी और जगह-जगहपर इन्तजाम होना चाहिए।

६. पाखाने और पेशावघर जगह-जगह और काफी तादादमें होने चाहिए।

७. गुजराती, हिन्दी, तमिल, तेलुगू, उर्दू आदि भाषाओंमें और देखते ही पढ़ी जा सकें, ऐसे मोटे अक्षरोंमें छपी हुई इस तरहकी सूचना जगह-जगह लगी रहनी चाहिए कि 'पाखाने-पेशावके लिए जो जगह नियत है वही जाये, यह प्रार्थना है।' रास्तेके नम्बर या नाम नियत कर देने चाहिए। नम्बर हो तो ज्यादा अच्छा। हरेक रास्तेमें भंगी-स्वयंसेवक घूमते रहने चाहिए, जिनके पास कांग्रेस-नगरका नक्शा हो और वे लोगोंको सब-कुछ समझाते रहे। झाड़, डोल और छोटा फावड़ा भी उनके पास रहना चाहिए। अनियमित जगह कोई पेशाव-पाखाना करता हो, तो उन्हें चाहिए, उसे सावधान कर दे और जो मैला पड़ा हो उसे तुरन्त उठाकर ठिकाने लगा दे। हरेक पाखाने-पेशावघरके पास भंगी होने जरूरी है, जिनका काम यह हो कि जैसे ही कोई पाखाने-पेशावसे आये वैसे ही वे उसे साफ कर आये। दिनके डोल और फावड़े काममें लाये जा सकते हैं, क्योंकि वे सस्ते होते हैं और बादमें भी उनका उपयोग हो सकता है। फावड़े सूपकी शकलके रखनेसे सस्ते पड़ेंगे और आसानीसे काममें लाये जा सकते हैं।

८. कांग्रेस-नगरमें जो अस्पताल हो वह अच्छा और मजबूत होना चाहिए। वह कच्ची ईंटोंका बना होना चाहिए और उसका छप्पर खपरैलका होना जरूरी है। कम-से-कम बीस मरीजोंके रहनेकी उसमें गुंजाइश हो। स्त्रियोंकी व्यवस्था अलग रहे।

९. भोजनालय एक नहीं बल्कि कई होने चाहिए। होशियार रसोइयोंको रखा जाये तो बहुत आसानी होगी। सौ-सौ आदमियोंके खानेके लायक प्रखण्ड रखे जाये तो बड़ी सुविधा हो जाये। पगतमें बैठकर खानेवाले और तैयार खाना ले जानेवालेसे अलग-अलग दरसे दाम लिये जाने चाहिए। भोजन ऐसा रहे जो सादा-से-सादा हो और सभी प्रान्तवालोंके अनुकूल पड़े। बहुत-से आदमियोंको एक ही पगतमें बिठाकर खिलानेका लोभ छोड़ना होगा। सबको भोजन उनके अपने-अपने बरतनोंमें परोसा

जाना चाहिए, क्योंकि हजारों आदमियोंको एक साथ खाना खिलानेकी सुविधा कही नहीं हो सकती।

१०. गायका घी-दूध तो फैजपुरमें मिल ही नहीं सकता था, ऐसा कह सकते हैं। लेकिन मुझे लगता है कि आर्थिक दृष्टिसे भी सब जगह नहीं तो कांग्रेसके सम्मेलनोंमें तो गायका दूध ही काममें लाना चाहिए। यह जरूर है कि हजारों आदमियोंके लिए गायका दूध प्राप्त करना कोई आसान बात नहीं है। इसके लिए तो अभीसे इन्तजाम किया जाये तब कही काम चल सकता है।

११ आटा, धान आदि कांग्रेस-नगरमें ही दले-कूटे जाने चाहिए।

१२. फैजपुरकी प्रदर्शनी, मेरी दृष्टिमें, आजतक हुई प्रदर्शनियोंमें सबसे अच्छी थी। उसकी सफलता तो स्पष्ट दृष्टिगोचर हुई। लेकिन उसमें भी सुधारकी गुंजाइश तो है ही।

अभी तो मुझे यही खास-खास बातें सूझ रही हैं। हाँ, दो परिवर्तन मुझे आवश्यक मालूम पड़ते हैं। नये विधानके अनुसार कार्य-समिति और अ० सा० कांग्रेस कमेटीकी बैठके कांग्रेसके अधिवेशनसे पहले होती हैं। इनकी देखादेखी अन्य समा-सम्मेलन भी अब कांग्रेसके अधिवेशनसे पहले होने लगे हैं। यह ठीक नहीं है। इससे स्वागत-समितिके ऊपर ऐसा बोझ आ पड़ता है जो उसपर नहीं पड़ना चाहिए और अधिवेशन तीन दिनोंके बदले दस दिनोंतक जारी रहनेकी स्थिति उत्पन्न हो जाती है। अतः या तो अन्य समा-सम्मेलन कांग्रेसके अधिवेशनसे पहले नहीं होने चाहिए या पहलेसे ही दस दिनोंकी मीडभाड़की व्यवस्था करनी चाहिए।

और कांग्रेसका अधिवेशन गाँवमें ही करना हो तो उनका दिसम्बरमें होना जरूर बन्द करना चाहिए। क्रिसमसके इस सप्ताहमें रेल-भाड़ेकी जो सहुलियत मिलती है वह और समय नहीं मिलती और इस समय विधान-सभामें छुट्टी होती है, इससे कांग्रेसका अधिवेशन दिसम्बरके आखिरमें ही करना चाहिए — इस तरहकी जो दलीले दी जाती हैं, उनमें जोर बहुत कम है। लाखों आदमियोंकी सुविधापर ध्यान दे तो सर्दीका मौसम समाप्त हो जानेपर ही कांग्रेसका अधिवेशन करनेके पक्षमें कहीं ज्यादा जोरदार दलीलें मिल सकती हैं। सर्दीमें लोगोंको होनेवाली असुविधा, दिसम्बरमें किसानोंका फसलकी कटाईमें व्यस्त होना और खड़ी फसलके कारण इस महीने गाँवमें जमीन मिलनेकी कठिनाई, ये तीन असुविधाएँ मुझे तो ऐसी लगती हैं जिनके सामने हमें पहली दो सुविधाओंको भूल जाना चाहिए। मेरे कहनेका अभिप्राय यह है कि रेल-भाड़ा खर्च करके जो लोग फैजपुर आये थे, उनकी बनिस्बत उन लोगोंकी सख्या कहीं ज्यादा थी जो आसपासके गाँवोंसे पैदल अथवा बैलगाड़ियोंमें आये थे। कुम्भ, माघ आदिके जो मेले भरते हैं, उनका रेलवेकी सुविधा-असुविधासे कोई सम्बन्ध नहीं होता। सुविधाएँ हो या नहीं, ये मेले तो अपने-अपने वक्तपर ही होते हैं और लाखों आदमी उनमें जाते हैं। कांग्रेसका आकर्षण भी इन मेलोंसे कुछ कम नहीं होना चाहिए।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, १०-१-१९३७

## २५१. अस्पष्ट भाषा

एक सज्जनको, जो 'हरिजनवन्धु' वारीकीसे पढते हैं, २७ दिसम्बरके अंकका 'हिन्दू आचार-सहिता" विषयक मेरा लेख पसन्द आया, लेकिन उसके १४वे अनुच्छेदसे उनको कुछ असन्तोष हुआ है। वह अनुच्छेद इस प्रकार है

हमे कोई गाली दे या मारे या हमारी माँ-बहनके साथ दुराचार करे तो हमे वह निश्चय ही अच्छा नहीं लगेगा, इसलिए हम किसीको गाली न दे, अपनी स्त्री या अपने बाल-बच्चोको भी न दे।

इस लेखके बहुत-से अनुच्छेद एक-दूसरेसे सम्बन्ध रखते हैं। १४वे अनुच्छेदका सम्बन्ध १५ वे, १६ वें और १७ वे अनुच्छेदसे है। उनको साथमे पढ़नेसे १४वे अनुच्छेदका मतलब ठीक समझमे आ जाता है। फिर भी मुझे यह कबूल करना चाहिए कि अगर अकेले १४वे अनुच्छेदको पढ़ा जाये तो आदमी उससे उलझनमे पड़ सकता है। मैं मानता हूँ कि इस अनुच्छेदकी भाषा अस्पष्ट और अनघड है। फिरसे पढ़नेपर मालूम पड़ता है कि मैंने उसपर जरूरतसे ज्यादा बोझ लाद दिया है, जिससे उसके अर्थकी सरलता मिट गई। १४ वे अनुच्छेदमे लिखी बातोंके स्पष्टीकरणके लिए ही १५, १६ और १७ वे अनुच्छेद लिखे गये हैं। १४ वे अनुच्छेदका बोझा हलका करने और विचार तथा भाषाकी स्पष्टताके लिए १४, १५ और १७ वे अनुच्छेदको नीचे लिखे अनुसार फिरसे लिखता हूँ। १६ वे अनुच्छेदमे सुधारकी गुंजाइश नहीं है।

१४. हमे कोई गाली दे या मारे तो यह अच्छा नहीं लगता, तो फिर हम किसीको क्यों गाली दे? क्यों किसीको मारे?

१५. किसीको गाली न दे तो अपनी स्त्री और बच्चोको भी गाली न दे। बहुत-से पुरुष अपनी स्त्री और अपने बच्चोको अपनी मिलिक्रियत समझते हैं। यह बड़ी भारी भूल है। हमारे धर्ममे स्त्री पुरुषके समान ही मानी गई है। इसी कारण वह अर्धांगिनी कहलाती है, सहर्धमिणी भी कही जाती है, देवीके नामसे सम्बोधित होती है। माता-पिता लड़कोके संरक्षक होते हैं। इस कारण उनके प्रति भी मृदुता, सहनशीलता और धीरजका व्यवहार करना चाहिए।

१६ हमारी स्त्री या हमारी माँ-बहनके साथ कोई दुर्व्यवहार करे तो वह हम सहन नहीं कर सकते। तो फिर हम दूसरोकी स्त्रीके साथ दुर्व्यवहार क्यों करे? किसी स्त्रीके ऊपर कुदृष्टि डालना, उसके साथ गन्दा मजाक करना, उसका स्पर्श करना, यह सब दुर्व्यवहार ही कहा जाता है। परस्त्री-मात्र हमारी माँ-बहनके सामान है।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनवन्धु, १०-१-१९३७

देखिए पृ० २०९-१२।

## २५२. पत्र : मीराबहनको

पूना

१० जनवरी, १९३७

चि० मीरा,

तुम्हारे दो पत्र एक साथ आये। पढ़कर हलाई छूट गई। तुमको कैसे सात्त्वना दूँ? अगर वहाँ तुम्हें शान्ति नहीं मिल सकती तो तुम निस्सन्देह कुछ दिन बरोडा या वर्धा जाकर रहो और वहाँ कुछ-उपयोगी काम करती रहो। मेरे पास कोई और आदमी नहीं है जिसे प्रबन्धक बनाऊँ। जबतक मैं मुन्नालालको साफ-सीधा आदमी मान रहा हूँ तबतक तो मुझे उसीसे सन्तोष करना है। मेरी अनुपस्थितिमें वहाँ शोर-गुल तो होता है, लेकिन जितना किसी आम भारतीय परिवारमें होता है उससे ज्यादा नहीं। अगर तुम अपना चित्त शान्त रख सको और इस शोरगुलको भी ऐसी बुराई मानो जिसको दूर करना है, तो तुम इन बातोंका इलाज कर सकती हो। प्रागलोका प्रलाप सुनकर तो हम अधीर नहीं होते, क्योंकि उसे रोग मानते हैं और जबतक उसका इलाज नहीं हो जाता तबतक उसे बरदाश्त करना फर्ज समझते हैं। सेगाँवके उस घरकी गड़बड़ी और अव्यवस्थाको तुम ऐसी ही नजरसे क्यों नहीं देखती?

उम्मीद करता हूँ कि अब मैं दोबारा सेगाँवसे जल्दी हटनेवाला नहीं हूँ। बेलगाँव जानेकी बात जरूर है, लेकिन वह तो अप्रैलमें।

आशा है, तुम्हारा पैर अब बिल्कुल ठीक हो गया होगा। अगर न हुआ हो तो वर्धा जाकर सिविल सर्जनको दिखलाना चाहिए। डाक भेगवा लेनी चाहिए।

सस्नेह,

बापू

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ६३७१)से; सौजन्य. मीराबहन। जी० एन० ९८३७ से भी।

## २५३. पत्र : महादेव देसाईको

१० जनवरी, १९३७

चि० महादेव,

हकीमजी आज वहाँ आ रहे हैं। इनके इलाज राक्षसी नहीं है, गरीबोंके लायक है और उनके बूतेके है। मेरी तो सलाह है कि दुर्गाको इन्हे दिखाओ। फिर इनका उपचार न कराना हो तो नहीं करायेगे। मेहता और गौरीशकर शाही ढगसे इलाज करते हैं। ये तो गरीबोंके हकीम हैं, और खुदापरस्त हैं। मैं तो इन्हे सिखा रहा हूँ, और जल्दी जाने भी नहीं दूँगा।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५१७) से।

## २५४. भेंट : डॉ० टॉबिआस'को

[१० जनवरी, १९३७]

डॉ० टॉबिआस : आपके अहिंसा सिद्धान्तने मेरे जीवनको बहुत अधिक प्रभावित किया है। क्या आपका इसमें अब भी उतना ही दृढ़ विश्वास है जितना पहले था ?

गांधीजी : निसस्सन्देह, बल्कि वह लगातार बढ़ रहा है।

डॉ० टॉ० : अमेरिकाके नीग्रो लोगोंकी संख्या १२ लाख है। वे मौलिक अधिकार पानेके लिए संघर्ष कर रहे हैं, जैसे—जनसमूहकी हिंसासे छुटकारा पाना, मतधिकारका अप्रतिबन्धित उपयोग, अलग बस्तियोंमें रहनेकी बाध्यतासे छुटकारा पाना। आपने भारतमें जो संघर्ष किया है, उसके अनुभवोंके आधारपर हमारा उत्साह बढ़ानेके लिए सलाहके तौर पर क्या आप कुछ कहेंगे ?

गांधीजी . ऐसी ही कुछ बातोंका प्रतिरोध मुझे दक्षिण आफ्रिकामें करना पड़ा था, यद्यपि वह बहुत छोटे पैमानेपर था। कठिनाइयाँ अभी समाप्त नहीं हुईं

१. महादेव देसाईके “ए डिस्कोस ऑन नॉन-वायलेन्स” शीर्षक लेखसे उद्धृत। डॉ० टॉबिआस अमेरिकी नीग्रो थे। वह वाइ० एम० सी० ए० समितियोंके विश्व-सम्मेलनमें शामिल होने आये थे। यह भेंट-वार्ता मौनवारको हुई थी, इसलिए गांधीजीने उत्तर लिखकर दिये थे।

२. महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरीके अनुसार।

२५७

है। मैं केवल यही कह सकता हूँ कि अहिंसाके अलावा और कोई रास्ता नहीं है। लेकिन वह रास्ता दुर्बलो और अज्ञानियोका नहीं, बलशाली और बुद्धिमान लोगोका है।

डॉ० टॉ० : ब्रावणकोरसे पता चलता है कि आपकी अछूतोंके साथ एकात्मताके शुभ परिणाम दिखाई देने लगे हैं।<sup>१</sup> क्या आप समझते हैं कि ब्रावणकोरके उदाहरणका अन्य राज्यों द्वारा निकट भविष्यमें अनुकरण किया जायेगा ?

गांधीजी : मुझे ऐसा नहीं होनेपर आश्चर्य होगा।

डॉ० टॉ० : अपने नीग्रो भाइयोंको मैं उनके भविष्यके बारेमें क्या कहूँ ?

गांधीजी : यदि वे सत्यको, जो उनके पक्षमें है, अपने साथ लेकर और अहिंसाको अपना एक मात्र शस्त्र चुनकर चलेगे तो उनका भविष्य निश्चित रूपमें उज्ज्वल है।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, २०-३-१९३७

## २५५. पत्र : मुत्तुलक्ष्मी रेड्डीको

११ जनवरी, १९३७

प्रिय बहन,

यह पत्र चलती ट्रेनसे लिख रहा हूँ। चुनावोंमें मैं कोई हिस्सा नहीं ले रहा और न उनमें मेरी किसी तरहकी दिलचस्पी ही है। लेकिन आपकी यह बात स्वीकार करता हूँ कि स्त्रियोंके साथ पुरुषोंकी बराबरीका व्यवहार किया जाना चाहिए। मैं तो एक कदम आगे बढ़कर कहूँगा कि जहाँ वे योग्यतामें पुरुषोंकी बराबरी की हो वहाँ प्राथमिकता उन्हींको मिलनी चाहिए। आपके साथ क्या हुआ है, मुझे मालूम नहीं, लेकिन उन लोगोके हाथोंमें आप बिल्कुल सुरक्षित हैं। पण्डित जवाहरलाल और सरदार पटेल किसी प्रकारका पक्षपात नहीं कर सकते। अलबत्ता, मनुष्य की बनाई सस्थाओंमें कभी-कभी अनजाने ही अन्याय हो जाना अनिवार्य है।

हृदयसे आपका,  
मो० क० गांधी

[ अंग्रेजीसे ]

महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरी, सौजन्य : नारायण देसाई।

१. राज्यके सारे मन्दिरोंको हरिजनोंके लिये खोल देनेकी घोषणाकी ओर संकेत है।

२. गवर्नमेंट ऑफ इण्डिया एक्ट, १९३५के अधीन होनेवाले प्रान्तीय विधान सभाओंके पहले आम चुनाव।

## २५६. पत्र : कान्तिलाल गांधीको

मद्रास जाते हुए  
११ जनवरी, १९३७

चि० कान्ति,

गोकुलभाईको पत्र<sup>१</sup> लिख रहा हूँ, तो तुझे भी लिखनेकी इच्छा हो आई। प्रभावती कहती है कि टिकट बचानेके लिए या अन्य कारणोंसे अब तू मुझे क्वचित् ही लिखेगा। यह क्या बात है? लगता है तू अपने स्वास्थ्यके बारेमें भी लापरवाह हो गया है। मैं तो इसे बड़ी भूल मानता हूँ। यदि शरीरको दुर्बल करके बहुत पढा तो उसका क्या उपयोग?

मुझे नियमपूर्वक और ब्योरेवार पत्र लिखनेका क्रम तो बनाये ही रखना। त्रिवेन्द्रममें तेरे पत्रकी राह देखूंगा। त्रावणकोरमें मुझे शायद नौ दिन रुकना पड़ेगा।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० ७३११)से, सौजन्य कान्तिलाल गांधी।

## २५७. पुरुषोत्तमदास ठाकुरदासको

मद्रास जाते हुए  
११ जनवरी, १९३७

भाईश्री पुरुषोत्तमदास,

वस्त्रोंके साथ बातचीत की और कागज-पत्र भी पढे। वे समझ गये हैं कि मुझे इस काममें हाथ नहीं डालना चाहिए, और उन्होंने बीडा भी उठाया है कि मुझे मुक्त कर देनेकी बकालत आपसे करेंगे। मैं आशा करता हूँ कि वे सफल हुए होंगे। अगर मैं इस कामके लिए तैयार होऊँ तो पहले मुझे बहुतेरे कागज-पत्र वाँचने पड़ेंगे, तथा और भी काम करना पड़ेगा। यह कहाँसे होगा? समय कहाँ है? इस काममें हाथ डालूँ तो मुझे अपने कामकी दिशा ही बदलनी पड़ेगी। अपने स्वभावके अनुसार और किसी प्रकारसे मैं इस काममें नहीं लग सकता। मैं आशा करता हूँ कि आप यह समझ गये होंगे और खुशीसे मुझे छुटकारा दे देंगे। मुझे यह काम अच्छा तो लगता है, लेकिन मेरी लाचारी बहुत जबरदस्त है।<sup>१</sup>

१. पत्र उवलब्ध नहीं है।

२. देखिए पृष्ठ २३९-४० भी।



यह मैं चलती गाड़ीमें लिख रहा हूँ।

मोहनदासके वन्देमातरम्

[गुजरातीसे]

पुरुषोत्तमदास ठाकुरदास-पेपर्स; सौजन्य : नेहरू स्मारक संग्रहालय और पुस्तकालय।

## २५८. पत्र : इन्दु एन० पारेखको

त्रिवेन्द्रम् जाते हुए  
११ जनवरी, १९३७

चि० इन्दु,

मुझे तो तेरा अन्तिम पत्र ही याद है, उसका जवाब चलती गाड़ीमें ही लिख पा रहा हूँ। तेरे जन्म-दिवसपर आशीर्वाद तो दे ही रहा हूँ। तेरे मनकी अस्वस्थता देख ही रहा हूँ। यदि तू कुसगमे न पड़े और अपने अध्ययनमें लगा रहे तो सब ठीक ही होगा। यदि अपने मनके विचारों तथा विकारोंको छिपाये नहीं, चोरीसे कुछ न करे तो सहज ही मनमें स्थिरता आ जायेगी।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ६२५५)से।

## २५९. पत्र : मीराबहनको

रेलगाडीमें  
१२ जनवरी, १९३७

चि० मीरा,

यह पत्र त्रिवेन्द्रम्की गाड़ीमें बैठा लिख रहा हूँ। तुम्हारे दो पत्रोंके बारेमें बहुत सोचता रहा हूँ। कल तुम्हें एक तार भेजनेका मन हो रहा था और आज भी। लेकिन मनको रोका। त्रावणकोर पहुँचनेपर तुम्हारा पत्र पानेकी आशा करता हूँ। आशा है, तुम्हारा पैर अब विलकुल ठीक है और मानसिक अवस्था भी। तुमसे दलील नहीं करना चाहता। इसलिए वस, तुम्हारे लिए प्रभुसे प्रार्थना ही करता हूँ। कितनी तीव्र कामना है मेरी कि प्रभु तुम्हें शान्ति और प्रसन्नता दें—ऐसी जिसे कोई भी बात, वह चाहे जितनी प्रतिकूल दिखे, भग्न न कर सके। प्रभावती पूनामें मेरे साथ हो ली और राजकुमारी मद्रासमें।

बापू

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ६३७३)से; सौजन्य : मीराबहन। जी० एन० ९८३९ से भी।

## २६०. भाषण : नागरिक स्वागत-समारोह, त्रिवेन्द्रममें<sup>१</sup>

१२ जनवरी, १९३७

अपने मानपत्रमे आपने बिल्कुल ठीक कहा है कि मैं त्रावणकोर या त्रिवेन्द्रममें कोई पहली बार नहीं आया हूँ। मैं जब भी त्रावणकोर आया हूँ, लगभग हर बार सवर्ण हिन्दुओंको अस्पृश्यताके अभिशापसे मुक्त करानेका प्रयत्न करनेवाले धर्म-योद्धाकी ही तरह आया हूँ। इस विषयपर मुझे यहाँ सवर्ण हिन्दुओं और अवर्ण हिन्दुओं (जिन्हें गलतीसे अस्पृश्य या दलित वर्गका कहा जाता है)के सामने भी बोलनेके अनेक अवसर मिले हैं। लेकिन इस बार मैं महाविभव महाराजा, उनकी माता महारानी साहिबा तथा उनके सुयोग्य दीवानको बधाइयाँ देने एक विनम्र तीर्थ-यात्रीकी तरह आया हूँ। इनके सहयोगसे—और अगर इन तीन विशिष्ट व्यक्तियोंके लिए त्रिमूर्ति शब्दका प्रयोग करनेमें कोई हर्ज न हो तो कहना चाहूँगा कि इस त्रिमूर्तिके सहयोगसे—यह महान् घोषणा तो हो ही चुकी है और अब इसको सफलतापूर्वक लागू किया जा रहा है। अबतक मन्दिरोके द्वार मेरे लिए—शायद मेरी ही इच्छासे—बन्द रहे हैं और मैं नहीं कह सकता कि अगर मैंने उनमें प्रवेश करनेकी कोशिश की होती तो मुझे निकाल बाहर न कर दिया जाता। लेकिन, अगर मुझे उनमें प्रवेश करनेकी छूट होती तो भी हरिजनोके सुख-दुःखका साक्षीदार बन जानेके बाद उस छूटका मैं लाभ न उठाता। लेकिन चूँकि उनके द्वार हरिजनोके लिए भी खोल दिये गये हैं, इसलिए मैं इस अवसरपर पहली बार आपके इस सुन्दर मन्दिरमें प्रवेश करूँगा। आपके मानपत्रको मैं आपकी सद्भावनाका प्रतीक मानता हूँ। महाराजा साहबके इस सत्कार्यके विषयमें बोलनेके लिए मुझे बहुत-से अवसर मिलेगे, इसलिए अभी मैं कोई इतनी लम्बी बात नहीं करूँगा जिसे भाषण कहा जा सके।

इस घोषणासे त्रावणकोरके लोगोके सिर एक भारी जिम्मेदारी आ गई है। राजा-महाराजा अच्छे कानून तो बना सकते हैं, लेकिन लोगोको उसपर ठीक तरहसे अमल करनेको मजबूर नहीं कर सकते। अपने शासितोके मनपर किसी तानाशाहका भी बस नहीं रहता। इस घोषणापर ठीक तरहसे अमल करना या न करना आपके मनपर निर्भर है। तो आपसे मैं कहूँगा कि आप मन्दिरोमें तमाशबीनोकी तरह नहीं, बल्कि मनमें प्रार्थनापूर्ण भाव लेकर जायें। अगर सवर्ण लोग मनमें कोई दुराव लेकर मन्दिरमें जाते हैं तो इस घोषणापर ठीक तरहसे अमल न हो पायेगा। आप ऐसा आचरण करे जिससे यह घोषणा इस तथ्यकी उद्घोषक सिद्ध हो कि आजसे त्रावण-

१. त्रिवेन्द्रम स्टेशनपर गांधीजीके स्वागतमें नागरिकोंकी एक विशाल सभा हुई, जिसमें नगरपालिकाने उन्हें एक मानपत्र भेंट किया।

कोरमे सवर्ण और अवर्ण, स्पर्श्य और अस्पर्श्यका कोई भेद नहीं रह गया है। आपके धीरजकी परीक्षा अब और नहीं लूंगा। मुझे पूरी आशा है कि आपकी सद्भावनासे मैं त्रावणकोरकी यह तीर्थयात्रा सकुशल सम्पन्न कर सकूंगा। धन्यवाद।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ १४४-४६।

## २६१. भाषण : दक्षिण भारत हिन्दी प्रचार सभा, त्रिवेन्द्रममें

१३ जनवरी, १९३७

मुझसे परीक्षामे सफल होनेवालोको प्रमाणपत्र और पुरस्कार देनेको कहा गया, इस बातकी मुझे बड़ी खुशी है। आप मेरी सरल हिन्दीको भी समझ सकेंगे या नहीं, मैं नहीं जानता। जिन लोगोको आज प्रमाणपत्र मिले हैं उनमेंसे कुछ एक उसे नहीं समझते, ऐसा तो मैं देख रहा हूँ। लेकिन यह कोई शरमानेकी बात नहीं है। आप हिन्दीभाषी लोगोके बीच नहीं रहते, इसलिए बोली गई हिन्दी समझनेमें आपको कठिनाई होना स्वाभाविक ही है। खुशीकी बात तो यह है कि भारतके इस सुदूर दक्षिण प्रदेशके आप लोग हिन्दी सीखनेकी कुछ कोशिश कर रहे हैं। लेकिन याद रखिए कि आपका उद्देश्य केवल प्रमाणपत्र प्राप्त करना नहीं है, बल्कि हिन्दीकी कामचलाऊ जानकारी हासिल करना है। प्रमाणपत्रका तो इतना ही मतलब है कि आपको और भी प्रयत्न करनेकी प्रेरणा मिले, ताकि आप हिन्दीका अधिकाधिक ज्ञान प्राप्त करनेके लिए गम्भीरतापूर्वक प्रयत्न करनेको प्रवृत्त हो। आपको सबसे पहले मनमे इस बातका खयाल रखना है कि आप भारतके हैं — भारत उसी तरह आपकी मातृभूमि है जिस तरह हिन्दीभाषी लोगोकी है। इसलिए आपको पश्चिममें अरब सागर और पूर्वमें पूर्वी घाटतक फैले क्षेत्रको नहीं, बल्कि उत्तरमें हिन्दूकुश, पश्चिममें कराची और पूर्वमें असम तक फैले क्षेत्रको अपना मानना है। अगर आप अपने देशके उन दूरस्थ क्षेत्रोंमें जायें जहाँ लोग दूसरी भाषाएँ बोलते हैं तो आप हिन्दीके अलावा और किस भाषामें बातचीत कर सकते हैं? वहाँ आपको अंग्रेजी समझनेवाले ज्यादा लोग नहीं मिलेंगे। यहाँ महान् अनन्तपद्मनाभ नामक मन्दिरके पुजारी आज सुबह जब मुझे वह विशाल मन्दिर दिखा रहे थे, उस समय मैंने उन्हें बहुत अच्छी हिन्दी बोलते देखा। उनकी हिन्दी मेरी हिन्दीसे तो अधिक निर्दोष थी ही। उनसे बातें करते हुए मैं क्षण-भरको यह भूल ही गया कि मैं त्रावणकोरमे हूँ। मेरे मनमे सबसे प्रबल भावना यह नहीं है कि मैं गुजराती हूँ, बल्कि यह है कि मैं भारतका हूँ।

महाविभव महाराजा और महारानी साहिबासे मैं अनुरोध करूँगा कि वे त्रावणकोरमें हिन्दीकी शिक्षाके विकासमें योग दे और हिन्दी पढ़नेवालोको प्रोत्साहन दें।

त्रावणकोर यहाँके हर शिक्षित पुरुष और स्त्रीको हिन्दीका ज्ञान कराना अपना उद्देश्य बनाये, यही मेरी कामना है।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ १४७-८।

## २६२. भाषण : इलवा सभा, त्रिवेन्द्रममें

१३ जनवरी, १९३७

अगर आज मैं आपके सामने आप लोगोकी मातृभाषामे बोल सकता तो मुझे बड़ी खुशी होती। आप लोग जो सुमधुर भाषा बोलते हैं उसे मैं अभीतक सीख नहीं सका हूँ, इसका मुझे दुःख है। इसी तरह, आप भारतकी राष्ट्रभाषा हिन्दी-हिन्दु-स्तानी नहीं समझ सकते, यह भी मेरे लिए उतने ही दुःखकी बात है। इसलिए हमें भाषान्तरका अटपटा रास्ता पकड़ना पड़ेगा। पर अगर मुझे किसी हदतक आपके हृदयतक पहुँचना है तो ऐसा करना अनिवार्य है। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि मैं यहाँ कहने-भरके लिए कुछ नहीं कह रहा हूँ, और न मुझे अपनी आवाज आप सुननेका कोई शौक है। मैं जानता हूँ कि अकसर वाणीकी अपेक्षा मौन अधिक अच्छा होता है। पर मैं अपने अनुभवसे यह भी जानता हूँ कि ऐसे प्रसंग भी आते हैं जब बोलना आवश्यक हो जाता है, आजका यह प्रसंग शायद ऐसा ही है।

आपने मुझे इस महोत्सवकी सभाका अध्यक्ष बननेके लिए बुलाया है, इसके लिए मैं आपका बहुत-बहुत आभार मानता हूँ। आपने मुझे जो यह मानपत्र दिया है, इसके लिए भी मैं आपको धन्यवाद देता हूँ। आप लोगोंने महाराजा साहब, राज-माता और सचिवोत्तम सर सी० पी० रामस्वामी अय्यरको हृदयपूर्वक धन्यवाद दिया है। आपके इस आह्लाद और कृतज्ञता-प्रकाशके प्रदर्शनमें मैं पूरी तरहसे सम्मिलित होना चाहता हूँ। आपके पाससे न जाने कितने वर्ष पहले जो अधिकार छीन लिया गया था, वह आपको वापस मिल गया — इन पुनर्लाभिका आनन्द इस सभाके इतने सारे लोगोके चेहरोपर मैं स्पष्ट देख रहा हूँ। त्रावणकोरके 'अवर्ण' हिन्दुओको मन्दिर-प्रवेशाधिकार दिलानेके लिए जो आन्दोलन चला था, उसका ऐतिहासिक विवरण देकर भी आपने अच्छा किया है, और आपने स्व० नारायणस्वामी गुरु तथा स्व० वीरात्मा माधवनकी जो प्रशंसा की है, उसमें भी मैं शरीक होना चाहता हूँ। इस सम्बन्धमें दूसरे दो नामोकी याद आपको और दिलाना चाहता हूँ — एक तो स्व० कृष्णस्वामीका, जो वाइकोम सत्याग्रहके दिनोमें विलक्षण रीतिसे 'गीतगोविन्द' की अष्ट-पदियाँ गा-गाकर प्रार्थना करते थे। कट्टर ब्राह्मण और खासे घर्मनिष्ठ होते हुए भी उन्होंने तमाम अवर्णोंके सुख-दुःखको अपना सुख-दुःख बना लिया था। और दूसरे श्री केलप्पन नायरको भी, जो अभी सौभाग्यसे जीवित हैं, मैं नहीं भूल सकता। इन वीर पुरुषोंने, आज हम जो-कुछ देख रहे हैं, उस सबकी बुनियाद डाली थी।

पर मैं यह मानता हूँ कि जिन सनातनी लोगोंने इस समय हमारी सहायता की है, उन्हें भी हम नहीं भूल सकते, और इस सम्बन्धमें मैं रुढ़िवादी नम्बूद्री ब्राह्मणोंका नाम अवश्य लूंगा। वर्षों पहले इस अत्यन्त स्पष्ट सत्यको उनके गले उतारना मुझे बहुत ही कठिन प्रतीत हुआ था, और इससे मुझे भारी दुःख भी हुआ था। उन्होंने और दूसरे सनातनी लोगोंने अगर युगधर्म को न पहचाना होता तो उन्होंने महाराजा साहबके कार्यको प्रायः असम्भव—और असम्भव नहीं तो कम-से-कम निष्फल तो अवश्य ही—बना दिया होता।

इस सम्बन्धमें कई वर्ष पहले बड़ी महारानी साहिबासे मेरी जो मुलाकात हुई थी, उसका भी यहाँ मैं स्मरण करना चाहता हूँ। वह मुलाकात वाइकोम सत्याग्रहके दिनोंमें हुई थी। मैंने उनसे पूरे आग्रहके साथ अनुरोध किया कि जो मुट्ठी-भर लोग प्राणपणसे इस संघर्षमें जुटे हुए हैं उनकी आप सहायता कीजिए, सभी मन्दिरोंके द्वार हरिजनोके लिए खुलवा दीजिए और इस तरह एक नई 'स्मृति'का आरम्भ कीजिए। मुलाकातके समय महाराजा साहब भी वहाँ उपस्थित थे। दोनोंने उस आन्दोलनके प्रति सहानुभूति प्रकट की। उन्होंने बताया अवर्णोंकी मुक्तिके लिए त्रावणकोरमें चल रहे उस आन्दोलनसे वे प्रसन्न थे, लेकिन इतने बड़े राज्यके सचालनके दायित्वोंके बोझसे वे बुरी तरह दबे हुए थे और उनके विचारसे वह जबरदस्त कदम उठानेका समय तब नहीं आया था। महारानी साहिबाका विचार था कि अभी सबर्णोंका मत जान लेने तथा उनका मन सुबारकी तरफ झुकानेकी जरूरत है। इस मुलाकातको हुए तो कई वर्ष बीत गये हैं। ईश्वरको धन्यवाद देना चाहिए कि इस बीच आप हाथपर हाथ घरे नहीं बैठे रहे। आपने इतने साल अवर्ण और सबर्ण दोनोंके ही लोकमतको जाग्रत करनेका अविरत प्रयत्न न किया होता, तो महाराजा साहबको चाहे जितना सद्भाव प्राप्त होता, यह घोषणा जारी करना अशक्य-सा लगता। मुझे आशा है कि त्रावणकोरमें आज जो महान् परिवर्तन हुआ है और अवर्ण तथा सबर्ण सभी इस घोषणाका जिस प्रकार हृदयसे स्वागत कर रहे हैं, उस सबसे बड़ी महारानी साहिबा आज अवश्य ही परम आनन्दका अनुभव कर रही होंगी। मैं यह भी आशा रखता हूँ कि त्रावणकोर राज्यमें यह महान् परिवर्तन होनेके बाद सबर्ण हिन्दुओंमें भी मन्दिरोंमें जानेका उत्तना ही उत्साह रहेगा जितना अवर्ण हिन्दुओंमें है। जो सबर्ण स्त्री-पुरुष नित्य प्रति इन मन्दिरोंमें आशीर्वाद माँगनेके लिए और यह आशा लेकर जाते हैं कि भगवान् उनकी प्रार्थना सुनेंगे, उन सबको मैं यह विश्वास दिलाना चाहता हूँ कि इन मन्दिरोंमें जो प्रभाव था वह इस घोषणासे तिल-मात्र भी कम नहीं हुआ, नहीं कह रहा हूँ—कि सच्चा प्रभाव तो हमारे हृदयकी श्रद्धामें है, पापानमें नहीं, चाहे उसे काट-तराकर कितनी ही अच्छी मूर्ति क्यों न बनाई गई हो। आजतक आपके सहवर्मियोंका एक बहुत बड़ा हिस्सा उसी रीतिसे और उन्हीं मर्यादाओंके अधीन पूजा-अर्चना करनेके अधिकारसे वंचित था जिस रीतिसे और जिन मर्यादाओंके अधीन आप पूजा करते हैं। अब जब कि उन्हें उनका यह प्राचीन अधिकार वापस दे दिया गया है तो मुझे आशा है कि इससे आपकी श्रद्धा ढिगेगी नहीं।

मैं जबसे यहाँ आया हूँ, तबसे एक बात मेरे मनको व्यथित करती रही है, जिसका जिक्र मैं यहाँ कर देना चाहूँगा। मैं समझ नहीं पा रहा कि इस महोत्सवको आप इलवा मन्दिर-प्रवेश घोषणा समारोह क्यों कहते हैं। क्या जल्दी ही कोई अखिल त्रावणकोर पुलया-परया समारोह भी होने जा रहा है? मैं जानता हूँ और इस बातको स्वीकार भी करता हूँ कि इलवा-समाज त्रावणकोरका एक महान्, विकासशील और महत्त्वपूर्ण समाज है। लेकिन क्या मैंने यहाँके पुलयो और परयोको नहीं देखा है? जब कभी मुझे उनसे मिलनेका मौका मिला है, मैं उनसे आँख नहीं मिला सका हूँ। मैंने अपने-आपको बहुत ही लज्जित अनुभव किया है। वह दृश्य मैं कभी नहीं भूल पाऊँगा जब लोगोंने एक वृद्ध पुलयाको मेरे सामने लाकर खड़ा कर दिया था और जब वह अपने हाथका कागज, जो लोगोंने उसे थमा दिया था, मुझे देने लगा तो मारे डरके थर-थर काँप रहा था। यह बात कोचीनकी है। वहाँ मैं भीड़के बीचसे होकर सड़कसे गुजर रहा था, तभी लोग उसे मेरे सामने ले आये थे। उन्होंने मुझे बताया कि उसके हाथमें एक मानपत्र था जो वह पुलया समाजकी ओरसे मुझे भेंट करना चाहता था। सूखके ठठरी हुए उसके हाथ इतने काँप रहे थे कि वह खुद उक्त कागज मुझे देनेमें असमर्थ था। उसकी आँखोंमें कहीं कोई चमक नहीं थी। मुझे तो उसकी गहरी घँसी आँखोंमें आशाकी शायद एक किरण भी दिखाई नहीं दी। उसे यह भी नहीं मालूम था कि उससे लोग क्या करनेकी अपेक्षा रखते थे। वहाँ उपस्थित नम्बूदिरी स्वयसेवक, जो सुन्दर मलयायम बोल रहा था, उसे वह समझ सकता था या नहीं, मैं यह भी नहीं कह सकता। पल-भरमें मैं सारी स्थिति समझ गया। लज्जा और दुःखसे मेरा सिर झुक गया और फिर उस कागजको उसके हाथोंसे जल्दीसे ले लेना मुझे अपना कर्तव्य जान पड़ा। आजकी महोत्सव-समितिका सदस्य वह वृद्ध व्यक्ति क्यों नहीं है? मैं जानता हूँ कि उसका नाम किसीको मालूम नहीं है। हो सकता है, उसकी मृत्यु भी हो गई हो। अगर वह जीवित है तो उसे शायद यह भी मालूम नहीं है कि आज त्रावणकोरमें क्या हो रहा है। इसलिए स्वभावतः मेरे मनमें यह प्रश्न उठा कि महोत्सव-समितिके सदस्य, इस विशाल समाके आप संभासद्-गण उस वृद्ध-जैसे लोगोका प्रतिनिधित्व करते हैं या नहीं। और मैं आपके प्रति सम्पूर्ण सम्मान और विनयके साथ आपसे निवेदन करूँगा कि अगर यह विशाल समा उन पुलयोका प्रतिनिधित्व नहीं करती तो यह निश्चित है कि आपके बीच मेरे लिए तो कोई जगह नहीं है। अगर यह एक विशुद्ध धार्मिक आन्दोलन है, अगर यह एक विशुद्ध धार्मिक पुनर्जागरण है, यदि इसे स्वार्थकी कोई भावना कहींसे कलकित नहीं कर रही है, तो आपका कर्तव्य है कि आप हमारे समाजके दीन-से-दीन, अधम-से-अधम लोगोके सच्चे प्रतिनिधि बनकर दिखाये, और यदि आप वैसा नहीं करते तो आप स्वयं अपनेको वचित कर रहे हैं और इस महान् घोषणाके प्रभावपर पानी फेर रहे हैं।

सर सी० पी० रामस्वामीने आपके समक्ष कैसा ओजस्वी भाषण दिया, वह तो आपने सुना। महाराजा साहबने आपको एक नई 'स्मृति' दी है, लेकिन उसको

कार्यान्वित करना, उसमें प्राण फूंकना आपका काम है। लेकिन यदि आप अवसरके अनुकूल आचरण करते हुए इस बातके लिए अपनी पूरी शक्ति नहीं लगा देते कि त्रावणकोरके सभी अवर्ण और सवर्ण इस धार्मिक भावनासे आलोडित हो उठे, तो आप अपने उद्देश्यमें बुरी तरह असफल रहेगे। आपको यह बता दूँ कि अगर आप लोग ऊपरसे तो इस जबरदस्त कदमका अनुमोदन करें लेकिन मनमें प्रत्येक तरह-तरहकी दूसरी भावनाएँ रखें और इसे पूरे हृदयसे कार्यान्वित नहीं करें, तो यह घोषणा चन्द्र दिनोकी चमक-दमकवाली चीज बनकर रह जायेगी। इसलिए जहाँ इस घोषणापर आपका उल्लसित होना और आपके चेहरोपर साफ झलकती प्रसन्नता और उत्साहके साथ उत्सव मनाना आपके लिए सर्वथा उचित है, वहाँ मैं चाहता हूँ कि आप इस बातको भी समझ लें कि यदि आप उस पूरे समाजके प्रति, जो अब तक बहिष्कृत रहा है, अपनी जिम्मेदारी अनुभव नहीं करेंगे तो आप अपना कर्त्तव्य पूरा नहीं कर पायेंगे।

मैं देख रहा हूँ कि अब आप कुछ अधीर होते जा रहे हैं। मेरा इरादा आप लोगोंको ज्यादा देरतक रोकनेका नहीं है। बस उतना ही समय लूँगा जितना बिल्कुल जरूरी है। मैं आपके सामने अभी अपने हृदयसे निकली बातें रख रहा हूँ और जब कोई इस तरह दूसरोसे अपने हृदयकी बातें कहता है तब वह यह अपेक्षा भी रखता है कि सुननेवाले भी उन बातोंको अपने हृदयमें स्थान देंगे। अब मैं शायद आपका दस मिनटसे ज्यादा वक्त नहीं लूँगा। आजकी शाम मैं आपसे जो बातें कहना चाहता था उनमें से बहुतोंको मैं छोड़ दूँगा और उनकी चर्चा किसी और मौकेपर करूँगा।

मैंने महान पद्मनाभ मन्दिरमें जो-कुछ देखा, उसका उल्लेख मुझे अवश्य करना चाहिए। विशुद्ध और आध्यात्मिक पुनर्जागृतिके विषयमें मैं जो-कुछ कह रहा हूँ, वह उसके उल्लेखसे सबसे अच्छी तरह उजागर होगा। माता-पिताने मुझमें जैसी श्रद्धा-भक्तिका संचार किया था, मनमें वैसी श्रद्धा-भक्ति लेकर ही युवावस्थामें मैं मन्दिरोंमें जाया करता था। लेकिन इधर कुछ वर्षोंसे मैं मन्दिरोंमें नहीं गया हूँ और जबसे मैं अस्पृश्यता-निवारणके काममें लगा हूँ, तबसे तो मैं ऐसे किसी मन्दिरमें नहीं गया हूँ जो तथाकथित अस्पृश्योंके लिए खुला न हो। इसलिए आज प्रातःकाल मैंने मन्दिरमें जो-कुछ देखा उसमें मुझे ऐसी ही नवीनता दिखाई दी जैसी नवीनताके दर्शन उन बहुत-से अवर्ण हिन्दुओंको हुए होंगे जो इस घोषणाके बाद मन्दिर में गये हैं। कल्पनाके परोके सहारे मेरा मन प्रागैतिहासिक कालमें जा पहुँचा। मनुष्यमें ईश्वर-बोध जगा था और उसने पाषाणों और घातुओंकी मूर्तियोंमें उस बोधको अभिव्यक्ति देना आरम्भ किया था। मैंने स्पष्ट लक्षित किया कि जो पुजारी अपनी सुन्दर हिन्दीमें मुझे प्रत्येक प्रतिमाका मर्म समझा रहा था वह मुझे यह नहीं बताना चाहता था कि इनमें से प्रत्येकमें ईश्वरका निवास है। लेकिन प्रतिमाओंको वह विशेष व्याख्या दिये बिना उसने मुझे यह अनुभव करा दिया कि इनमें से प्रत्येक मन्दिर उस अदृश्य, अलक्ष और वर्णनातीत शक्ति—ईश्वरसे, इस अगाध सृष्टिसागरमें तुच्छ बूंदोंके समान पड़े हम मानवोंका सम्बन्ध जोड़नेवाला महासेतु है। हम सभी लोग तत्त्वचिन्तक

नहीं है। हम तो मिट्टीके पुतले हैं, मिट्टीमें लीन और अदृश्य ईश्वरके विषयमें चिन्तन-भर करनेसे हमें सन्तोष नहीं मिलता। चाहे जिस कारण भी हो, हम कोई ऐसी वस्तु चाहते हैं जिसका हम स्पर्श कर सकें, जिसे देख सकें और जिसके समक्ष श्रद्धापूर्वक विनत हो सकें। वैसी वस्तु कोई पुस्तक है, या पत्थरोकी वनी सूनी-खाली कोई इमारत है, या ईंट-पत्थरोकी कोई ऐसी इमारत है जिसने अनेक प्रतिमाएँ हैं, इससे कोई फर्क नहीं पड़ता। कुछ लोगोको किसी पुस्तकसे सन्तोष मिलेगा, कुछको किसी खाली-सूनी इमारतसे और कुछ लोग तबतक सन्तुष्ट नहीं होंगे जबतक कि उस इमारतमें उन्हें कुछ प्रतिमाएँ आदि भी देखनेको न मिलें। तो मेरा कहना यह है कि आप इन मन्दिरोंमें इन्हें अन्धविश्वासोका घर मानकर न जायें। अगर आप इनमें श्रद्धापूर्वक जायेंगे तो जितनी बार जायेंगे उतनी बार आप वहाँसे शुद्ध होकर और जीवन्त ईश्वरमें अपनी आस्थाको अधिक दृढ़ बनाकर बाहर आयेगे।

जो भी हो, मैंने तो इस घोषणाको एक विशुद्ध धर्म-कार्य माना है। अपनी इस त्रावणकोर-यात्राको मैंने एक तीर्थयात्रा माना है और इन मन्दिरोंमें मैं एक ऐसे अस्पृश्यके रूपमें जा रहा हूँ जिसे अचानक स्पर्शका दर्जा मिल गया है। यदि आप सब इस घोषणाको इसी दृष्टिकोणसे देखेंगे तो आप सबको और अवर्णोंके सारे भेदभावोंको और जो भेद-भाव दुर्भाग्यवश स्वयं अवर्णोंके बीच आज भी मौजूद हैं उन्हें भी मिटाये बिना चैन नहीं लेंगे। और अन्तमें, आप तबतक सन्तुष्ट नहीं होंगे जबतक कि अपने उन भाई-बहनोको, जिन्हें सबसे दीन-हीन और दलित माना जाता है, उस ऊँचाईपर लाकर प्रतिष्ठित नहीं कर देंगे जिसपर आप स्वयं आसीन हैं। सच्चे आध्यात्मिक पुनरुत्थानमें तो आर्थिक उत्थान भी आ जाता है, तथा अज्ञानके अन्धकार और उन सभी बातोंके विनाशका समावेश है जो मानवताकी प्रगतिमें बाधक हैं।

ईश्वर आपको ऐसी शक्ति दे कि महाराजा साहबकी इस घोषणामें निहित सम्पूर्ण सम्भावनाओंको आप साकार कर दिखायें। इतने धीरजके साथ मेरी बात सुननेके लिए मैं आप सबको धन्यवाद देता हूँ।

[ अग्रेजीसे ]

हरिजन, २३-१-१९३७



## २६३. भाषण : नैट्याटिड्करैमें

[१४ जनवरी, १९१७]

आपने जो तीन मानपत्र अभी अशत या पूर्णतः पढे उनके लिए मैं आप लोगो को धन्यवाद देता हूँ। कितना अच्छा होता, अगर सभी मानपत्रोको पूरा-पूरा सुननेका वक्त होता। हिन्दीमें लिखा मानपत्र मैंने पूरा पढ लिया है और दूसरेको, जो वास्तवमें हरिजन-कार्यका ही विवरण है, मैं पूरा-पूरा पढनेका वादा करता हूँ। कहनेकी जरूरत नहीं कि जिस घोषणापर त्रावणकोरके लोग खुशियाँ मना रहे हैं, उसको जारी करनेवाली त्रिमूर्तिको बधाइयाँ देनेमें आपके साथ मैं भी शरीक हूँ, और मैं यहाँके सवर्णोंको भी, जिन्होंने सर्वसम्मतिसे और हार्दिक रूपसे इस घोषणाका समर्थन किया है, बधाई देता हूँ। यह सच है कि सवर्ण और अवर्ण चाहे तो इस शोभन घोषणाको बिल्कुल बेकार बना दे सकते हैं। अगर सवर्ण लोग इसपर मन-ही-मन कुढ़ते रहे और अपने हृदयसे अस्पृश्यताके मैलको न मिटायें और अवर्ण लोग इसमें निहित शोभा और सदुद्देश्यको गलत समझते हुए सही भावनासे मन्दिरोंमें न जाये, तो यह घोषणा किसी कामकी साबित न होगी। महाराजा साहब, महारानी साहिबा और दीवान साहबने यह घोषणा पूरे हृदयसे जारी की है, मनमें कोई दुराव रखकर या किसी अन्य प्रकारसे उन्होंने इसे मर्यादित नहीं किया है। इसलिए इसे जारी करके उन्होंने तो अपना कर्तव्य पूरा कर दिया है। अब अगर सवर्ण और अवर्ण अपने सच्चे धार्मिक आचरणसे यह सिद्ध कर दे कि वे राज्य द्वारा उठाये गये इस महान् कदमके योग्य हैं, तो आप सच मानिए कि इतिहासमें त्रावणकोरका नाम विनाशके कगारपर खड़े हिन्दू-धर्मके त्राताके रूपमें अंकित किया जायेगा। कारण, अस्पृश्यताके विरुद्ध इस सुदीर्घ संघर्षके दौरान मेरी नजरमें ऐसी कोई बात नहीं आई है जिसके आधारपर मैं अपनी यह राय बदल लूँ कि अगर अस्पृश्यता बनी रही तो हिन्दू-धर्म मिट जायेगा। कितना अच्छा हो, अगर अपने इस विश्वासको मैं आपके हृदयमें उतार सकूँ। अब मेरी यही कामना है कि आपमें से प्रत्येक अपने आचरण द्वारा यह सिद्ध कर दे कि आपके हृदयसे अस्पृश्यताका कलुष मिट चुका है।

[अंग्रेजीसे]

द एपिक ऑफ़ त्रावणकोर, पृष्ठ १६१-२।

१. तारीख १६-१-१९३७ के जॉम्बे क्रॉनिकलमें ली गई है।

## २६४. भाषण : वेंगनूरमें

१४ जनवरी, १९३७

अपनेको आपके बीच पाकर मुझे बड़ी खुशी हो रही है और जिस उपलक्ष्यमें मैं आज त्रावणकोरका दौरा कर रहा हूँ उसके बारेमें सोचकर तो और भी ज्यादा खुशी हो रही है। मेरा मतलब उस महान् घोषणा से है जिसने त्रावणकोरमें अस्पृश्यताको लगभग मिटा दिया है। 'लगभग मिटा दिया है' ऐसा मैंने इसलिए कहा है कि इस घोषणाने यद्यपि चमत्कार कर दिया है पर सब-कुछ इसीसे नहीं हो जानेवाला है। इस राज्यसे — और इस राज्यसे ही क्यों, सारे हिन्दुस्तानसे — अस्पृश्यताको मिटा देना आपके और हमारे ऊपर निर्भर करता है।

अध्यन कालीके रूपमें, जिनको आप कुछ तो विनोदमें और कुछ प्रेमके कारण पुलया राजा कहते हैं, आपको एक ऐसा कार्यकर्त्ता प्राप्त है जो सेवा करते कभी थकता नहीं। मुझे मालूम हुआ है कि उनके नेतृत्वमें आप लोग धीरे-धीरे निरन्तर प्रगति कर रहे हैं, और मुझे इसमें तनिक भी सन्देह नहीं है कि इस उदात्त घोषणासे आपकी प्रगतिमें और तेजी आयेगी। लेकिन मैं आपको न तो ज्यादा देर रोके रख सकता हूँ और न खुद रुक सकता हूँ, क्योंकि आज मैं बहुत व्यस्त हूँ, मुझे अनेक कार्यक्रम निबटाने हैं। अगर मेरे पास समय होता तो मैं बड़ी खुशीसे आपके साथ सारा दिन बिताता और आपमें से अनेक लोगोको निकटतासे जान पाता। मगर जैसी परिस्थिति है उसमें तो मुझे आपके प्रसन्नतासे चमकते चेहरोको देखकर और इन कुछ मिनटोंमें आपसे जितना परिचित हो सकूँ उतना परिचित होकर ही सन्तोष करना है। जानेसे पहले मैं आपसे बस एक बात कह देना चाहूँगा। मुझे आशा है कि मन्दिरोमें प्रवेशके इस अवसरका उपयोग आप समझदारीके साथ और अपने धार्मिक कल्याणके लिए करेंगे। मन्दिरोमें जाकर हम कुछ प्राप्त करते हैं या नहीं, यह हमारी मानसिक अवस्थापर निर्भर करता है। मन्दिरोमें हमें विनयपूर्ण मनसे और प्रायश्चित्तकी भावनासे जाना चाहिए। ये मन्दिर ईश्वरके अनेक निधान हैं। वैसे तो ईश्वरका निवास प्रत्येक व्यक्तिमें, बल्कि सच पूछिए तो उसकी सृष्टिके प्रत्येक अंगमें, धरती के कण-कणमें है। लेकिन चूँकि भूल करनेके अभ्यस्त हम मर्त्यजन इस बातको नहीं समझते कि ईश्वरका निवास सर्वत्र है, इसलिए हम मन्दिरोको विशेष रूपसे पवित्र मानते हैं और मानते हैं कि उनमें ईश्वर निवास करता है। इसलिए मन्दिरोमें जाते हुए हमें अपने शरीर, मन और हृदयको शुद्ध कर लेना चाहिए और उनमें प्रार्थनापूर्ण मनसे प्रवेश करके ईश्वरसे यह विनती करनी चाहिए कि वह हमें और अधिक शुद्ध, निष्कलुष बनाये। और सच मानिए, अगर आप इस बूढ़ेकी

इस सलाहपर चलेगे तो आपको जो यह शारीरिक मुक्ति मिली है वह आपकी आत्मिक मुक्ति सिद्ध होगी।

[अंग्रेजीसे]

व एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ १५७-५८ ।

## २६५. भाषण : तेकलैमें

१४ जनवरी, १९३७

मानपत्रोंके लिए मैं आपको धन्यवाद देता हूँ। लेकिन मैं आपको याद दिला दूँ कि मानपत्र संक्षेपमें और हिन्दी अथवा मलयालममें लिखे होने चाहिए। सच मानिए, अंग्रेजीमें लिखे मानपत्रको, हम जिन आम लोगोंकी सेवा करना चाहते हैं, उनमें से अधिकांश नहीं समझ सकते। अगर ये हिन्दीमें लिखे हुए हो तो हिन्दी और मलयालम दोनोंमें प्रयुक्त कम-से-कम कुछ शब्दोंके अर्थ तो वे समझ ही सकते हैं। आप शायद यह कहें कि जिस तरह ज्यादातर लोग अंग्रेजी नहीं समझते उसी तरह हिन्दी भी नहीं समझते। लेकिन मैं आपसे कहता हूँ कि ये दोनों चीजें एक-जैसी नहीं हैं। जो लोग अंग्रेजी बिल्कुल नहीं जानते, वे भी हिन्दीके कुछ शब्द तो समझ ही सकते हैं। और फिर आप इन मानपत्रोंको भारी-भरकम फ्रेमोंमें क्यों मढ़वाते हैं? मैं इन सबको अपने साथ कैसे ले जा सकता हूँ? शीशे तो टूट ही जायेंगे। और इसका शीशा तो सचमुच टूट ही गया है। अब तो इसे साथ ले जाना खतरनाक हो गया है।

अब दो शब्द इस घोषणाके बारेमें, जिसकी खातिर मैं यहाँ आया हूँ। मैं जानता हूँ कि आपकी मौजूदगी इस बातकी सूचक है कि आप त्रावणकोरमें चल रहे समारोहमें भाग ले रहे हैं। आप सभीको इस घोषणाके मर्मको समझना चाहिए। अगर यहाँके सभी स्त्री-पुरुष अपने मनमें अस्पृश्यताकी भावना बनाये रखते हैं, तो समझिए कि उन्होंने इस घोषणापर अमल नहीं किया। यह घोषणा तो त्रावणकोरके हर स्त्री-पुरुष और बच्चेसे यही कहती है कि त्रावणकोरमें अब अस्पृश्यता नामकी कोई चीज नहीं रह गई है तथा ईश्वर और मनुष्यकी निगाहमें नायर और नम्बूदिरी, इलवा और पुलया तथा परया सब-के-सब एक ही स्रष्टाकी सन्तान हैं, इनमें कोई भी छोटा-बड़ा नहीं, बल्कि सभी समान हैं। और जब इन सबको परम पवित्र स्थानमें, पूजनगृहमें, प्रवेश करनेका अधिकार मिल गया है तो समझिए कि भेद-भावकी अन्य सारी दीवारें अपने-आप ढह गईं। इसलिए जो लोग अच्छी स्थितिमें हैं उनका यह धर्म है कि वे आर्थिक और सामाजिक दृष्टिसे पिछड़े लोगोंको ऊपर उठाये। और अगर आप सवर्ण होनेका दम भरते हो तो आपको चाहिए कि अदवर्णोंको उनके घरोंसे बाहर निकालकर उन्हें पूजा-पाठकी विधि बताये। लेकिन मुझे मालूम है कि सवर्ण भी आज पूजाकी विधिको मूल बैठे हैं। अब चूँकि इस घोषणासे वातावरण शुद्ध बन

गया है, इसलिए आपको यह कला अवश्य सीखनी चाहिए और अवर्णोंको भी सिखानी चाहिए। मैं आशा करता हूँ और प्रभुसे प्रार्थना करता हूँ कि आप ऐसा अवश्य करेंगे।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ १५९-६०।

## २६६. भाषण : तिरुवटूरमें

१४ जनवरी, १९३७<sup>१</sup>

अभी कुछ ही वर्ष पहले मैं यहाँ आया था। तब ऐसा लगता था मानो इस मन्दिरकी भयावह-सी दिखनेवाली दीवारे कह रही हो, 'नहीं, अभी यह जगह तुम्हारे लिए नहीं है।' और अभी कुछ महीने पहले कौन सोचता था कि त्रावणकोरके महा-विभव महाराजा यह घोषणा जारी करेंगे और सभी मन्दिरोंके द्वार अस्पृश्योंके लिए खुल जायेंगे? सचमुच कलमके एक ही झटकेसे युगो-पुराने पाप मिटा दिये गये हैं। यद्यपि घोषणापत्रपर हस्ताक्षर करनेवाला हाथ महाराजा साहबका ही था, लेकिन इसके पीछे प्रेरणा भगवान पद्मनाभस्वामीकी थी। महाराजा साहबके सम्बन्धमें त्रावणकोरमें प्रचलित सुन्दर किंवदन्तीकी जानकारी मुझे आज ही मिली। जैसा कि आप सब जानते हैं—बल्कि मैं समझता हूँ, त्रावणकोरका बच्चा-बच्चा जानता है—त्रावणकोरके महाराजाको पद्मनाभदास कहा जाता है। यहाँके हर महाराजा पद्मनाभस्वामीके प्रतिनिधि होते हैं और, जैसा कि मुझे कल मालूम हुआ, महाराजा साहबको प्रति-दिन उस मन्दिरमें जाकर अपने दिन-भरके कार्योंके बारेमें पद्मनाभस्वामीसे निर्देश प्राप्त करने पड़ते हैं। यह सच है कि जैसा मैंने वर्णन किया उस तरह पद्मनाभस्वामी निर्देश देते हो और महाराजा उन्हें ग्रहण करते हो, ऐसी बात नहीं है। लेकिन इस उपाख्यानके पीछे जो भावना है, वह बड़ी मजबूत है। इसका मतलब यह है कि महाराजाको ऐसा-कुछ नहीं करना चाहिए जो गलत या पापमय हो और जिसपर ईश्वरकी सहमति न मिली हो। इसलिए, जैसा कि मैंने कहा, महाराजा साहबको वह महान् कदम उठानेके लिए प्रेरणा ईश्वरसे ही मिली। और मैं आप लोगोको, जिनके लाभ और कल्याणके लिए यह घोषणा की गई है, बधाई देना चाहता हूँ। यह एक महान् कार्य है और अभी, जबकि यह कार्य सम्पन्न ही हुआ है, हम इसके महत्त्वको नहीं समझ सकते। अपने पिछले दौरमें मैंने इस मन्दिरकी उन दीवारोंके बाहर, जो तब मुझे भयावह-सी लगी थी, एक समयमें भाषण दिया था। मैं अपनी इच्छासे अपनेको पुलया या परया, अघमो मे-अघम, हरिजनोमें हरिजन मानता हूँ। लेकिन जैसा कि अब मुझे मालूम हुआ है, स्वयं महाराजाने भी हरिजनकी यह उपाधि धारण कर

रखी है, और वे बड़े गर्वके साथ अपने हस्ताक्षरमे इस उपाधिको अंकित करते हैं। निस्सन्देह हरिजनो—प्रभुके दासो—मे उनका स्थान प्रथम है, और हमें आशा करनी चाहिए कि इस स्थानके हकदार भी वे अपनी सेवाओके बलपर ही हैं। वे प्रभुओके प्रभु, स्वामियोके स्वामी नहीं हैं। सेवाका मार्ग तो स्पष्टकि लिए सदा खुला ही रहता है—और वह स्पर्धा भी ऐसी होती है कि उसमे शामिल होनेवाले लोग उससे पुण्य ही अर्जित करते हैं। उसमे किसी पुरस्कारकी, किसी प्रकारके सम्मानकी अपेक्षा नहीं की जाती। तो इस घोषणाको हम इसी दृष्टिसे देखें। अब ब्रावणकोरके नम्बूदिरी आदि ब्राह्मण और तथाकथित उच्चवर्णके लोग समयके तकाजोको सुने और स्वेच्छासे हरिजनोमे हरिजन बनें, ईश्वरके दास बनें, और अपने आचरण द्वारा दुनिया को दिखा दें कि यह घोषणा इस सत्यकी स्वीकृति है कि ईश्वरकी दृष्टिमे न कोई छोटा है और न बड़ा, बल्कि सब समान हैं।

[अंग्रेजीसे]

द एपिक ऑफ ब्रावणकोर, पृष्ठ १६३-६४।

## २६७. भाषण : सार्वजनिक सभा, नागरकोइलमें<sup>१</sup>

१४ जनवरी, १९३७

नागरकोइलके लिए, बल्कि यो कहिए कि ब्रावणकोरके लिए, मैं कोई अजनबी नहीं हूँ। नागरकोइलकी भीड़के सम्मुख इस तरह उपस्थित होनेके अवसर आपने मुझे अनेक बार दिये हैं, आपने अनेक बार अपने असीम उत्साहका—चाहे केवल उपस्थिति के रूपमें ही क्यों न हो—परिचय दिया है। आपने मुझे जो मानपत्र भेंट करनेका सौजन्य दिखाया है, उन सबके विशद उत्तरकी अपेक्षा आप मुझसे नहीं करते होंगे। सच तो यह है कि इस अवसरपर आपको मुझे कोई मानपत्र भेंट करनेकी जरूरत नहीं थी। निस्सन्देह मैं यहाँ इस घोषणापर आपकी खुशीमे ही शरीक होने आया हूँ। लेकिन सबसे बढ़कर तो मैं यहाँ प्रायश्चित्त करनेवाले तीर्थयात्रीके रूपमे आया हूँ। और इस समय इस घोषणाके कारण आपके सामने जो कर्तव्य उपस्थित हो गया है, उसके बोधसे मेरा मन इस तरह भरा हुआ है कि और किसी बातकी ओर मैं ध्यान दे ही नहीं सकता। फिर भी, आपसे यह कहे बिना मैं नहीं रह सकता कि हिन्दी प्रचारका काम करनेवाली दो संस्थाओ द्वारा दो अलग-अलग मानपत्र भेंट किये जानेपर मुझे आश्चर्य हुआ है। शक्तिके इस अपव्ययका कारण मैं समझ नहीं पाया हूँ, लेकिन फिलहाल उसको जानने-समझनेके लिए मैं थोड़ा भी समय देनेकी स्थितिमे नहीं हूँ।

१. सभामें कम-से-कम ५०,००० लोग उपस्थित थे। उसमें नगर-परिषद्, हिन्दी प्रचार सभा, नानजीनाड सम्मेलन संगम और हिन्दी-प्रेम सभाको भीरसे गांधीजीको मानपत्र भेंट किये गये।

तो अब हम जिनके लिए यह घोषणा की गई है उनपर इसके कारण आये कर्त्तव्यका विचार करें। आप इस घोषणाको राज्यकी ओरसे उठाया गया एक ऐसा सामान्य कदम भी मान सकते हैं जिसके प्रति लोग अधिकांशतः उदासीन रहते हैं, या चाहे तो इसे ऐसा असामान्य कदम भी मान सकते हैं जिसकी सफलता-विफलता पर हिन्दू-धर्मका भविष्य निर्भर है। और सच मानिए, अगर आप इसकी भावनाको ग्रहण कर लेते हैं तो उसका परिणाम केवल त्रावणकोरके लिए ही नहीं, बल्कि सम्पूर्ण भारतके लिए आश्चर्यजनक होगा। अस्पृश्यता हिन्दू-धर्मके उपवनमे उग आये अवाञ्छनीय घास-पातकी तरह थी, जो इस तरह फैलती जा रही थी कि उससे इस उपवनके सुन्दरतम पुष्पोंके कुम्हला जानेका खतरा पैदा हो गया था। इस घोषणाको मैं हिन्दू-धर्मको अस्पृश्यताके अभिशापसे मुक्त करनेका बहुत ही साहसपूर्ण — अद्वितीय — प्रयास मानता हूँ। यह घोषणा जारी करके महाराजा साहब और उनके सलाहकारोंने अस्पृश्यताकी जड़पर वार किया है। लेकिन अगर सवर्ण तथा अवर्ण हिन्दुओंकी ओरसे इसका ठीक उत्तर न मिला तो इसका कोई मतलब नहीं रह जायेगा। जबसे मैं त्रावणकोर आया हूँ, मन्दिरोमे जाकर दर्शन करनेके अलावा मैंने और कुछ नहीं किया है। ये वही मन्दिर है जो अभी कुछ ही दिन पहले मेरे लिए वर्जित स्थान थे, यद्यपि यह वर्जन मैंने अपनी इच्छासे स्वयं ही स्वीकार किया था। जबतक त्रावणकोरके अधिकांश हिन्दुओंके लिए इन मन्दिरोंके द्वार बन्द थे, तबतक ये चाहे जैसे चल सकते थे। यह घोषणा हिन्दू-धर्मके शुद्धिकरणकी प्रक्रियाकी शुरुआत है और इस प्रक्रियामे सवर्णों और अवर्णों दोनोंको अपनी-अपनी उचित भूमिका निभानी है। अगर कलके उन अस्पृश्योंको अपने भाग्यके भरोसे छोड़ दिया जाता है, तो यह सवर्णोंके लिए कलकका विषय होगा। इसलिए मेरे और आपके लिए यह नितान्त आवश्यक है कि हम हिन्दू-धर्मके विकासमे मन्दिरोंके सही महत्त्वको परखे पहचानें। हमें यह देखना है कि इन मन्दिरोंमे क्या जीवन्त ईश्वरका निवास है। सच मानिये, अगर हम इस खोजमे अपना पूरा हृदय और मस्तिष्क नहीं लगा देते, तो वह व्यर्थ ही होगी। सम्पूर्ण विनम्रताके साथ मैं कहूँगा कि मैं समझता हूँ, मुझे यह मालूम है कि वह खोज किस प्रकार करनी है। लेकिन यह दौरा मैं बहुत जल्दीमे कर रहा हूँ और इन समाओंका आयोजन भी बहुत जल्दीमे किया जा रहा है, इसलिए इस खोजके बारेमे विस्तारसे चर्चा करना सम्भव नहीं है। अब किसी दूसरे और अच्छे अवसर पर इस खोजकी चर्चा करूँगा। फिलहाल तो अगर मैं उस खोजके लिए आपके मनमे कुछ भूख जगा पाया होऊँ, तो उतना ही काफी है। और अगर मैं आपको यह समझा पाया होऊँ कि इस घोषणाको हमें कोई साधारण बात नहीं मानना चाहिए, तो यह मेरे लिए बहुत बड़े सन्तोषका विषय होगा। यदि प्रत्येक स्त्री और पुरुष इस घोषणाको कार्यान्वित करनेके सम्बन्धमे अपने-अपने कर्त्तव्यको पहचान ले, तो इतना काफी होगा। अपने मनमे इस आकांक्षाको लेकर अब मैं आपसे विदा लेना चाहता हूँ।

[अंग्रेजीसे]

द एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ १६५-६७।

## २६८. पत्र : मीराबहनको

कन्याकुमारी

१५ जनवरी, १९३७

चि० मीरा,

तुम्हारे दो पत्र जो यहाँ धरतीके इस छोरपर, कन्याकुमारीमें, कल रात आ गये थे, मुझे मिल गये। और मैंने तुम्हारा, शान्ता और कुमारप्पाका समाचार जाननेके लिए जो तार भेजा था, उसके जवाबमें भेजा तार भी मुझे मिल गया। आशा है, तुमने सिविल सर्जनको अपना पैर दिखाया होगा। मुझे उसकी बड़ी चिन्ता है। तुम्हारे यहाँ तो कड़ाकेकी सर्दी पड रही है और इधर यह हाल है कि जरा-सी भाग-दौड़ हुई कि पसीनेसे लथपथ। आशा है, तुम्हारा चित्त शान्त होगा। मैं इस पक्ष में नहीं हूँ कि तुम चरखा बनानेके सम्बन्धमें नये प्रयोग करो। दो चक्रोवाला नमूना सबसे सादा और अच्छा है और अन्ततः सबसे सस्ता भी वही पडता है। लेकिन अगर तुम प्रयोग करना ही चाहो तो करो। पैसेके सवालका मेरे लिए कोई महत्त्व नहीं है। चिन्ता है तो इस बातकी कि इससे प्रशिक्षण पानेवाले लडकोकी प्रगति कुछ समयके लिए स्थगित हो जायेगी। सबसे ज्यादा गति तो 'पडे' चरखेपर ही आ पाई है। 'खड़ा' चरखा चलनेमें धीमा है। याद रखो कि तुम ऐसे-लडकोको प्रशिक्षित कर रही हो जिनको कताईका कोई अभ्यास नहीं है। अगर तुम्हारी जगह मैं होऊँ तो मैं तो उन्हें उसी चरखेपर ज्यादासे-ज्यादा सिद्धहस्त बनाऊँ जिसने कुल मिलाकर सबसे अच्छे कताई-यन्त्रके रूपमें अपनी उपयोगिता सिद्ध कर दिखाई है।

बस इतना ही। पत्र-व्यवहारमें मुझे ज्यादा समय नहीं देना चाहिए, क्योंकि आज जितना समय मेरे पास है उसका उपयोग मैं 'हरिजन' के लिए करना चाहता हूँ।

सस्नेह,

बापू

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ६३७४) से, सौजन्य. मीराबहन। जी० एन० ९८४० से भी।

## २६९. त्रावणकोरकी तीर्थयात्रा

[ १५ जनवरी, १९३७ ]

ये पक्तियाँ मैं कन्याकुमारीसे लिख रहा हूँ। जिस जगह बैठकर लिख रहा हूँ वहाँ सामने तीन समुद्रोका यह सगम ऐसा दृश्य उपस्थित कर रहा है जो विश्वमे अन्यतम है। यह जहाजोके आवागमन और ठहरनेके लिए कोई बन्दरगाह नहीं है। और इसलिए यहाँका जल भी स्वयं देवी कुमारीकी तरह स्वच्छ और निर्मल है। यहाँ कोई खास आबादी नहीं है। इसलिए यह स्थान ध्यान-चिन्तनके लिए विशेष रूपसे उपयुक्त है। मेरी तीर्थयात्राका यह तीसरा दिन है। मानसिक रूपसे और अपनी इच्छासे अस्पृश्य बन जानेके कारण मैं उन मन्दिरोंको अपने लिए वर्जित मानता रहा हूँ जिनके द्वार हरिजनोके लिए बन्द थे। इसलिए इस प्रतिबन्धके हटनेसे मैं भी उन्हीकी तरह हर्षका अनुभव कर रहा हूँ। मनमें भक्ति, भीरुता और यथोचित श्रद्धाके भाव लेकर मैंने त्रावणकोरके भव्य मन्दिरमे प्रवेश किया। कौतूहलका भाव मिट चुका था और उसका स्थान वर्षोंकी रिक्तताको भरनेके लिए जो-कुछ होने जा रहा था, उसके बोधने ले लिया था। यह लिखते हुए मेरे मनमें उस शान्तिकी स्मृति साकार हो उठती है जिसका उपभोग मैंने आजसे प्रायः बीस वर्ष पूर्व मद्रासके गिरजाधरमे किया था, उस दिन प्रातःकाल बिशप व्हाइटहेड मुझे वहाँ ले गये थे, और जहाँतक मुझे याद आता है उस समय गिरजेमे हम दो के अतिरिक्त और कोई नहीं था। त्रिवेन्द्रमके मन्दिरमे मेरे और मेरे साथियोंके आगमनकी प्रतीक्षा हजारों लोग कर रहे थे। किन्तु वहाँ किसी प्रकारका कोलाहल या हलचल नहीं थी। कलके अस्पृश्य भी वहाँ शायद उतनी ही बड़ी सख्यामे एकत्र थे—शान्त और मौन। उनमेंसे कौन स्पृश्य थे और कौन अस्पृश्य, यह भेद मैं नहीं कर सका। सबके शरीरपर एक-सा चन्दन-तिलक लगा था, सबके वस्त्र एक-जैसे थे। स्पष्ट है कि यहाँ मन्दिरोंमे जाते समय बिना सिले वस्त्र धारण करनेका चलन है। बस, एक लुगी बाँध ली और बहुत हुआ तो शरीरके ऊपरी हिस्सेपर एक चादर डाल ली। अधिकांश लोगोके शरीरके ऊपरी हिस्सेपर कोई वस्त्र नहीं था, पुजारियोंके शरीरपर भी नहीं। इस विशाल जन समुदायके बीच भी मुझे लगा कि मैं वैसी ही शान्तिका उपभोग कर रहा हूँ जैसी शान्तिका अनुभव मैंने मद्रासके गिरजाधरमे किया था। तथापि दोनों स्थानोंकी शान्तिमे बड़ा अन्तर था। जो शान्ति मुझे मद्रासमे मिली थी उसकी कोई पृष्ठभूमि नहीं थी। पद्मनाभ मन्दिरमे मिलनेवाली शान्तिकी एक पृष्ठभूमि थी और यदि वह भीड़ कोलाहलमय होती या उन लोगोकी मनःस्थिति अव्यात्म-भावसे तनिक भी रहित होती, तो

१. गांधीजी इस तारीखको कन्याकुमारीमें थे।



मैं वैसी शान्तिका अनुभव न करता। स्वच्छ लुगी धारण किये, खुले बदन, एकके-बाद-एक कई कतारे बनाकर पूर्ण रूपसे शान्त-मौन और श्रद्धा-विभोर खड़े उन लोगोकी मेरे मनपर जो छाप पड़ी वह यावज्जीवन अमिट बनी रहेगी। और मन्दिर-प्रवेशकी क्रिया भी आत्माको कुछ कम आलोडित करनेवाली नहीं थी। उस विशाल मन्दिरको अनेकानेक प्रतिमाएँ सुशोभित कर रही थी, जिनका परिचय हमारा मार्ग-दर्शन करने-वाले पुजारीने ऐसी सुन्दर हिन्दीमें दिया कि लगता था, मानो प्रतिमाएँ स्वयं बोल रही हो। इसके बाद हम विशाल मुख्य प्रतिमाके निकट पहुँचे। वह सब दिवास्वप्न-जैसा लग रहा था। इस समय मैं विशेष रूपसे त्रावणकोरके महाराजाओके लिए बनवाये गये मन्दिरमें दर्शन कर रहा था और सो भी अबतक घृणा और उपेक्षा सहते आये अस्पृश्योके साथ। इस तथ्यका बोध मुझपर उन प्रतिमाओ और उस परिवेशके प्रभावकी और भी अमिवृद्धि कर रहा था। त्रिवेन्द्रम और कन्याकुमारीके बीच मैंने जिन तीन मन्दिरोंमें दर्शन किये उन सबमें मुझे वही शान्ति और मौन तथा पूजाकी भावना देखनेको मिली। और आज प्रातःकाल मैंने प्रसिद्ध कन्याकुमारी मन्दिर देखा। हम मन्दिरकी ओर जानेवाली सड़कपर भजन गाते हरिजनोके दलके साथ आगे बढ़े। मन्दिरोंकी तरह इस सड़कपर भी पैर रखना हरिजनोके लिए वर्जित था। लेकिन अब तो हम बिना किसी विरोध-रूकावटके उस सड़कसे होकर मन्दिरमें इस तरह पहुँच गये मानो हमपर कभी कोई प्रतिबन्ध रहा ही न हो। आज एक सपना साकार हुआ और सो भी ऐसे स्थानमें जहाँ अन्य स्थानोंसे पूर्व उसका साकार होना प्रायः असम्भव प्रतीत होता था। लोग मुझसे कहा करते थे, 'उत्तर भारतमें आप भले ही हरिजनोके लिए मन्दिरोंके द्वार खुलवा दे, लेकिन कट्टरपथियों के इतने गढ़ों, कोचीन और त्रावणकोरमें तो कभी नहीं खुलवा पायेंगे।' लेकिन तथ्य यह है कि आज एक गढ़ने आत्मसमर्पण कर दिया है—और सो भी कितनी उदारता और शोभाके साथ। इस उदारता और शोभाके पीछे जो सच्चाई थी उसने मानो समस्त विरोधको निरस्त कर दिया है। त्रावणकोरके महाराजाओके कार्योंके साथ जो अनुश्रुति जुड़ी हुई है, लोगोके हृदय-परिवर्तनमें उसका शायद यथेष्ट योगदान है। यहाँके महाराजा 'पद्मनाभदास' कहलाते हैं। ऐसा माना जाता है कि महाराजा प्रतिदिन प्रातःकाल मन्दिरमें जाकर (और मेरा खयाल है, जबतक वे त्रिवेन्द्रममें रहते हैं, वास्तवमें ऐसा करते भी हैं) दिन-भरके कार्योंके लिए ईश्वरसे निर्देश प्राप्त करते हैं। इस प्रकार यह घोषणा ईश्वरका एक कार्य हुआ, जिसे उन्होंने अपने सेवक वर्तमान महाराजाके माध्यमसे सम्पन्न कराया। खैर, कारण चाहे जो हो, यह बात एक चमत्कारसे कम नहीं है कि सवर्णोंके एक बहुत बड़े बहुमतने इस घोषणाको कार्य-रूप दिया है और अवर्णोंकी बहुत बड़ी संख्या इसका लाभ उठा रही है।

लेकिन यह चमत्कार ही मेरे मनको ऐसी दायित्व-भावनासे भर देता है जिससे मैं सहसा सयत हो उठता हूँ और मेरा उत्साह कम हो जाता है। आज जो-कुछ हो रहा है उसे यदि स्थायित्व प्रदान करना है, तो सवर्णों और अवर्णों दोनोंको इस घोषणाका मर्म समझानेके लिए सभी सच्चे हरिजन-सेवकोको निरन्तर प्रयत्न करते

रहना होगा। अभी कुछ महीने पूर्वतक इस विषयकी चर्चा छिड़नेपर सवर्ण लोग ऐसा कह दिया करते थे कि अवर्ण तो मन्दिर-प्रवेश चाहते ही नहीं। इसी तरह अवर्णों में से भी कुछ मुखर लोग जोर-शोरसे कहा करते थे, हमें मन्दिर-प्रवेशकी चिन्ता नहीं है, चिन्ता है तो केवल आर्थिक उन्नतिकी। ये दोनों तरहके लोग अस्पृश्यता-विरोधी आन्दोलनके मर्मको नहीं समझ पा रहे थे। त्रावणकोरके अनुभवने उनकी आँखें खोल दी हैं। मन्दिर-प्रवेशके अधिकारने अस्पृश्यताको—उस अस्पृश्यताको जिसने हिन्दू समाजके एक बहुत बड़े हिस्सेको शेष हिन्दुओंकी तरह पूजा करनेके अधिकारसे वंचित कर रखा था—एक ही प्रहारमें समाप्त कर दिया है। आर्थिक उन्नतिकी बात तो थी ही, किन्तु अवर्णोंमें जो अधिक-से-अधिक विचारशील लोग थे उन्हें इस अधिकारसे वंचित रहनेका दश बड़ा चुभता था। इसके कारण सवर्णोंकी ओरसे उनका मन बड़ा खट्टा हो गया था और उनकी उद्धततासे वे क्षुब्ध थे। अब वह सब बीत चुका है। आज अवर्णोंको स्वतन्त्रताकी आभाकी जैसी अनुभूति हो रही है वैसी पहले कभी नहीं हुई थी।

जो अद्भुत परिणाम प्रकट हुआ है उसे यदि उसकी स्वाभाविक परिणतितक नहीं पहुँचाया गया तो सम्भव है कि यह सहज ही विलकुल नष्ट हो जाये। अवर्ण लोग अपना अतीत भुला सके, इसके लिए उनमें इस बातका बोध जगाना आवश्यक है कि आज उन्हें क्या-कुछ प्राप्त हुआ है। मुक्तिका यह सन्देश छोटी-से-छोटी कुटिया तक ले जाना चाहिए। पुलया और परया लोगोंके मनके द्वारको अकस्मात् प्राप्त हुई इस मुक्तिको ग्रहण करनेके लिए खोलना चाहिए। इसके लिए साक्षरताके किसी विशद कार्यक्रमकी आवश्यकता नहीं है। साक्षरताको नो आना ही है। लेकिन जो बात अभी आवश्यक है वह यह है कि लोग उनसे सीधा सम्पर्क करे। इसके लिए उपयुक्त स्वयंसेवकोंका एक विशाल दल खड़ा करना आवश्यक है। और जिस प्रकार इस मुक्तिके सन्देशको प्रत्येक अवर्णकी कुटियामें ले जाना है उसी प्रकार प्रत्येक सवर्णके घर भी ले जाना है।

फिर मन्दिरोंमें आन्तरिक सुधार करनेकी भी समस्या है। यहाँ इस्लामकी तरह हिन्दू-धर्मकी भी अच्छाईयोंमें विश्वास रखनेवाले एक मुसलमान मित्रके लम्बे पत्रका एक अंश उद्धृत करना सबसे अधिक उपयुक्त रहेगा।

जिन मन्दिरोंके द्वार हरिजनोंके लिए खोल दिये गये हैं उनमें उनके प्रवेशका समारोह मनाने अब आप शीघ्र ही त्रावणकोर जायेंगे। यह सचमुच आगेकी ओर बढ़ाया गया एक कदम है। लेकिन हमें सबसे अधिक जरूरत इस बातकी है कि मन्दिरोंमें हम पुनः प्राचीन कालवाली शुद्धता और पवित्रता प्रतिष्ठित करें। प्राचीन भारतके मन्दिरोंमें दिव्य ज्ञानके दाता ऋषि-मुनि निवास करते थे। आज तो पुजारी लोग वहाँ बैठकर जीवनकी समस्याके समाधानके लिए सहायता और शिक्षाकी कामना रखने-वालोंका रास्ता ही रोकते हैं। लेकिन किया भी क्या जाये।

आज सभी धर्मोंके पुजारी-पुरोहितोंको जनसाधारणसे भी अधिक शिक्षाकी आवश्यकता है।

ये शब्द बिलकुल सच है। मन्दिरोंमें सुधारकी जैसी अनिवार्य आवश्यकता आज है वैसी पहले कभी नहीं थी। सौभाग्यसे त्रावणकोरके अधिकांश मन्दिर राज्यके हाथोंमें हैं और उनके प्रबन्धकी विशेष व्यवस्था है। उन्हें साफ रखा जाता है और अकसर उनमें सुधार भी किये जाते रहते हैं और उनका विस्तार भी होता रहता है। ये कभी खाली नहीं रहते। ये एक ऐसी आवश्यकताकी पूर्ति करते हैं जिसे लोग सचमुच अनुभव करते हैं। यदि पुजारियोंको अच्छी शिक्षा प्राप्त हो और उनमें लोगों की आध्यात्मिकताके संरक्षक बननेकी वृत्ति हो, तो ये मन्दिर पहलेकी ही भाँति पूजा-अर्चना और आध्यात्मिक शिक्षाके केन्द्र बन जायें।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, २३-१-१९३७

## २७०. खादी-शास्त्र क्या है ?

मैंने अकसर कहा है कि खादी अगर एक सही आर्थिक योजना है, तो वह एक शास्त्र भी है और काव्य भी। मेरा खयाल है कि 'द रोमांस ऑफ काँटन' (कपासका अद्भुत काव्य) नामक एक पुस्तक भी है, जिसमें कपासकी उत्पत्तिका इतिहास दिया है और यह बतलानेका प्रयत्न किया गया है कि कपासकी खोजसे सम्यक्ताकी धारा किस प्रकार बदल गई। यदि शास्त्र अथवा काव्यकी दृष्टिसे काम लिया जायें, तो हर एक विषयको शास्त्र या काव्य बनाया जा सकता है। कुछ लोग खादीकी खिल्ली उड़ाते हैं और जब कोई हाथ-कताईकी बात करता है तब अधीरता या अशुचि प्रकट करते हैं। लेकिन ज्यों ही आप यह कहते हैं कि उसमें भारतव्यापी आलस्य, बेकारी और उससे पैदा होनेवाली दरिद्रताको दूर करनेकी शक्ति है, वह अशुचि दिखाने या खिल्ली उड़ानेकी वस्तु नहीं रह जाती। वास्तवमें यह जरूरी नहीं कि वह इस त्रिविध दुःखका कोई अमोघ उपचार हो। उसे रसमय बनानेके लिए ईमानदारीके साथ इतना मान सकना काफी है कि उसमें वह शक्ति है। लेकिन यदि हम यह मान लें कि खादीमें वह शक्ति है, तो फिर इस कामको हम उस तरह नहीं कर सकते जिस तरह नादान और गरजमन्द कारीगर करते हैं। वे तो ओटाई, पिंजाई, कताई या बुनाई इसलिए करते हैं कि पेट ऐसा करनेको उन्हें भजबूर करता है। उसकी शक्तिमें विश्वास रखनेवाला उसे सोच-समझकर, बुद्धिमानीसे और व्यवस्थित ढंगपर तथा शास्त्रीय भावनासे अपनायेगा। वह किसी चीजको योही मानकर नहीं चलेगा, हर बातकी परीक्षा करेगा, तथ्यों और आँकड़ोंकी जाँच करेगा, हारसे घबरायेगा नहीं, छोटी-छोटी सफलताओंसे फूलकर कुप्या नहीं होगा और जबतक लक्ष्यकी प्राप्ति नहीं होगी, चैनकी साँस नहीं लेगा। स्व० मंगनलाल गांधीको खादीकी

शक्तिमें जीवन्त श्रद्धा थी। उनके लिए वह अद्भुत रससे भरा एक काव्य था। उन्होंने खादी-शास्त्रके मूल तत्वोंको लेखबद्ध कर दिया। उनकी दृष्टिमें एक भी व्योरा नगण्य नहीं था; कोई भी योजना उन्हें दुष्कर मालूम नहीं होती थी। रिचर्ड ग्रेगमें भी ऐसी ही श्रद्धाकी ज्योति थी और है। उन्होंने खादीको एक व्यापक अर्थ दिया है। उनकी 'इकनामिक्स ऑफ खद्दर' (खद्दरका अर्थशास्त्र) पुस्तक खादी आन्दोलन को उनकी एक मौलिक देन है। चरखेको वे अहिंसाका सर्वश्रेष्ठ प्रतीक मानते हैं। वह ऐसा प्रतीक हो या न हो, पर किसी भी रसपूर्ण विषयसे जो रस और आनन्द प्राप्त हो सकता है, वह रस और आनन्द भगनलाल गांधीकी श्रद्धा उन्हें देती थी और रिचर्ड ग्रेगकी श्रद्धा उन्हें दे रही है। शास्त्र तभी शास्त्र है जब वह शरीर, मन और आत्मा तीनोंकी भूख मिटानेका पूरा मौका दे। शकाशील लोगोंको आश्चर्य होता है कि खादीसे ऐसी त्रिविध तृप्ति कैसे मिल सकती है। दूसरे शब्दोंमें, उनकी शका यह है कि जब मैं 'खादीशास्त्र' शब्दका प्रयोग करता हूँ तो मेरा मतलब आखिर क्या होता है। इस प्रश्नका सबसे अच्छा उत्तर मैं नीचे उन प्रश्नोंकी नकल करके ही दे सकता हूँ जो मैंने एक खादी-सेवकके लिए जल्दी-जल्दीमें बनाये थे। उसने कहा था कि मैं उसकी परीक्षा लूँ। प्रश्न न तो तार्किक क्रमसे तैयार किये गये थे और न उनमें सारी बातें ही आती थी। उन्हें क्रमबद्ध किया जा सकता है और उनमें वृद्धिकी गुजाइश भी है।'

### भाग - १

१. हिन्दुस्तानमें कपास कहाँ और कितनी पैदा होती है? उसकी किस्में बताओ। इस कपासमें से कितना तो हिन्दुस्तानमें रहता है, कितना हाथसे काता जाता है, कितना इरलैंड जाता है, और कितना अन्य देशोंमें जाता है?

२. (क) हिन्दुस्तानमें मिलोंमें कितना कपड़ा बनता है? उसमें से कितना यहाँ इस्तेमाल होता है, और कितना बाहर जाता है?

(ख) उपर्युक्त कपड़ेमें से कितना स्वदेशी मिलके सूतका होता है और कितना विदेशी सूतका?

(ग) बाहरसे कितना कपड़ा हिन्दुस्तानमें आता है?

(घ) खादी कितनी पैदा होती है?

नोट. उत्तर चौरस गजमें और पैसेमें दिया जाये।

३. इन तीनों प्रकारके कपड़ोंके गुण और दोष बताओ।

४. कुछ लोग कहते हैं कि खादी मंहगी पड़ती है, मोटी होती है, टिकाऊ नहीं होती। इन शिकायतोंका उत्तर दो, और जहाँ शिकायतें उचित हों, वहाँ उन्हें दूर करनेका उपाय बताओ।

१. यहाँ गांधीजीने यह सूचित किया है कि "मूल प्रश्न हिन्दीमें थे, लेकिन एक मित्रने उनका अंग्रेजी अनुवाद करके मुझे दिया", अतः; २३-१-१९३७ के हरिजन-सेवकमें हिन्दीमें ये प्रश्न जिस रूपमें उपलब्ध हैं उसी रूपमें यहाँ दिये जा रहे हैं।

५. खादी-प्रवृत्तिमें कितनी कत्तिन वगैरहको घन्घा मिलता है, और इतने वर्षमें उन्हे कितना पैसा मिला है? इनके मुकाबलेमें स्वदेशी मिलोमे काम करनेवाले कितने कारीगरोको प्रति वर्ष क्या मिलता है?

६. (क) चरखा सघका कारोबार कैसे चलता है, उसकी व्यवस्थामें कितना पैसा खर्च होता है?

(ख) स्वदेशी मिलोके काममे कौन-कौन वर्ग हिस्सा लेते हैं, और उन्हे मजदूरोके मुकाबलेमे क्या वेतन मिलता है?

७. (क) जीवनकी जरूरियातमे कपडेका भाग कितना है?

(ख) जीवनकी मुख्य-मुख्य आवश्यकताएँ क्या हैं, और उनका परिमाण कितना प्रतिशत माना जाता है?

८. हिन्दुस्तान-भरमे देशी या विदेशी मिलका बुना हुआ कपडा अगर कतई न पहना जाये, तो कितने रुपये देशमे बचेगे? और वह पैसा किस-किसके पास रहेगा?

९. हिन्दुस्तानमे जो कपडा बाहरसे आता है उसकी कीमतके बदलेमे इस देशसे क्या-क्या चला जाता है? इस आयात-निर्यातसे हिन्दुस्तानको क्या-क्या हानि होती है?

१०. देशकी जनसख्याके कितने प्रतिशत मनुष्य कपडा खरीद सकते हैं?

११. अपना कपडा आप बना लेनेके लिए समय, सुयोग और साधन कितने प्रतिशत घरोंमें हैं? और वह किस प्रकार?

१२. “खादी आर्थिक साम्यवाद [सतुलन] की स्थापना करेगी,” यह वाक्य ठीक है क्या? कारण सहित उत्तर दो?

१३. खादीका सार्वत्रिक प्रचार हो जाये तो व्यापारपर, व्यवसायोपर और यातायातके साधनों वगैरहपर क्या-क्या असर पड़ेगा?

१४. मान लो कि भविष्यमे ५० सालतक खादीका प्रचार नहीं होता है, तो इतने समयमे हमारे देशकी आर्थिक दशापर उसका कैसा और क्या असर पड सकता है, इसका सविस्तार वर्णन करो।

## भाग - २

१. हिन्दुस्तानमे आज जो चरखे प्रचलित हैं उनका वर्णन दो। उनमे सबसे उत्तम चरखा कौन है? प्रचलित चरखोमे से किन्ही भी चार चरखोके सब भागोका नाम बताओ, उनके चित्र दो, हरेकमे काम आनेवाली लकडीकी जाति, तक्रुवेके घेरे, और मालकी मोटाईका विवरण दो।

२. प्रचलित चरखेका मुकाबला यरवदा-चक्रके साथ गति, कीमत और सामान्य सहूलियतकी दृष्टिसे करो।

३. रुईकी परीक्षा किस तरह करनी चाहिए? सूतकी मजबूती और उसका अंक इत्यादि किस रीतिसे निकालना चाहिए?

४. तुम कितने अकका और कितनी मजदूरीका सूत कातते हो? तकलीपर और चरखेपर तुम्हारी गति कितनी है? सामान्यतया तुम कोन-सा चरखा काममें लाते हो?

५. एक पुरुषको कितना कपड़ा चाहिए? और एक स्त्रीको कितना चाहिए? इतना कपड़ा बुनवानेमें कितना सूत चाहिए, और इतना सूत कातनेमें कितने घंटे लगेंगे?

६. एक कुटुम्बके लिए कितना सूत चाहिए? इतने सूतके लिए कितनी कपास चाहिए? और इतनी कपास उगानेके लिए कितनी जमीन चाहिए?

(एक कुटुम्बमें स्त्री, पुरुष और तीन बच्चे—एक लड़की और दो लड़के (सात, पाँच और तीन वर्षके) हैं, ऐसा माना है।)

७. आज जो धुनकियाँ प्रचलित हैं और जो नई बनती हैं उनकी तुलना करो। तुम कितनी रई धुनकते हो? तुम यह कैसे समझ सकते हो कि रई ठीक-ठीक धुनी गई है? आध सेर रईकी पूनियाँ बनानेमें तुम्हें कितना समय लगता है? एक तोला रईकी तुम कितनी पूनियाँ बनाते हो?

८. एक घंटेमें तुम कितनी कपास ओटते हो? हाथसे ओटनेके और साँचेसे ओटनेके गुण-दोष बताओ। जो हाथकी चर्खियाँ प्रचलित हैं, उनका वर्णन चित्रोंके साथ दो।

९ २० अकके सूतकी ३६ इंच अरजवाली एक गज खादीके लिए कितना सूत चाहिए? इतनी खादी बुननेमें सामान्यतया कितने मनुष्य चाहिए?

१०. गड़ढेवाले करघे (पिट लूम) और फटकावाले करघे (शटल लूम) की तुलना करो।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १६-१-१९३७ तथा हरिजन-सेवक, २३-१-१९३७ भी।

## २७१. टिप्पणियाँ

### खादी-संस्थाओंसे

१९३६ का साल अभी पूरा हुआ है, इसलिए अच्छा होगा कि तमाम खादी-संस्थाएँ अपने साल-भरके कामके परिणामोंकी शीघ्रता और सावधानीके साथ जाँच-पड़ताल करे और अपनी रिपोर्ट अखिल भारतीय चरखा सघके दफ्तरमें भेज दे। चरखा सघने गत वर्ष जो काम किया है—खासकर कताईकी बढ़ाई गई मजदूरीकी नई योजनाके सन्दर्भमें—उसकी सक्षिप्त किन्तु सम्पूर्ण रिपोर्ट तैयार करनेके लिए मैंने चरखा सघके कार्यालयको कहा है। ऐसी रिपोर्ट तभी तैयार हो सकती है, जब चरखा सघकी सारी शाखाएँ और उससे सम्बद्ध विभिन्न संस्थाएँ तत्परताके साथ

१. तात्पर्य ओटाईके यन्त्रसे है।

इसमें सहयोग दे और अपने किये हुए काम और परिणामके बारेमें ठीक-ठीक व्योरा प्रधान कार्यालयको भेज दे। चालू सालके लिए कामकी योजना और कार्यक्रम तुरन्त ही निश्चित करना है, और इसके लिए भी पिछले वर्षके कामकाजके सम्बन्धमें पूरी-पूरी जानकारी बहुत जरूरी है। इसलिए मैं आशा करता हूँ कि खादी-संस्थाएँ यह समझकर कि यह काम कितना जरूरी और जल्दीका है, सारी उपलब्ध जानकारी जल्दी-से-जल्दी चरखा सघके कार्यालयको भेज देगी। इतना याद रहे कि इस काममें समयका महत्त्व अधिक है।

### कतैयोंकी मजदूरी

अखिल भारतीय चरखा सघकी परिषद्ने यह तय किया है कि सघकी सभी शाखाओं और उसके द्वारा प्रमाणित संस्थाओंको कताईकी मजदूरीका मान ऐसा रखना चाहिए जिससे कतैयोंको आठ घंटेतक कुशलतापूर्वक काम करनेके एवजमें उसकी कपड़ेकी जरूरतोंके अलावा पौष्टिक आहारकी आवश्यकता भी पूरी करने लायक मजदूरी मिल सके। इस निर्णयके अनुसार विभिन्न शाखाओं और संस्थाओंने कताईकी मजदूरीकी उपयुक्त दरें तय की हैं, जिससे कतैया प्रति दिन दो से ढाई आने कमा सकेगा। लेकिन मजदूरीकी ये दरें कुशलतापूर्वक काम करनेसे जुड़ी हुई हैं और कतैये इन दरोंके अनुसार मजदूरी तभी पा सकते हैं जब वे एक निश्चित मात्रामें एक खास स्तरका सूत कात सकें। जो स्तर तय किया गया है वह ऊँचा होते हुए भी ऐसा नहीं है जिसतक पहुँचना कठिन हो। लेकिन यह स्वीकार करना होगा कि फिलहाल तो बहुत थोड़े ही कतैये इस स्तरतक पहुँच पाये हैं। इसका कारण कुछ तो यह है कि वे अपरिष्कृत ढंगके चरखों और घटिया दर्जेकी पूनियोंका प्रयोग करते हैं और कुछ यह है कि उनमें कताई-कौशलकी कमी है। लेकिन इस योजनाका असली उद्देश्य केवल मजदूरीकी एक उचित दर तय करना ही नहीं, बल्कि अधिकांश कतैयोंको उसी दरसे कमाई करने योग्य भी बनाना है। इसलिए खादी-उत्पादनके कार्यमें लगे सभी कार्यकर्त्ताओंका यह कर्त्तव्य हो जाता है कि कतैयोंको सन्तोषजनक चरखे और पूनियाँ सुलभ करानेके अलावा उनको आवश्यक कार्यकुशलता प्राप्त करनेमें भी सहायता देनेमें कुछ उठा नहीं रखे, ताकि वे वास्तवमें वांछित मजदूरी कमा सकें। ऐसी आशा की जाती है कि खादी-कार्यकर्त्ता तबतक चैनकी साँस नहीं लेंगे जबतक कि वे अपने-अपने क्षेत्रके कतैयोंको इस योग्य न बना देंगे कि वे सचमुच उतनी कमाई करने लगे जितनीका लक्ष्य रखा गया है। वे यह भी समझ लें कि यह उच्चतर-दर अभी उस उच्चतम दरसे बहुत कम है जिसतक हम पहुँचना चाहते हैं। वर्तमान मूल्योंको ध्यानमें रखते हुए, हमारा वास्तविक लक्ष्य ऐसी स्थिति लाना है जिससे सावधानी और कुशलताके साथ आठ घंटे कातनेके बदले हर कतैया आठ आने कमा सके। हो सकता है, वह दिन बहुत दूर हो। लेकिन यदि जल्दी ही दस पैसेकी मजदूरी उसी तरह एक आम बात नहीं हो जाती जैसी कि आज तीन पैसेकी है, तो वह दिन कभी नहीं आयेगा। यह भी याद रहे कि नई दरके अन्तर्गत जो वृद्धि

की गई है उसका पचास प्रतिशत तो अ० भा० च० स० अपनी ओरसे देगा । लेकिन शेष पचास प्रतिशतकी पात्रता कर्तियोंको अपने प्रयत्नोंसे प्राप्त करनी होगी ।

### एक महत्त्वपूर्ण भूल-सुधार

मैं जानता हूँ कि 'हरिजन' के ऐसे अनेक पाठक हैं जो समय-समयपर इसमें प्रकाशित होते रहनेवाले बहुत-से लेख पढ़ते हैं । इस साप्ताहिकका प्रकाशन पाठकोका क्षणिक मनोरंजन करने या उन्हें आनन्द देनेके लिए नहीं किया जाता है । इसका प्रकाशन इस उद्देश्यसे किया जाता है कि हरिजन-कार्यका जो व्यापकतम अर्थ हो सकता है उस अर्थमें यह उसमें एक महत्त्वपूर्ण योगदान साबित हो । इसलिए इसमें अकसर ऐसे लेख छपते हैं जिनका स्थायी महत्त्व होता है । इसलिए इसमें गम्भीर किस्मकी जो भूले रह जाये उन्हें सुधार देना आवश्यक है । एक ऐसी ही भूलका इसी ९ तारीखके अंककी पृष्ठसंख्या ३८२ पर दूसरे कालमकी दूसरी पक्तिमें पता चला । वहाँ ह्यूमनको 'सब-ह्यूमन' पढ़े ।

[अग्रेजीसे]

हरिजन, १६-१-१९३७

## २७२. भाषण : शिवगिरि मठ, वर्कलामें

१६ जनवरी, १९३७

आपके बीच मैं यह तीसरी बार आया हूँ और इस बातसे मुझे बड़ी खुशी हो रही है । जब पहली बार यहाँ आया था, तब मुझे आपके गुरु स्वामीजी के दर्शनका सौभाग्य प्राप्त हुआ था । आपने मुझे अपने बीच रहकर उनकी कृतिका अध्ययन करनेको आमन्त्रित किया है । उसका अध्ययन तो, जब मैं पहली बार यहाँ आया था, तब भी मैंने पूरे उत्साहके साथ किया था । मैंने उनके साथ ऐसे विषयोपर लम्बी और गम्भीर चर्चा की थी जिनमें हम-दोनोंकी समान रुचि थी । तब वे जिन अनेक विषयोपर बोले थे उनमें से कईके सम्बन्धमें मैं उनसे आसानीसे सहमत हो गया था । उस समय उनके प्रथम और विद्वान् शिष्योंके साथ भी मेरी बातचीत हुई थी । उनका स्वर्गवास हो जानेके बाद उनके शिष्योंने मुझे कई चीजे भेजी, जिनमें से एक स्वामीजीके वचनोंका सग्रह भी था । ऐसे महान् व्यक्तिकी कृतिका अध्ययन जैसी श्रद्धासे करना चाहिए, वैसी ही श्रद्धासे मैंने उसका अध्ययन किया ।

आपका यह कहना विलकुल ठीक है कि मैं जब भी यहाँ आया हूँ, अपने लिए कुछ-न-कुछ लेकर गया हूँ । मैं यह स्वीकार करता हूँ कि 'महात्मा' होनेकी मुझमें कोई पात्रता नहीं है । इस उपाधिके कारण मैं अकसर बड़ी अटपटी स्थितिमें पड़



गया हूँ और कभी-कभी तो इससे मेरा दम धुटने लगा है। ऐसा तब हुआ है जब लोगोंने इस 'महात्मा' का नाम लेकर अशोभन कार्य किये हैं। मैं कोई नया धर्म नहीं दे रहा हूँ और न किसी नये सत्यका प्रतिपादन कर रहा हूँ। ऐसी कोई चीज मेरे पास नहीं है। मुझे तो शाब्दिक अर्थमें भी और आध्यात्मिक अर्थमें भी एक मंगीकी विनम्र भूमिका निभानी है। मैं बाहरी सफाईका—सड़क, गली, सड़ास-पाखाना साफ करनेका—भी काम जानता हूँ और, जहाँतक मेरे लिए सम्भव है, आन्तरिक शुद्धिके लिए भी प्रयत्नशील हूँ, ताकि मैं सत्यको जिस रूपमें भी देख सकूँ उस रूपमें उसका एक सच्चा व्याख्याता बन सकूँ।

बेशक स्वामीजीकी शिक्षा और मेरी अपनी मान्यताओंमें बहुत-सी बातें एक ही हैं। मैं भी मानता हूँ कि ससारमें केवल एक ही धर्म है, लेकिन तब मेरी यह मान्यता भी है कि यद्यपि यह एक ही विशाल वृक्ष है, लेकिन इसकी शाखाएँ अनेक हैं। यह बात मैंने स्वामीजीको भी समझानेकी कोशिश की थी और मुझे उसका स्मरण आज भी है। जिस प्रकार सभी शाखाएँ एक ही वृक्षसे सत्त्व प्राप्त करके बढ़ती और विकसित होती हैं, उसी प्रकार सभी धर्म एक ही स्रोतसे सार प्राप्त करते हैं। अगर धर्म एक है तो ईश्वर भी बेशक एक ही हो सकता है और ईश्वर तो सम्पूर्ण और अखण्ड है, इसलिए उसकी शाखाएँ नहीं हो सकती। लेकिन वह अदृश्य है, समस्त परिभाषाओंसे परे है, इसलिए यह कहना अक्षरण सही होगा कि पृथ्वीपर जितने मनुष्य हैं, उसके उतने ही नाम हो सकते हैं। उसे चाहे हम जिस नामसे जानें, वह तो वही है—एक और अद्वितीय। और अगर हम सब एक ही स्रष्टाकी सन्तान हैं तो स्वभावतः हममें कोई जात-पात नहीं हो सकती। हम सब एक ही भ्रातृ-भगिनी मण्डलके सदस्य हैं। इसलिए हममें ऊँच-नीचका कोई भेद नहीं हो सकता। कोई भी सवर्ण या अवर्ण नहीं है। या तो सभी सवर्ण हैं या सभी अवर्ण।

लेकिन हमसे प्रत्येकके लिए विशेष रूपसे निर्धारित एक धन्वा है। यह धन्वा जाति नहीं है, बल्कि हिन्दू-धर्ममें इसे वर्णके रूपमें जानते हैं। जातिका जो अर्थ आज हम लगाते हैं उस अर्थमें जातिसे वर्णका कोई सम्बन्ध नहीं है। जाति तो मनुष्य द्वारा शुरू की गई एक प्रथा है। इसके विनाशमें ही हमारा कल्याण है। किन्तु वर्ण देवी नियम है। हम उसकी उपेक्षा करके अपना अहित ही कर सकते हैं, उसका पालन करनेसे हमारा कल्याण होगा। बढ़ई, लोहार, राज, भगी, शिक्षक, सिपाही इन सबके अलग-अलग धन्वे हैं, लेकिन इनमें से कोई भी न ऊँचा है और न नीचा। और यदि हम एक-दूसरेके धन्वमें दखल देने लगते हैं तो उससे वर्णोंका सकर खड़ा होता है। इसलिए जिस क्षण आप विभिन्न वर्णोंमें से भेदका अश दूर कर देते हैं उसी क्षण यह न केवल एक नियम बन जाता है, बल्कि इससे हमें वह काम करनेका अवसर भी मिल जाता जिसके लिए हम विशेष रूपसे योग्य हैं। हिन्दू-धर्म हमें यही शिक्षा देता है। सभी सच्चे धर्मोंकी यही व्याख्या है। विशुद्ध और निष्कलुष हिन्दू-धर्मकी मेरी यही व्याख्या है। जहाँतक मैंने स्वामीजीको समझा था, मेरा खयाल है, अभी-अभी मैंने जो दृष्टिकोण प्रतिपादित किया है उससे वे असहमत नहीं थे।

मुझे अपने बीच आ बसनेको आमन्त्रित करके आपने मेरे अन्दर एक खुशी-भरी हलचल पैदा कर दी है। प्रलोभन तो बहुत प्रबल है। यह भारतके सबसे अधिक मनोरम स्थानोमे से है और यहांकी आबोहवा भी बड़ी अच्छी है। मैं जानता हूँ कि अगर मैं यहाँ आ जाऊँगा तो मित्रोंके बीच ही रहूँगा और वे मेरी सारी जरूरतें अच्छी तरहसे पूरी करते रहेंगे। लेकिन जीवनका मार्ग—यदि कोई उसे धर्ममय निष्ठासे ग्रहण करे तो—बहुत तग है, बहुत दुर्गम है। इसे खड्गकी धार कहा गया है। जहाँ आपने इधर-उधर देखा कि अपना पतन निश्चित समझिये। और गीताकी शिक्षा है कि जिसके लिए तुम्हारा जन्म नहीं हुआ है उस परधर्मसे स्वधर्म तुम्हारे लिए लाख गुना अच्छा है। इसलिए आपने जो प्रलोभन दिया है, वह यद्यपि बहुत प्रबल है, फिर भी अभी तो मुझे उसको न ही स्वीकार करना चाहिए।

[अग्रेजीसे]

द एपिक ऑफ़ त्रावणकोर, पृष्ठ १६८-७१।

### २७३. भाषण : परिपल्लीमें

१६ जनवरी, १९३७

आपके बीच आकर मुझे बड़ी खुशी हो रही है। आपके मानपत्रसे, जिसे मैंने पहले ही पढ लिया है, ज्ञात होता है कि इस सभामे भाग लेनेके लिए बहुत-से लोग लगमग बाईस-बाईस मीलसे पैदल चलकर आये हैं। मुझे इस बातका दुःख है कि इस दौरेका प्रबन्ध करनेवालोके लिए आपके पहाड़ी इलाकेके लिए भी मेरा एक कार्यक्रम निश्चित कर पाना सम्भव नहीं हो सका।

श्रीयुत् रमण पिल्लै द्वारा कडकल और परिपल्लीकी पहाड़ी जातियोके बीच किये गये महान् कार्योंकी कुछ जानकारी मुझे मिली है। अपनी सफेद-दाढीसे वे अगर मुझसे अधिक नहीं तो मेरी उम्रके तो लगते ही हैं। लेकिन जिस जोशके साथ उन्होंने इस सभामे भाषण दिया उससे मुझे लगा कि वे बूढ़े होते हुए भी जवान हैं। यह जानकर मुझे बड़ी खुशी हुई कि श्रीयुत् पिल्लैके रूपमे आपको एक कमी न थकने-वाला कार्यकर्त्ता, मार्गदर्शक और मित्र मिल गया है। यह देखकर मुझे बड़ी प्रसन्नता हो रही है कि आपके हितके लिए बहुत-से कार्य किये जा रहे हैं। आपका यह कथन बिल्कुल सच है कि इस गरिमामण्डित घोरषणाने एक नये युगका सूत्रपात किया है और यह किसी ऐसे व्यक्तिको, जो उसका पात्र नहीं था, एकाएक प्राप्त हो जानेवाले उपहारके समान है। यह हमे जिस तरह एकाएक मिल गया है उससे प्रकट होता है कि यह कोई ऐसी चीज है जिसे प्राप्त करनेके लिए न आप तैयार थे और न मैं। ऐसा कुछ नहीं है कि हमे जो-कुछ मिला है वह हमे मिलना नहीं चाहिए था। लेकिन हम इस चीजसे इतने वर्षतक वचित रहे थे कि जब यह मिली है तो लगता है, जैसे हम इसको प्राप्त करने-योग्य नहीं थे। लेकिन मैं अपने इर्दगिर्द जो-कुछ

देख रहा हूँ, उससे ऐसा लगता है कि आप इस वरदानके काबिल<sup>1</sup> थे और अब जब कि यह वरदान आपको प्राप्त हो गया है, तो ऐसा लगता है कि इससे आप कमी वंचित थे ही नहीं। कारण, मैं जानता हूँ कि मैं जहाँ कहीं मन्दिरों में गया हूँ वहाँ हरिजन और गैर-हरिजन दोनों मौजूद रहे हैं, लेकिन मैंने दोनोंके बीच कहीं कोई भेद-भाव नहीं देखा है। इन मन्दिरोंमें हरिजनोंके आचार-व्यवहारको देखकर ऐसा लगता था मानो वे जन्मसे ही इसके अभ्यस्त रहे हो। वे विलकुल साफ-सुथरे थे और उनके भक्ति-भावको देखकर तो यही लगता था कि उनमें कोई कमी है ही नहीं। उन सभी स्त्रियों और पुरुषोंके अन्दर एक गरिमा थी, जो सचमुच मनको मुग्ध कर लेती थी।

लेकिन अगर हम यह सोचे कि अब हमारे करनेके लिए कुछ रह ही नहीं गया है, तो यह हमारी बहुत बड़ी भूल होगी। इस घोषणासे जो अवसर हमें मिला है, अगर हम उसका पूरा लाभ उठाते हैं तो समझना चाहिए कि हमारा भविष्य निश्चय ही उज्ज्वल है। मुझे पूरी आशा है कि समयके इस तकाजेपर बहुतेरे सवर्ण हिन्दू सामने आयेगे और घोषणाके सन्देशको अवर्णितक पहुँचायेगे, उन्हें उनकी झोपड़ियोंसे बाहर लायेगे, उन्हें मन्दिर जानेका अभ्यस्त बनायेगे और घोषणाके गूढ़ अर्थको उन्हें समझायेगे। अविश्वासियों और अधर्मियोंके लिए मन्दिरोंका कोई अर्थ नहीं है, लेकिन जो मन्दिरोंमें विश्वास रखते आये हैं, वे इस तथ्यका अनुभव किये बिना नहीं रह सकते कि नित्य मन्दिर जानेसे जीवनके प्रति मनुष्यका सम्पूर्ण दृष्टिकोण बदल जाता है। ईश्वर करे ये सभी बातें तथाकथित अवर्णोंके बीच साकार हो।

[अंग्रेजीसे]

द एपिक ऑफ ब्रावणकोर, पृष्ठ १७२-७३।

## २७४. पत्र : ब्रजकृष्ण चाँदीवालाको

क्विलोन

१६ जनवरी, १९३७

चि० ब्रजकिसन,

तुमारा खत मिला है तुमने अवश्य गलती की है इससे न भला हुआ है दामोदरका न हुआ है विश्वनाथका, तुमारा तो कहाँसे हो ही सकता था? लेकिन मेरा ऐसे कहनेसे दोषका निवारण नहीं होगा। न नमक छोड़ने पर। नमक त्यागको इस मोहरूप दोषके साथ कोई सबंध नहीं है। मैंने तो तुमसे कह दिया है कि जो पैसे तुमको मिलते हैं उसका उपयोग निजी मोहके सतोषके लिये नहीं है तुमारे निर्वाहके लिये है और कुछ वचे तो सार्वजनिक सेवाके लिये है। दामोदर और विश्वनाथसे मैं तो कोई आशा नहीं रखता हूँ। अब तो तुमने सोचा है सो ठीक ही है। पुस्तक बेच दो और ऐसी कोई दूसरी भी चीज हो तो उसे भी बेचो और कर्ज अदा करो।

बेचनेसे बाकी रहे सो कुछ परिश्रमसे पैदा हो सके तो अच्छा है अन्यथा धैर्य रखो। सबसे बड़ा प्रायश्चित्त यह होगा कि अबसे ऐसा दोष कभी न होने पाय और तुम सब बातोंमें सावधान बन जाओ।

पत्र वापिस करता हूँ। माता अच्छी होगी।

बापुके आशीर्वाद

[पुनरुचः]

मैं शायद २४ को वर्धा लौटूंगा।

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० २४५६) से।

## २७५. भाषण : किवलोनमें

१६ जनवरी, १९३७

यहाँ अपना मानपत्र<sup>१</sup> पढ़नेका अधिकार तो आपको था ही, लेकिन आपने यह अधिकार छोड़ दिया, इसके लिए मैं आपका आभारी हूँ। इस तरह आपने अपना भी और मेरा भी समय बचाया है। इस स्थानके लिए मैं कोई अजनबी नहीं हूँ। यहाँ मैं पहले भी आकर रह चुका हूँ और उन दिनोंकी सुखद स्मृतियाँ मेरे मनमें अभी बसी हुई हैं। जब पिछली बार मैं यहाँ आया था, उस समय किसी अवर्णका मन्दिरमें प्रवेश करना एक अनधिकार चेष्टा समझा जाता था। लेकिन अब मैं इस घोषणापर आपकी खुशीमें शरीक होने आया हूँ। यह वीरता, उदारता और शोभाका कार्य है और इसमें युवा महाराजाके उत्साह और उनकी माता महारानी साहिबाकी समझदारी और हिम्मतका सुन्दर संयोग हुआ है। आपको शायद मालूम हो कि इस बार मैंने राजमहलमें जाकर पुनः उनसे मिलनेका सौभाग्य प्राप्त किया। सबणों और अवणों दोनोंने इस घोषणाको जिस प्रकार ग्रहण किया है, उससे महारानी साहिबाका रानियोंके-जैसा उदार और दयामय हृदय खुशीसे भरा हुआ था। और मैंने देखा कि महाराजा साहबकी सहृदयता माता जो-कुछ कह रही थी उस सबका वे सिर हिला-हिलाकर अनुमोदन कर रहे थे। इस राज्यसे प्रेम रखनेवाले भारतके एक छोरसे दूसरे छोरतक के सभी लोगोंने इस बातकी साक्षी भरी है कि घोषणामें कहीं कोई कमी नहीं है। कलमके एक ही झटकेने इस राज्यके सभी मन्दिर, बिना किसी अपवाद या प्रतिबन्धके, उन तमाम लोगोंके लिए खोल दिये हैं जो अपनेको हिन्दू कहते हैं। जैसा कि मैंने अक्सर कहा है, ऐसे कार्यके पीछे केवल कोई सासारिक हेतु नहीं हो सकता। बुद्धिमती माता और वीर पुत्रको इस कार्यके लिए प्रेरित करनेमें कहीं परमात्मा जरूर रहा होगा।

यहाँ रहते हुए एकके बाद एक कई मन्दिरोंमें मैंने शायद दसियों हजार स्त्री-पुरुषोंको बिना किसी भेद-भावके मिलते-जुलते देखा है। उन सबके चेहरो

१. मानपत्र नगर-परिषद्के अध्यक्ष के० सी० परमेश्वर पिल्लैने सेंट किया था।

पर मैंने प्रसन्नताकी आभा छिटकती देखी है, और मैं यह स्वीकार करता हूँ कि इस दृश्यको देखकर मुझसे अपनी खुशीपर काबू रखते नहीं बना है। जो-कुछ त्रावणकोरमे हो रहा है उसे मैंने एक महान् धार्मिक पुनरुत्थान कहा है। यह धार्मिक पुनरुत्थान प्रारम्भ तो कुछ वर्ष पहले ही हो गया था, लेकिन हमें उसका कोई स्पष्ट चिह्न, साफ् गोचर प्रमाण दिखाई नहीं दे रहा था। लेकिन यह घोषणा इस पुनरुत्थानका ऐसा स्पष्ट प्रमाण है जिसे जो भी देखना चाहे देख सकता है। मेरे लिए यह हमारे प्राचीन धर्मके शुद्धिकरणका एक बहुत बड़ा चिह्न है। लगभग पिछली आधी शताब्दीसे मैं यह मानता आया हूँ कि अस्पृश्यता हिन्दू-धर्मका सबसे बड़ा कलक है। इसलिए आप कल्पना कर सकते हैं—मैं खुद तो नहीं बता सकता—कि इस घोषणासे मुझे कितनी प्रसन्नता हुई है। आप त्रावणकोरवासियोंको अपने महाराजासे जो अमूल्य उपहार मिला है, उसपर मैं आप सबको बधाई देता हूँ। मुझे आशा है कि इतना अच्छा आरम्भ करनेके बाद आप समापन भी ऐसा ही करेंगे, और जो प्रकाश त्रावणकोरमे फूटा है वह जबतक सम्पूर्ण भारतवर्षको उद्भासित नहीं कर देता, तबतक आप अपनी यात्रा समाप्त नहीं मानेंगे। महारानी, महाराजा और दीवान साहबने तो अपना कर्त्तव्य पूरा कर दिखाया है। इससे ज्यादा वे कुछ कर भी नहीं सकते। लेकिन अगर इस प्रकाशको सारे भारतमें फैलना है तो वह इस घोषणाके प्रति आपके द्वारा दिखाये जानेवाले उत्साहके ही परिणामस्वरूप फैल पायेगा। राज्यने जो महान् कदम उठाया है, आपको उसके मर्मको समझना है, और उसके प्रति यथेष्ट उत्साहका परिचय देना है। लेकिन यह उत्साह औपचारिक नहीं होना चाहिए, बल्कि हृदयकी गहराईसे निकला सहज और सच्चा उत्साह होना चाहिए। यह सब होनेपर ही वह महान् हृदय-परिवर्तन स्पष्ट रूपसे सम्पन्न होगा जिसके लिए मैं इतने दिनोंसे लालायित रहा हूँ और आकुल मनसे प्रार्थना करता रहा हूँ।

अब जरा इस बातपर विचार करे कि हिन्दू-धर्मका मर्म क्या है, वह कौन-सी चीज है जिससे उन अनेक सन्त-महात्माओंने प्रेरणा ग्रहण की जिनका इतिहासमें उल्लेख हुआ है। क्या कारण है कि इसने ससारको इतने सारे तत्त्वचिन्तक दिये? हिन्दू-धर्ममें क्या है कि इसके भक्त सदियोंसे इसपर न्यौछावर होते आये हैं? क्या इसमें अस्पृश्यताको देख-देखकर भी वे इसपर न्यौछावर होते रहे? अस्पृश्यता-विरोधी सघर्षके दौरान अनेक कार्यकर्त्ताओंने मुझसे हिन्दू-धर्मका सार-तत्त्व जानना चाहा है। उनका कहना है कि हमारे पास न तो इस्लामकी तरह कोई 'कलमा' है और न जैसे बाइबिलमें, ३-१६ सेट जॉन<sup>१</sup>में ईसाई धर्मकी केन्द्रीय मान्यताका उल्लेख हुआ है, वैसा कुछ है। वे पूछते हैं, हमारे पास कोई ऐसी चीज है या नहीं जो अत्यन्त चिन्तनशील तथा दुनियादारीमें लगे—दोनों तरहके हिन्दुओंको सन्तोष दे सके? कुछ लोगोका कहना है—और अकारण नहीं है—कि गायत्री मन्त्र ऐसा ही है।

१. "अल्लाहके सिवा कोई ईश्वर नहीं है और मुहम्मद उसका पैगम्बर है।"

२. "ईश्वरको संसारसे इतना प्रेम था कि उसने अपना एकमात्र पुत्र उसे दे दिया कि जो भी उसमें आस्था रखेगा वह नष्ट नहीं होगा, बल्कि अमर जीवन पायेगा।"

मैंने 'गायत्री मन्त्र' के अर्थको समझकर शायद हजारों बार उसका जाप किया है। लेकिन मुझे अब भी लगता है कि वह मन्त्र मेरी पूरी आध्यात्मिक पिपासाको तृप्त नहीं कर पाया। फिर, आप जानते ही हैं कि वर्षोंसे मैं 'भगवद्गीता' का भक्त हूँ और मैंने कहा है कि इससे अपनी सभी समस्याओंका समाधान मुझे मिलता रहा है तथा शका और कठिनाईके सैकड़ों प्रसंगोंपर इसने मेरे लिए कामधेनुका, मार्गदर्शिका और सहायिकाका काम किया है। ऐसा कोई प्रसंग मुझे याद नहीं आता जब इसने मुझे निराश किया हो। लेकिन यह ऐसी पुस्तक नहीं है जिसे मैं यहाँ उपस्थित सभी श्रोताओंके सामने उनके स्वीकारार्थ रख सकूँ। प्रार्थना पूर्ण मनसे इसके गहन अध्ययन-मननके उपरान्त ही आत्माके लिए इसके पयोधरमे सचित परम पीण्डिक दूध हमें प्राप्त हो सकता है।

लेकिन एक मन्त्र ऐसा अवश्य है जिसमे मैंने हिन्दू-धर्मके समस्त सारको समाविष्ट माना है। वही मन्त्र मैं आपको सुनाने जा रहा हूँ। मेरा खयाल है, आपमे से बहुत-से लोग 'ईशोपनिषद्' के बारेमे तो जानते ही होंगे। वर्षों पूर्व इसे मैंने अनुवाद और टीकासहित पढा था। थरवदा जेलमे मैंने इसे कठाय कर लिया। लेकिन तब मैं इसपर उस प्रकार मुग्ध नहीं हुआ था जिस प्रकार कि पिछले कुछ महीनोंसे हो गया हूँ। और अब मैं अन्तिम रूपसे इस निष्कर्षपर पहुँचा हूँ कि यदि सारे उपनिषद् तथा हमारे अन्य सारे धर्मग्रन्थ अचानक नष्ट हो जाये और यदि 'ईशोपनिषद्' का केवल पहला श्लोक हिन्दुओंकी स्मृतिमे कायम रहे तो भी हिन्दू-धर्म सदा जीवित रहेगा।

यह मन्त्र चार हिस्सोंमें बँटा हुआ है। पहला हिस्सा है, "ईशावास्यमिदं सर्वं यत्किञ्च जगत्या जगत्।" मैं इसका अर्थ इस प्रकार करता हूँ। विश्वमे हम जो-कुछ देखते हैं, सबमे ईश्वरकी सत्ता व्याप्त है। फिर दूसरा और तीसरा हिस्सा इस प्रकार है। "तेन त्यक्तेन भुजीथा।" इन्हे दो हिस्सोंमे बाँटकर उनका अनुवाद इस तरह करता हूँ: इसका त्याग करो और इसका भोग करो। इसका एक दूसरा अनुवाद भी है, यद्यपि उसका भी अर्थ प्रायः वही है। वह दूसरा अनुवाद है: वह तुम्हे जो-कुछ दे, उसका भोग करो। इस अनुवादकी दृष्टिसे भी इसके दो हिस्से तो किये ही जा सकते हैं। इसके बाद आता है इसका अन्तिम और सबसे महत्त्वपूर्ण हिस्सा: "मा गृध्र कस्यस्विद्धनम्।" इसका मतलब है किसीकी सम्पत्तिको लोभकी दृष्टिसे मत देखो। इस प्राचीन उपनिषद्के शेष सभी मन्त्र इस प्रथम मन्त्रके भाष्य हैं या यो कहिए कि उनमे इसीका पूरा अर्थ उद्घाटित करनेका प्रयत्न किया गया है। जब मैं इस मन्त्रको 'गीता' को ध्यानमे रखकर या 'गीता' को इस मन्त्रको ध्यानमे रखकर पढता हूँ तो मुझे लगता है कि 'गीता' भी इसी मन्त्रका भाष्य है। मुझे तो लगता है, यह मन्त्र समाजवादियों और साम्यवादियों, तत्त्वचिन्तकों और अर्थशास्त्रियों सबका समाधान कर देता है। जो लोग हिन्दू-धर्मके अनुयायी नहीं हैं उनसे मैं यह कहनेकी घृण्टता करता हूँ कि यह उन सबका भी समाधान करता है। और अगर यह बात सही है—मैं तो मानता हूँ कि सही है—तो फिर आपको हिन्दू-धर्मकी ऐसी

किसी चीजको महत्त्व देनेकी जरूरत नहीं है जो इस मन्त्रके अर्थसे असंगत हो या उसके विरुद्ध हो। कोई साधारण आदमी इससे ज्यादा और क्या जानना चाहेगा कि एक ही ईश्वर और जीवमात्रका एक ही स्रष्टा और नियन्ता विध्वके कण-कणमें व्याप्त है।

इस मन्त्रके तीन हिस्से सीधे पहले हिस्सेमें से फलित होते हैं। यदि आप यह मानते हैं कि ईश्वर अपनी समस्त सृष्टिमें व्याप्त है तो आपको यह भी मानना पड़ेगा कि आप ऐसी किसी वस्तुका उपभोग नहीं कर सकते जो उसकी दी हुई नहीं हो। और यह देखते हुए कि वह अपनी असंख्य सन्तानोंका स्रष्टा है, यह तो स्पष्ट ही है कि आप किसीकी भी सम्पदाको लोभकी दृष्टिसे नहीं देख सकते। अगर आप यह समझते हैं कि आप भी उसकी सृष्टिके असंख्य प्राणियोंमें से एक हैं तो सब-कुछका त्याग करके उसे उसके चरणोंपर अर्पित कर देना आपका धर्म हो जाता है। इसका मतलब यह हुआ कि त्यागका यह कार्य मात्र स्थूल त्याग नहीं है, बल्कि दूसरे या नये जन्मका प्रतीक है। यह कोई अज्ञानजनित नहीं, बल्कि विचारपूर्वक किया हुआ कार्य होता है। इसलिए यह एक नवजन्म ही होता है। चूंकि देहधारीको भोजन, पानी और वस्त्र चाहिए ही, इसलिए उसे जिस किसी वस्तुकी आवश्यकता होती है, वह ईश्वरसे ही मांगता है। और यह सब उसे अपने त्यागके स्वाभाविक पुरस्कार-स्वरूप प्राप्त हो जाता है। मानो इतना पर्याप्त न-हो, इसलिए इस मन्त्रके अन्तमें एक भव्य विचार रखा गया है किसीकी संपदाको लोभकी दृष्टिसे न देखो। इस शिक्षाको अपने जीवनमें उतारते ही आप ससारके सभी प्राणियोंके साथ शान्ति और सौहार्दके साथ रहनेवाले समझदार विश्व-नागरिक बन जाते हैं। यह मनुष्यकी इहलोक और परलोककी ऊँची-से-ऊँची आकाशाओंको तृप्त करता है। अलवत्ता, जिनका ईश्वर और उसकी निर्विवाद सर्वोच्चतामें विश्वास नहीं है, उनकी आकाशाको यह तृप्त नहीं ही कर पायेगा। त्रावणकोरके महाराजाको बिना किसी मतलबके ही 'पद्म-नामदास' नहीं कहा जाता है। यह एक बहुत ही भव्य कल्पना है। हम जानते हैं कि ईश्वरने तो स्वयं ही दासानुदासका विरुद्ध धारण किया है। यदि सभी महाराजा अपनेको ईश्वरका दास कहे तो यह सर्वथा उचित होगा, किन्तु प्रजाके सेवक बने बिना वे ईश्वरके दास नहीं बन सकते। और यदि जमींदार तथा पैसेवाले और सभी सम्पत्तिशाली लोग अपने-आपको अपनी-अपनी सम्पत्तिके न्यासी मानने लगे और मैंने जिस त्यागका वर्णन किया है वैसे त्याग करने लगे, तो वास्तवमें यह ससार स्वर्ग बन जाये।

इस मन्त्रके अर्थको अब और ज्यादा नहीं समझाऊँगा। मैं जानता हूँ कि आपमें से बहुत-से लोग बड़े विद्वान् हैं। मुझे संस्कृतका बहुत कम ज्ञान है और मैं एक साधारण आदमी हूँ, जो किसी प्रकारकी विद्वत्ताका दावा नहीं करता। लेकिन मैंने थोड़ा-बहुत जो-कुछ भी पढ़ा है और जो-कुछ मुझे अच्छा लगा है उसे मैंने ग्रहण किया है। मेरा आपसे निवेदन है कि इस मन्त्रमें कोई भी बात दुर्बोध नहीं है। इसके अर्थको कोई भी समझ सकता है और तदनुसार आचरण कर सकता है। इसलिए



मैं सम्पूर्ण श्रोता-समुदायसे अनुरोध करता हूँ कि आप सब इस मन्त्रका मलयालममें अनुवाद करके इसे घर-घरमें पहुँचाइये और अपने जीवनको इसके अनुसार ढालनेमें सबकी सहायता कीजिए। और मैं यह कहनेकी धृष्टता करता हूँ कि इतना कर लेनेके बाद वे अन्य कोई भी धर्मग्रन्थ पढ़े बिना अपनेको हिन्दू कह सकते हैं। विवाद और मतभेद तो तब खड़े होते हैं जब लोग मोटे-मोटे ग्रन्थोंको पढ़कर उनके विभिन्न सिद्धान्त-वाक्योंकी तरह-तरहकी व्याख्याओंकी चर्चा करने लगते हैं। लेकिन अब चूँकि इस घोषणाके फलस्वरूप त्रावणकोरमें ऊँच-नीचका भेद-भाव मिट गया है और न कोई अवर्ण रह गया है और न सवर्ण, इसलिए आप देखेंगे कि यह मन्त्र आपकी सभी जरूरतें पूरी करेगा। अपने आचरणको इस मन्त्रकी भावनाके अनुसार ढालनेपर आप पायेंगे कि इस घोषणाकी भावनाके अनुरूप जीवन जीना कठिन नहीं है। यह बात मैं अपने दायित्वको भली-भाँति समझते हुए कह रहा हूँ। अपने महान् महाराजाके इस कार्यको सफल या विफल बनाना आप त्रावणकोरवासियोंपर निर्भर है। अपने धर्म या मानव-बन्धुओंकी सेवाका अवसर आसानीसे नहीं मिलता। आपके सामने आज वह अचानक ही आ गया है। ईश्वर आपको इतना बुद्धि-विवेक दे कि आप इस घोषणाकी भावनाके अनुरूप जीवन जी सकें।

[अंग्रेजीसे]

द एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ १७४-८०।

## २७६. गोरक्षा या गोहत्या ?

हम देखते हैं कि हमारे बहुतेरे काम हमारे विश्वास और हमारी धर्म-भावनाके विरुद्ध होते हैं। हम मानते हैं कि सच बोलना चाहिए, किन्तु आचरण असत्यका करते हैं, व्यभिचार नहीं करना चाहिए, पर करते हैं, हिंसा न करनी चाहिए, पर प्रतिपल हिंसा करते हैं। हम चाहते हैं कि स्वराज्य प्राप्त करें, पर ऐसे बहुतेरे काम हम करते हैं जो स्वराज्यके प्रतिकूल होते हैं। खादीका काम भी नहीं करते, जो स्वराज्यके अनुकूल है। अगर मनुष्य-जाति सब मामलोंमें अपने विश्वासके विरुद्ध ही आचरण करने लगे, तो उसका नाश हो जाये ! अनगिनत लोग ऐसे हैं जो बिना सोचे-समझे न करने योग्य काम करते हैं। लेकिन ऊपरकी कथन तो उन लोगोंकी है जिन्हें विचार करनेकी आदत है।

हमारे धर्म-विरुद्ध आचरणमें गो-सेवाका अभाव भी शामिल है। हरेक हिन्दू मानता है कि गायकी सेवा करना उसका विशेष धर्म है। लेकिन गो-सेवाके जो सीधे-साँदे और साधारण नियम हैं, उनका पालन करनेवाले मुट्ठी-भर ही हिन्दू पाये जाते हैं। बहुतेरे तो ऐसे हैं जो गोरक्षाके नामसे फेरी जानेवाली भिक्षा-पेटीमें दो पैसे डालकर समझ लेते हैं कि हमारा कर्त्तव्य पूरा हो गया। श्री पुरुषोत्तम नरहरि जोशीका — जो अपनेको गो-सेवक कहते हैं — एक पत्र पढ़ते हुए ये विचार मेरे मनमें उठे हैं।



भाई पुरुषोत्तम जोशी भावनगर राज्यकी सरकारी गोशालाके प्रमुख हैं, यही नहीं, वह गोसंवर्धनके काममें दिलचस्पी लेनेवालोंमें से हैं। उनका पत्र नीचे लिखे अनुसार है।

इस पत्रको पढ़कर कौन है जो कहेगा कि गो-रक्षाके बदले गो-हत्या नहीं, हो रही है? यह नहीं कि जब हम छुरी लेकर किसीका खून करते हैं, तभी हत्यारे बनते हैं। दूसरोकी हत्याको अपनी आँखों होते देखना और उसे रोकनेकी ताकत होते हुए भी रोकनेकी कोशिश न करना, उनकी हत्या करनेके समान ही है। गो-सेवक जोशीकी बहुतेरी सूचनाएँ ऐसी हैं जिनपर हिन्दुस्तानके हर हिस्सेमें अमल किया जा सकता है। उन्होंने अपना पत्र विशेषतः काठियावाड़को ध्यानमें रखकर लिखा है, और उसमें भी वह खास करके काठियावाड़के राजाओंके लिए है, क्योंकि राज्य चाहे तो बड़ी आसानीसे यह कार्य कर सकते हैं। प्रत्येक राज्य एक या एकसे अधिक दुग्धालयोका प्रबन्ध कर सकता है, प्रजाके उपयोगके लिए अच्छे साँड रख सकता है, सभी बछड़ोंको खस्ती करवा सकता है, जिन्हे जरूरत है उन्हें अच्छी गायें दे सकता है, जो गोपालनकी कला सीखना चाहे, उन्हें सीखनेकी सहूलियतें दे सकता है, अपने राज्यमें गोचर-भूमियाँ छुड़वा सकता है और मैसके पाड़ोंकी नृशस निरर्थक हत्या रोक सकता है।

गोसेवा-सघकी गतिविधियोंके बारेमें भाई जोशीने जो सुझाव दिये हैं, उत्तरपर आगे कभी विचार करेंगा।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, १७-१-१९३७

## २७७. भाषण : तत्तरनपल्लीमें

१७ जनवरी, १९३७

दर असल इस समय मैं बोलनेकी स्थितिमें नहीं हूँ। त्रावणकोर आनेके बादसे ही मुझे सर्दी-जुकामने बुरी तरह जकड़ रखा है और मुझे लगता है कि अभी मैं आपके सामने कोई सुविचारित भाषण नहीं दे सकता। यह जानकर खुशी हुई कि हिन्दी निरन्तर प्रगति कर रही है। मैं चाहता हूँ कि अंग्रेजी जाननेवाला हर आदमी अपने लिए इसे घोर लज्जाकी बात समझे कि वह उतनी अच्छी तरह हिन्दी नहीं बोल सकता जितनी अच्छी तरह कि अंग्रेजी बोल सकता है। आपसे सच कहता हूँ, हिन्दी सीखनेमें आपको उतने वर्ष नहीं लगेंगे जितने अंग्रेजी सीखनेमें लगते हैं। अंग्रेजीकी

१. पत्रका अनुवाद नहीं दिया जा रहा है। पत्र-लेखकने कहा था कि यद्यपि भारतके राष्ट्रीय जीवनमें गायका महत्त्वपूर्ण स्थान है, तथापि उसकी अवस्था हो रही है। उसने सुझाव दिया था, कि गो-सेवक सब गायकी स्थिति और गो-वशका सुधार करनेके लिए एक योजना बनाये।

अपेक्षा इसके आसान होनेका एक कारण यह है कि इसके शब्द बहुत-कुछ मलयालमसे मिलने-जुलने हैं और भौगोलिक तथा जलवायुकी परिस्थितियोंकी तरह इन महान् देशकी धार्मिक परिस्थितियाँ भारतकी सभी भाषाओंको कई दृष्टियोंसे समान बना देती हैं। इन विभिन्न भाषाओंका स्वर हमारे कानोंको विदेशी भाषाओंके स्वरकी तरह विचित्र नहीं लगता। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि कन्नड, तमिल, मलयालम, उड़िया या बंगला भाषाकी ध्वनियोंमें मुझे कहीं भी किसी तरहके परायेपन या विदेशीपनका एहसास नहीं होता; और यद्यपि मैं ये भाषाएँ नहीं जानता, फिर भी अकसर इनका आशय समझ जाता हूँ, क्योंकि इन सभी भाषाओंके शब्दोंमें बहुत-कुछ समानता है। अगर मैं यह हिन्दी मानपत्र पढ़कर आपको सुनाऊँ तो आप पायेंगे कि इसके बहुत-से शब्द मलयालममें भी हैं। बंगलोरके भाषणमें मैंने लोगोंको यह बताया था कि हिन्दीके अविकांग शब्द कन्नडके शब्दोंसे मिलने-जुलते हैं।

यह सब मैंने आपसे निष्प्रयोजन नहीं कहा है। यह मानी हुई बात है कि पूरे भारतको ध्यानमें रखते हुए आपको हिन्दी सीखनी है। लेकिन इस बातका इस घोषणामें भी कुछ सम्बन्ध है। अगर सबणोंको इस घोषणाको कार्यान्वित करना है तो उन्हें अवणोंके संगे भाई बनना होगा और नये भाई बननेके लिए उन्हें यहाँ-वहाँ अवणोंके बीच रहकर काम करना होगा। और अगर आपमें कोई आध्यात्मिकता है तो उसका प्रभाव कई दिशाओंमें फैलेगा। आज मुझ एक पुलया लड़की मेरे पाम एक अर्जी लेकर आई। वह बहुत अच्छी लड़की थी, लेकिन अपनी अर्जी उसने बहुत खराब अंग्रेजीमें दी थी। वह अपनी अंग्रेजीकी पढ़ाईके लिए कुछ मदद चाहती थी। इस अर्जीको लिखनेवाले आदमीने बातें विलकुल गलत ढंगसे रखी थीं, लेकिन मैं सही स्थिति जान नहीं पाया, क्योंकि वह लड़की न हिन्दी बोल सकती थी और न अंग्रेजी। उसकी अर्जी तो बेशक मैंने यहाँके हरिजन-सेवक संघको सौंप दी है। लेकिन अगर इस लड़कीको हिन्दी पढ़ाई गई होती तो मुझे पूरा विश्वास है कि वह मुझसे अच्छी तरह बातचीत कर पाती। मैं आपको यह बता दूँ कि तेरह साल की लड़कीको अपने-आपको केवल त्रावणकोरकी ही नहीं, बल्कि भारतीय कह सकता चाहिए। यदि वह हिन्दी जानती होती तो बिना किसी कठिनाईके भारतके एक छोरसे दूसरे छोरतक भ्रमण कर सकती थी। जरा कल्पना कीजिए कि हम हिन्दूकुश पहुँच गये हैं। लेकिन वहाँ उन लड़कीका क्या होगा? अपने हिन्दी-ज्ञानके कारण कश्मीर भी उसे घर-जैमा ही लगेगा। यही वह बात है जो मैं समझानेकी कोशिश कर रहा हूँ। मान लीजिए कि आपने मेरी बात समझ ली और अवणोंके बीच काम करनेका निश्चय कर लिया। तो उन स्थितिमें आपको उन्हें अंग्रेजी नहीं, बल्कि हिन्दी पढ़ानी होगी, क्योंकि इसी तरह आप अपना भी ज्ञान बढ़ा सकेंगे और उन लड़के-लड़कियोंका भी जिनकी शिक्षाका काम अपने हाथोंमें लेंगे, अपने दृष्टिकोणको भी व्यापक बना पायेंगे और उन दृष्टिकोणको भी। उन्हें अंग्रेजी माध्यम देनेकी भयंकर मूल न करके आपको उन्हें सीधे तुलसी-साहित्यकी निविसे परिचित कराना है। कारण, आप सब नानिए, अगर यह घोषणा विफल होगी तो वह महाराजा साहबकी गलतीके

कारण नहीं, बल्कि आपके दोषोंके कारण — जो करना उचित है वह न करनेके और जिसे करना अनुचित है उसे करनेके दोषोंके कारण ।

• [अंग्रेजीसे]

द एपिक ऑफ़ त्रावणकोर, पृष्ठ १८१-८३ ।

## २७८. भाषण : हरिपादमें

१७ जनवरी, १९३७

पिछली रात क्विलोनकी सभामें मैंने हिन्दू-धर्मके सन्देशकी चर्चा की थी। इस सभामें भी मैं आपको उसीके सम्बन्धमें कुछ बतानेमें आपके चन्द मिनट लेना चाहूँगा। उस सभामें मैंने यह कहनेकी घृष्टता की थी कि 'ईशोपनिषद्' के प्रथम मन्त्रमें सम्पूर्ण हिन्दू-धर्मका सार निहित है। वहाँ मैंने यह भी कहा था कि अगर कहीं ऐसा हो कि तमाम हिन्दू धर्मग्रन्थ जलकर राख हो जाये और लोगोकी स्मृतिसे बिलकुल मिट जायें और केवल यह एक मन्त्र शेष रह जाये, तो इस विनाशसे वास्तवमें हमारी कोई क्षति नहीं होगी। हिन्दू-धर्म तब भी जीवित रहेगा। इस मन्त्रमें प्रयुक्त संस्कृत तो शायद इतनी सरल है कि इस भाषाको नया-नया सीखनेवाला भी इससे अधिक सरल संस्कृत देखनेकी कामना नहीं कर सकता। 'उपनिषदों' के बारेमें ऐसी ख्याति है कि वे मूल वेदोंका अंग हैं। 'ईशोपनिषद्' हमारी जानकारीके सभी उपनिषदोंमें सबसे छोटा है। लेकिन, जैसा कि मैंने कहा है, यदि इस उपनिषद्का केवल पहला मन्त्र भी हमारे पास रह जाये तो वह हमारी सभी आवश्यकताओंकी पूर्ति मजेमें करता रहेगा। तो अब मैं वह मन्त्र आपको सुनाता हूँ, यद्यपि संस्कृतका मेरा उच्चारण बड़ा दोषपूर्ण है।

ईशावास्यमिदं सर्वं यत्किञ्च जगत्या जगत्

तेन त्यक्तेन भुजीथा मा गृधः कस्यस्विद्धनम् ।

थोड़ी-सी संस्कृत जाननेवाले लोग भी देखेंगे कि इसमें अन्य वैदिक मन्त्रोंकी तरह कुछ भी दुर्बोध नहीं है और इसका सीधा-सादा अर्थ सिर्फ इतना ही है विश्वमें छोटा-बड़ा जो-कुछ भी है उस सबमें, यहाँ तककी छोटेसे-छोटे अणुमें भी, ईश्वरकी सत्ता व्याप्त है — ईश्वरकी, जिसे हम स्रष्टा या प्रभुके रूपमें जानते हैं। ईशका मतलब है शास्ता और जो स्रष्टा है वह स्वभावतः शास्ता तो बन ही जाता है। और इस श्लोकके रचयिता ऋषिने ईश्वरके लिए शास्ताके अतिरिक्त और किसी शब्दका प्रयोग नहीं किया है, और उसने वास्तवमें किसी भी वस्तुको उसके शासनकी परिधिसे बाहर नहीं रहने दिया है। उसका कहना है कि हम जो-कुछ भी देखते हैं, सबमें ईश्वर व्याप्त है, और इस अवधारणासे स्वभावतः इस मन्त्रके शेष भाग फलित होते हैं। उनमें वह कहता है, सब-कुछका त्याग करो, अर्थात् केवल इस छोटे-से

भूतलपर जो-कुछ है उसीका नहीं, बल्कि अखिल ब्रह्माण्डमें जो-कुछ भी है उस सबका त्याग करो। वह हमसे सबका त्याग करनेको इसलिए कहता है कि हम लोग वास्तवमें ऐसे तुच्छ परमाणुओंके समान हैं कि यदि हम किसी वस्तुको स्वायत्त करने की बात सोचते हैं तो वह हास्यास्पद ही होगा। इसके बाद ऋषि कहता है, इस त्यागका पुरस्कार है "भुंजीथा.", अर्थात् तुम्हें जिस वस्तुकी भी आवश्यकता हो उसका उपभोग करो। लेकिन "भुंजीथा." शब्दका एक विशेष अर्थ भी है, हालाँकि वैसे आप इसका अर्थ 'उपयोग', 'खाना' आदि भी लगा सकते हैं। उसका विशेष अर्थ यह है कि जितना आपके विकासके लिए आवश्यक हो उससे अधिक कुछ न ले। इसलिए इस उपभोग या उपयोगपर दो मर्यादाएँ लगी हुई हैं। एक तो है त्याग या 'भागवत' के शब्दोंमें कहे तो "कृष्णार्पणमस्तु सर्वम्"। भागवत धर्मके प्रत्येक अनुयायीको प्रतिदिन प्रातः काल अपने समस्त विचार, शब्द तथा कर्म [मनसा, वाचा, कर्मणा] ईश्वरको अर्पित करनेका आदेश है और किसी भी दिन जबतक उसने यह त्याग या अर्पणका कार्य सम्पन्न न कर लिया हो, तबतक उसे किसी भी वस्तुका स्पर्श करने, यहाँतक कि थोड़ा-सा पानी भी पीनेका अधिकार नहीं है। और जब उसने त्याग और अर्पणका यह कार्य सम्पन्न कर दिया हो तो उसके पुरस्कार-स्वरूप उसे उस हृदयक भोजन, जल, वस्त्र और आवासके उपभोगका अधिकार प्राप्त हो जाता है जिस हृदयक ये चीजें उसके दैनिक जीवनके लिए आवश्यक हैं। इसलिए आप इसका अर्थ चाहे यह लगायें कि उपभोग अथवा उपयोग त्यागका पुरस्कार है या यह लगायें कि त्याग उपभोगकी शर्त है, इस तथ्यमें कोई अन्तर नहीं पड़ता कि त्याग स्वयं हमारे अस्तित्वके लिए, हमारी आत्माके लिए एक अनिवार्य आवश्यकता है। और मानो इस मन्त्रमें बताई गई यह शर्त पर्याप्त न हों, ऋषि इसके तुरन्त बाद कहता है, "किसीकी सम्पदाको लोभकी दृष्टिसे मत देखो।" मैं तो आपसे यह कहूँगा कि ससारके सभी दर्शन या धर्म इस मन्त्रमें निहित हैं, और जो-कुछ धर्मविरुद्ध है उस सबका इसमें वर्जन किया गया है। धर्मग्रन्थोंकी व्याख्याके नियमोंके अनुसार, जो-कुछ श्रुतिके विरुद्ध है—और 'ईशोपनिषद्' एक श्रुति ही है—वह सब सर्वथा त्याज्य है।

अब मैं इस मन्त्रको ध्यानमें रखकर इस बातपर विचार करना चाहूँगा कि राज्यके द्वारा की गई घोषणाके सन्दर्भमें खुद हमारी क्या अवस्था है। यो तो इस महान् घोषणापर आपके हृषमें मैं भुक्त हृदयसे सम्मिलित हुआ हूँ और महाराजा साहब, राजमाता तथा उनके दीवानको मैंने हार्दिक धन्यवाद और बधाइयाँ दी हैं। किन्तु इस मन्त्रकी दृष्टिसे तो मुझे कहना ही पड़ेगा कि इस घोषणाके द्वारा 'ईशोपनिषद्' के उक्त श्लोकमें दिये गये आदेशका पालन बहुत देरसे किया जा रहा है। अभी कलतक हम सब अपनेको हिन्दू कहने योग्य नहीं थे। कारण, ब्रह्माण्डमें जो-कुछ भी है, उस सबमें यदि ईश्वर व्याप्त है, अर्थात् यदि ब्राह्मण और भंगी, पण्डित और मेहतर, इलावा और परया आदि सभी जातियोंके लोगोमें वह व्याप्त है तो इस मन्त्रकी दृष्टिसे न कोई ऊँच है और न नीच, बल्कि सभी समान हैं,

क्योंकि सब एक ही स्रष्टाकी सृष्टि है। और यह धर्म या दर्शनका कोई ऐसा निगूढ़ तत्त्व नहीं है जिसका पात्र केवल ब्राह्मणों या क्षत्रियोको ही माना जाये, बल्कि इसके द्वारा तो एक सनातन सत्य उदघाटित हुआ है जिसमें कोई कमी करने या जिसको किसी भी तरहसे मर्यादित करनेकी कोई गुजाइश ही नहीं है। इसलिए स्वयं महाराजा या महारानी भी त्रावणकोरके किसी भी व्यक्तिसे जौ-भर भी ऊँचे नहीं हैं। हम सब ईश्वरकी सन्तान, उसीके सेवक हैं। यदि महाराजा, साहब सभी समान लोगोंके बीच-सर्वप्रथम हैं—और वे वास्तवमें सर्वप्रथम हैं भी—तो वे अपने राजत्वके कारण नहीं, बल्कि सबसे बड़े सेवक होनेके कारण हैं। इसलिए यह बात कितनी उत्कृष्ट, कितनी शोभनीय है कि त्रावणकोरका प्रत्येक महाराजा 'पद्मनाभदास' कहलाता है। यह एक गौरवपूर्ण उपाधि है और जिन्होंने त्रावणकोरके महाराजाको यह उपाधि दी उन्हें मैं बधाई देता हूँ। इसलिए जब मैंने यह कहा कि महाराजा या महारानी हममें से किसीसे जौ-भर भी ऊँचे नहीं हैं तो वास्तवमें स्वयं महाराजा और महारानी द्वारा स्वीकृत सत्यको ही आपके सामने रखा। और अगर यह बात सही है तो कोई भी अपनेको किसी अन्य व्यक्तिसे श्रेष्ठ माननेकी घृष्टता कैसे कर सकता है? इसलिए मैं आपसे कहूँगा कि अगर यह मन्त्र ठीक है और इसके बावजूद कोई ऐसा मानता है कि अवर्ण कहे जानेवालोंके प्रवेशसे मन्दिर अपवित्र होता है, तो ऐसे व्यक्तिको मैं गम्भीर पापका अपराधी घोषित करता हूँ। आपसे सच कहता हूँ, इस घोषणाने मन्दिरोंको पवित्र बनाया है, उनपर लगे दागको धो दिया है।

मैं चाहूँगा कि इस मन्त्रको सभी स्त्री, पुरुष और बच्चे अपने हृदय-मन्दिरमें प्रतिष्ठित करें और यदि इसमें—जैसी कि मेरी मान्यता है—हिन्दू-धर्मका सार समाहित है तो इस मन्त्रको सभी मन्दिरोंके मुख्यद्वारपर खुदा देना चाहिए। तब क्या आप यह नहीं समझते कि यदि हम उन मन्दिरोंमें किसीके भी प्रवेशको वर्जित करेंगे तो यह पग-पगपर इस मन्त्रको झुठलाना होगा। इसलिए यदि आप अपने-आपको इस उदारतापूर्ण घोषणाका योग्य पात्र सिद्ध करना चाहते हैं और अगर आप स्वयं अपने प्रति ईमानदार तथा अपने भाग्यनिर्माताओंके प्रति वफादार रहना चाहते हैं तो आप इस घोषणाको शब्दशः भी और भावनासे भी कार्यान्वित करके दिखायें। मैं तो इसे ऐसा महान् आध्यात्मिक कदम मानता हूँ कि इससे नास्तिकोंके हृदयसे नास्तिकता दूर हो जानी चाहिए, हिन्दू-धर्म या धर्म-मात्रके सत्यको शकाकी दृष्टिसे देखनेवालोंकी सभी शकाएँ मिट जानी चाहिए। यदि इसे ठीक-ठीक समझा जाये तो इससे तथाकथित नास्तिकोंकी अज्ञानजनित नास्तिकता दूर हो जानी चाहिए। इस घोषणाकी तिथिसे त्रावणकोरके मन्दिर, जिनके बारेमें मैंने कहा था कि वे ईश्वर के धाम नहीं हैं, वास्तवमें ईश्वरके धाम हो गये हैं, क्योंकि जो लोग अस्पृश्य माने जाते थे उनमें से किसीके लिए भी इनमें प्रवेश अब वर्जित नहीं रहा है। इसलिए मैं यह आशा करता हूँ और प्रभुसे मेरी यही प्रार्थना है कि त्रावणकोरमें ऐसा कोई

भी पुरष या स्त्री देखनेको न मिले जो केवल इस कारण मन्दिरोंमें न जाये कि उनके द्वार समाज-वहिष्कृत माने जानेवाले लोगोंके लिए खोल दिये गये हैं।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, ३०-१-१९३७

## २७९. पत्र : मीरावहनको

हरिपाद

१७ जनवरी, १९३७

चि० मीरा,

कल भी तुम्हारा पत्र मिला था। यह जानकर खुशी हुई कि तुम्हारा चित्त अब पहलेमे कहीं ज्यादा शान्त है। ईमानदारीके साथ प्रयास करो तो अवश्य ही पूरी शान्ति प्राप्त होगी। व्यक्तिगत सेवाके दावेके बारेमे तुमने जो उल्लेख किया है, उसे मैं समझ नहीं सका। खैर, मिलनेपर जान-समझ लूंगा।

यात्रा सकुशल चल रही है।

सस्नेह,

बापू

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ६३७५)से; सौजन्य : मीरावहन। जी० एन० ९८४१ से भी।

## २८०. पत्र : एस० अम्बुजम्मालकी

१७ जनवरी, १९३७

चि० अम्बुजम,<sup>१</sup>

मैं वहाँ (डी० वी०) एक्सप्रेससे २२ तारीखकी सुबह पहुँच रहा हूँ। कोड-म्बुकम्मे दिन बितानेके बाद गंटूरके लिए शामको गाडी पकड़ूंगा।

यदि यह सम्भव हो तो मैं चाहूँगा कि तुम दिनमें किसी समय कनुको यह बताओ कि वीणा किस तरह बजाई जाती है। यदि सहज ही खरीदी जा सके तथा मँहगी न हो तो मैं क०के लिए एक वीणा खरीदना चाहूँगा। इसमे मेरा सबसे अच्छा भागदर्शन तुम ही कर सकती हो।

१. सम्बोधन व हस्ताक्षर हिन्दीमें हैं।

२९८

सम्पूर्ण गांधी वाङ्मय .

यात्रा ठीक तरहसे आगे बढ़ रही है। मुझे आशा है कि पिताजीका स्वास्थ्य ठीक होगा।

सस्नेह,

बापू

मूल अंग्रेजीसे : अम्बुजम्माल-पेपर्स, सौजन्य नेहरू स्मारक संग्रहालय और पुस्तकालय।

### २८१. पत्र : मनु गांधीको

१७ जनवरी, १९३७

चि० मनुजी,

तेरा पत्र मिला। तूने जो लिखा है, वह मैं समझ गया। तेरी याद अनेक बार आती रहती है। तुझे साथ लानेका बहुत मन था, लेकिन लगा कि ऐसा करना उचित नहीं होगा। नीमूके पत्र आते होंगे। इच्छा तो है कि वहाँ २४ को पहुँच जाऊँ। देखे, क्या होता है। वहाँ ठंड पड़ रही है, यहाँ गजबकी गरमी लगती है।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० १५६३)से, सौजन्य : मनुब्रहन एस० मशरूवाला।

### २८२. पत्र : मुन्नालाल जी० शाहको

१७ जनवरी, १९३७

चि० मुन्नालाल,

तुम्हारा पत्र नहीं आया। तुमने मीराबहनको जीत लिया होगा। यह काम सरल है। फलोके बारेमें कुछ गड़बड़ लगती है। इस पत्रका जवाब तो वही आकर मिलेगा। मेरा इरादा २४ को वहाँ पहुँचनेका है। देखें, क्या होता है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ८३६०)से। सी० डब्ल्यू० ७००५ से भी; सौजन्य : मुन्नालाल जी० शाह।

## २८३. पत्र : कान्तिलाल गांधीको

१७ जनवरी, १९३७

चि० कान्ति,

आधे घटेकी नावकी यात्रा तीन-चार घटेकी हो गई है। इसलिए जो कागज हाथमे आया, उसीपर यह पत्र लिख रहा हूँ। हाथके बने कागजका आग्रह करूँ, तो तुझे लिखनेका इतना अच्छा समय कहाँ मिलेगा ?

सरस्वती मेरे साथ तीन दिन घूमी। रामचन्द्रन्के पिताके यहाँ एक दोपहर बिताई। सरस्वती तथा रामचन्द्रन्के साथ भी बातें कर ली हैं। शान्ति निकेतनके बारेमे पूरी चर्चा की है। रामचन्द्रन् अभी तो सरस्वतीको शान्ति निकेतन भेजनेको तैयार नहीं है, यो कभी तैयार ये भी नहीं। यदि सरस्वती महिला-आश्रममे बनी रहती तो उसको वहाँका क्रम पूरा करनेके बाद भेजनेको तैयार हो जाते। अब तो रामचन्द्रन्की इच्छा है कि सरस्वती जबतक मैट्रिक न कर ले तबतक कहीं न जाये। सरस्वतीने शान्ति निकेतनका मोह छोड़ दिया है, ऐसा उसने मुझसे कहा। मैंने तो दोनोंसे कह दिया कि यदि उनका विचार शान्ति निकेतनका हो तो मैं विरोध नहीं करूँगा।

मेरे यहाँ रहते हुए वा का विचार टीका करनेका था। लेकिन मैंने और रामचन्द्रन्ने सोचा कि जबतक तुम दोनों अलग-अलग हो और पढनेमें लगे हो, तबतक टीका करनेकी जरूरत नहीं है। इसलिए अभी तो रोक दिया है। रामचन्द्रन्के कहनेसे और सरस्वतीके साथ बात करके देखता हूँ कि यद्यपि उसकी बौद्धिक शक्ति कम है, तथापि तेरे सम्बन्धमे उसकी दृढतामे कोई न्यूनता हो, ऐसा नहीं है। ऐसी ही स्थिति रामचन्द्रन्के माता-पिताकी है। सरस्वतीके पिताके साथ भी बातचीत की और देखा कि अब कोई विरोध नहीं है। महादेवसे भी मैंने उनसे बातें करनेको कहा था। उसने बात कर भी ली है और वह तुझे लिखेगा। हाँ, एक बात उसने कही कि तू जरा-सी बातमे नाराज हो जाता है, और जहाँ बुरा माननेका कोई कारण न हो, वहाँ भी बहुत बुरा मानकर अपने स्नेहियोंको दुःख देता है।

मेरी यह शिकायत है कि तू अपने शरीरकी परवाह नहीं करता। मैं तो तुझसे बार-बार कहता हूँ कि अपने स्वास्थ्यकी बलि देकर पढाई मत करना। हो सके उतना अवश्य कर। लेकिन सुख पानेकी पहली शर्त अच्छा स्वास्थ्य है, यह जाने रहना।

मुझे इस प्रकार लिखना कि वह २४ को वर्षा पहुँचे। आशा करता हूँ, उस तारीखतक मैं वर्षा पहुँच जाऊँगा।

वापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० ७३१२) से, सौजन्य : कान्तिलाल गांधी।



## २८४. पत्र : बलवन्तसिंहको

१७ जनवरी, १९३७

चि० बलवन्तसिंह,

मेरी उमेद है अब तुमारा शरीर व्याधिमुक्त हुआ होगा। एक भी फोडा नहीं होना चाहिये।

यहा की गाय हमारी गाये से भी छोटी रहती है। दूध भी बहुत कम देती है। बाकी सब 'हरिजन-सेवक' से।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १८८९) से।

## २८५. पत्र : लक्ष्मीदास आसरको

त्रावणकोर

१८ जनवरी, १९३७

चि० लक्ष्मीदास,

आनन्दी और पुरातनके पत्र उन्हे दे देना। मैं समझता हूँ कि सब ठीक ही होगा। आनन्दीको इस तरह वर्धा भेजना कि वह वहाँ २४ को पहुँचे। मैं एक दिन देरसे पहुँचा तो भी कोई हर्ज नहीं। दुर्गा तो मगनवाडीमे ही है। वेलाबहनके लिए पत्र भी इसके साथ है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० ५०६९)से; सौजन्य आनन्दीबहन पी० बुच।

## २८६. पत्र : मणिलाल और सुशीला गांधीको

१८ जनवरी, १९३७

चि० मणिलाल और सुशीला,

यह पत्र त्रावणकोरकी अनेक खाडियोमे से एकको पार करते हुए रातके ९-३० बजे लिख रहा हूँ। आधे घटेका रास्ता तीन घटेका हो गया है, और अभी न जाने कब पहुँचेंगे। हाथके बने कागज साथमे नहीं लिये थे, इसलिए इसीसे काम चला रहा हूँ। अभी न लिखूँ, तो कौन जाने कब लिख पाऊँ। यात्रामे राजकुमारी, प्रभावती, महादेव, प्यारेलाल और कनैयो साथ हैं। यह तो एक प्रकारकी तीर्थयात्रा ही हो गई है। जितने मन्दिर मैं इस समय देख रहा हूँ, उतने कमी देखे ही नहीं। और जिस भावनासे अब दर्शन करता हूँ, वह पहले नहीं थी। हरिजनोके लिए मन्दिर-प्रवेशका आन्दोलन छेड़नेके बाद त्रावणकोरके सैकड़ो मन्दिर खुल गये हैं, यह कोई साधारण बात नहीं है। यह सब तो तुम दोनों 'हरिजन' और 'हरिजनबन्धु' मे पढोगे। आशा है, २४ को वर्षा पहुँच जाऊँगा।

तुम्हारी गाडी ठीक चल रही होगी। सुशीला, तू ठीक हो गई होगी। गर्भपातका कारण जान लिया होगा। सीता भी मजेमे होगी।

उतरनेका स्थान आ गया, इसलिए अब पत्र लिखना बन्द करना ही पड़ेगा। इसे यही पूरा किये देता हूँ।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ४८५९)से।

## २८७. भाषण : चैतलामें'

१८ जनवरी, १९३७

आजकी शाम आपके बीच आकर मुझे अतीव प्रसन्नताका अनुभव हो रहा है। त्रावणकोरके महाराजा साहबके प्रति आपके इस कृतज्ञता-ज्ञापनमे मैं हृदयसे शामिल हूँ, यह बताना मेरे लिए अब कोई जरूरी नहीं रह गया है। इसमे कोई सन्देह ही नहीं कि यदि महाराजा साहबको अपने पूर्वजोंके धर्मकी रक्षाकी चिन्ता न रहती, यदि महारानी साहिबाने अपना बुद्धिमत्तापूर्ण मार्गदर्शन न दिया होता और यदि सचिवोत्तम सर सी० पी० रामस्वामी अय्यरकी योग्य सहायता न मिली होती, तो

१. यह भाषण इलवा लोगोंके प्रमुख संगठन एस० एन० डी० पी० योगम् द्वारा आयोजित मन्दिर-प्रवेश घोषणा समारोहमें दिया गया था।

आज हमें यह घोषणा-सुनने देखनेको न मिलती। लेकिन जो बात मैं अन्यत्र पहले भी कई बार कह चुका हूँ उसे आपके सामने दोहराना चाहूँगा। मतलब यह कि यदि इसपर हस्ताक्षर करनेवाला हाथ महाराजा साहबका था तो उस हाथको जिसने हस्ताक्षर करनेकी प्रेरणा दी, वह स्वयं ईश्वर था। अपनी बुद्धिमती माताके साहसपूर्ण मार्गदर्शनके बावजूद, अस्पृश्यताको, जिसने त्रावणकोरमे और भी भयंकर रूपसे अपनी जड़े जमा रखी थी, कलमके एक ही झटकेसे समाप्त कर देनेका अभूतपूर्व निर्णय लेते हुए युवा महाराजाका हाथ अवश्य ही कांप जाता। लेकिन जहाँ अकेले मनुष्यके लिए बहुत-से कार्य असम्भव होते हैं, वहाँ ईश्वरके लिए कुछ भी असम्भव नहीं है। अपने अन्दरके दिव्य स्वरके आदेशपर महाराजा साहबने बहादुरीके साथ कलम [उठाई और सचिवोत्तम द्वारा तैयार किये गये घोषणा-पत्रपर अपने हस्ताक्षर कर दिये। तो मैं चाहता हूँ कि आप इस घोषणाको एक ईश्वरीय देन समझें और इसको सफल बनानेके लिए उसी भावनासे कार्य करें जिस भावनासे कि यह घोषणा आपको भेट की गई है।

इस घोषणाका अर्थ मैं तो यह लगाता हूँ कि इससे ऊँच-नीचका युगो-पुराना किन्तु धर्म-विरुद्ध भेद-भाव समाप्त हो जाता है। जो ईश्वर हमारा स्रष्टा है, उसके समक्ष हम सब सर्वथा समान हैं। ईश्वरके इस समतामय न्यायमे मनुष्य ही अहंकार-वश विघ्न डालता है। महाराजा साहबने अस्पृश्यताके कलकको मिटा दिया है और अपने सभी प्रजाजनोके सामने अन्तिम रूपसे घोषित कर दिया है कि मन्दिर-प्रवेशके सम्बन्धमे सबको समान अधिकार है। और जब मन्दिर-प्रवेशके विषयमे सब समान है तो स्वभावतः जीवनके अन्य सभी क्षेत्रोमे भी वे समान ही हैं। जैसाकि मैं पिछले दो-तीन दिनोंसे हर अवसरपर कहता आया हूँ, यह घोषणा हिन्दू-धर्मके सार से सर्वथा सगत है। हिन्दू-धर्मका वह सार बहुत सक्षेपमे, किन्तु बड़े ही आकर्षक ढंगसे, 'ईशोपनिषद्'के प्रथम मन्त्रमे प्रस्तुत किया गया है। मैं आपमें से प्रत्येकसे उक्त उपनिषद् या कम-से-कम उसके प्रथम मन्त्रको पढ़नेका अनुरोध करता हूँ। यहाँ मैं उस मन्त्रका केवल स्वतन्त्र अनुवाद ही दूँगा। उसका अर्थ यह है। ब्रह्माण्डकी प्रत्येक वस्तुमे, यहाँतक कि परमाणुओमे भी, हमारे शास्ता और स्रष्टा की सत्ता व्याप्त है। ऐसा कुछ नहीं है जिसमे ईश्वरका निवास न हो। इस सत्यसे स्वभावतः वह सब फलित होता है जो ऋषिने इस मन्त्रके दूसरे हिस्सेमे कहा है। अर्थात्, सब-कुछ सर्वशक्तिमान् ईश्वरके चरणोपर अर्पित कर दो, या 'गीता'के शब्दोमे कहूँ तो सब-कुछ का त्याग करो। लेकिन त्यागका मतलब आत्मविनाश नहीं हो सकता, न होना ही चाहिए। इसलिए इसके साथ ही वह ऋषि या तत्त्वदर्शी यह भी कहता है कि त्याग या अर्पण करके उपयोग या उपभोग करो। लेकिन उसे लगा कि शायद उसने अब भी पूरी बात इतने स्पष्ट ढंगसे नहीं कही है कि उसे कोई बच्चा भी समझ ले, इसलिए अन्तमे वह कहता है: "किसीकी सम्पदाको लोभकी दृष्टिसे मत देखो।" इसलिए हमारा उपयोग या उपभोग दो शर्तोंसे मर्यादित है। पहली शर्त तो यह है कि हमें किसी भी वस्तुको, यहाँतक कि अपने शरीरको भी, अपना नहीं समझना चाहिए, क्योंकि

हमें हर वस्तुको अपने शास्ता, ईश्वरके चरणोपर अर्पित करना है। दूसरी शर्त यह है कि हमें दूसरोंकी चीजें चुरानी नहीं चाहिए। 'न चुराने' का मतलब केवल यह नहीं है कि हम अपने पड़ोसीकी कोई चीज न चुराये, बल्कि यह है कि हम उसकी ओर लोभकी दृष्टिसे भी न देखे। जो-कुछ हम खाते हैं या पहनते-ओढ़ते हैं, अथवा जहाँ रहते हैं उसका यदि हम सचमुच उपभोग करना चाहते हैं तो हमें अपने मनमें यह बात निश्चित रूपसे बैठा लेनी चाहिए कि इन चीजोंका केवल इतना ही महत्त्व है कि इनके सहारे जीवित रहकर हम अपने स्रष्टाका गुणगान कर सकते हैं। फिर हम ईश्वरकी सृष्टि या सन्तानके रूपमें यह समझने लगेंगे कि हम जो-कुछ खाते-पहनते हैं या जहाँ रहते हैं वह हमारा नहीं, बल्कि ईश्वरका है, और यह सलाह ईश्वरकी सृष्टिके कुछ चुने हुए खास-खास प्राणियोंको ही नहीं, बल्कि सबको दी गई है। विचार करनेपर आप देखेंगे कि इस मन्त्रका सबसे प्रमुख अंश वह है जिसमें कहा गया है कि कण-कणमें भगवान् बसता है। इसलिए त्याग या अर्पणकी सलाह उसकी समस्त सृष्टिको दी गई है। इसलिए ऐसा नहीं समझना चाहिए कि इसमें कुछ थोड़े-से लोगोंको कोई आदेश दिया गया है। दरअसल इसमें एक सार्वत्रिक नियम या सत्य उद्घाटित किया गया है। जरा कल्पना कीजिए कि यदि हम सब पूरी निष्ठासे अपने अस्तित्वके इस महान् नियमके अनुसार जीवन व्यतीत करने लगे तो यह ससार कितना सुखमय हो जाये। फिर न कहीं कोई आपसी ईर्ष्या-द्वेष रह जायेगा और न पारस्परिक कलह। और तब जिनके पास — यदि ऐसा कहना ठीक हो तो कहूँगा — प्रभुकी कृपासे कुछ सम्पत्ति है वे उन लोगोंकी खातिर जिन्हें उसकी जरूरत है, उस सम्पत्तिके न्यासी बन जायेंगे। जो नियम मैंने आपको समझानेकी कोशिश की है, उसके अनुसार अधिक धन-सम्पत्तिवाले लोग उसका उपयोग केवल अपनी सीमित जरूरतें पूरी करनेके लिए ही करेंगे। और चूँकि त्रावणकोरके महाराजाओंमें स्पष्टतः अपने-आपको 'पद्मनाभदास' माननेकी परम्परा चली आ रही है, इसलिए आजका चलन यह है कि महाराजा साहब मन्दिरमें जाकर अपने-आपको प्रभुके चरणोंमें अर्पित कर देते हैं और फिर उसके प्रतिनिधिकी हैसियत से उससे अपने प्रतिदिनके कार्योंके सम्बन्धमें निर्देश प्राप्त करते हैं। यह तो सच ही है कि ये निर्देश कोई इस तरह दिये या लिये नहीं जाते जिस तरह एक व्यक्ति दूसरेको कोई निर्देश देता है और दूसरा उसे स्वीकार करता है। लेकिन जैसा कि मैंने आपसे कहा, जिस प्रकार यह कार्य करनेकी प्रेरणा महाराजाको ईश्वरने दी, उसी प्रकार यदि वे विनम्रतापूर्वक और मनमें शुद्ध प्रार्थनाका भाव लेकर मन्दिरमें जाते हैं तो वहाँसे ईश्वरकी प्रेरणा लेकर लौटते हैं। इसलिए मैं स्वयंको या आपके किसी प्रकारके अन्धविश्वासमें डालना नहीं चाहता। और ऐसा-कुछ कहनेकी तो मैं कल्पना भी नहीं कर सकता कि महाराजासे कोई चूक कभी हो ही नहीं सकती या उनसे निर्णयकी कोई भूल होना असम्भव है। मुझे नहीं मालूम कि उनसे कभी कोई निर्णयकी भूल हुई है तो कैसी भूल हुई है। लेकिन यह मानते हुए कि वे भी साधारण मर्त्य जन हैं और उनसे भी निर्णयकी भूल हो सकती है, इस सत्यको स्वीकार करना चाहिए कि उन्हें उक्त मन्त्रको अपने जीवनमें उतारनेका प्रयत्न करना है।

त्रावणकोरके राजघरानेमें इस परम्पराको माना जाता है कि महाराजा साहब अपने-आपको प्रभुके चरणोंमें अर्पित करे ताकि अपने प्रतिदिनके कार्योंके सम्बन्धमें उनसे कोई भूल न हो। खैर, महाराजा साहबके कार्य-व्यवहारके सम्बन्धमें सचाई चाहे जो भी हो, इस चीजका उपयोग यहाँ मैंने एक दृष्टान्तके तौरपर यह समझानेके लिए किया है कि भारतमें यह नियम हमपर किस प्रकार लागू होता है। चाहे जितने अपूर्ण रूपमें हो, यह नियम हमारे कार्यों और हमारे जीवनमें जाने-अनजाने अभिव्यक्त होना ही चाहिए। आपके मन्दिरमें जानेका मतलब इसके अलावा और इससे कम कुछ नहीं है। यदि आप इस भावनासे मन्दिरमें प्रवेश करेंगे तो प्रतिदिन आपको एक नया जन्म मिलेगा, आपका एक नवसंस्कार होगा। आजतक हिन्दुओंकी जो एक बहुत बड़ी सख्या त्याग और अर्पणके इस अधिकारसे वंचित थी, उसे भी आजसे यह अवसर प्राप्त होगा। इस घोषणाने इस गम्भीर असंगति या दोषको अब दूर कर दिया है।

इस घोषणापर आपका खुशी मनाना बिल्कुल ठीक है। महाराजा साहब और महारानी साहिबाको अपनी ओरसे निष्ठापूर्ण वधाइयाँ देना आपका कर्तव्य था। लेकिन यह तो इस घोषणाके सम्बन्धमें आपको जो-कुछ करना है उसका आरम्भ-मात्र है। अब आपको इस घोषणाके सम्पूर्ण महत्त्वको, पूरे मर्मको समझना चाहिए। जो अवसर आपको मिला है, उसका आपको आध्यात्मिक उपयोग करना है, और मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि यदि आपने इस घोषणाके गम्भीर आध्यात्मिक स्वरूप को हृदयगम कर लिया तो शेष सब उसी प्रकार सहज ढंगसे सम्पन्न हो जायेगा जिस प्रकार रातके बाद दिनका आना निश्चित रहता है। आपकी निराशाका शिशिर बीत चुका है, आशाका वसन्त आपके सामने है, और यदि आप इस वसन्तमें पल्लवित-कुसुमित होना चाहते हैं और इस घोषणाके फलका रसास्वादन करना चाहते हैं तो आप हाथपर-हाथ घरे बैठे नहीं रहे, बल्कि 'ईशोपनिषद्' के प्रथम मन्त्रका जो अर्थ मैंने आपको बताया है उसके अनुसार अपने जीवनको ढाले और साथ ही—यह बात भी उतनी ही महत्त्वपूर्ण है—आशाके इस सन्देशको उन लोगोंके पास ले जाये जो इस घोषणाके मर्मको नहीं जानते। ऐसे लोग शायद हजारों होंगे जो आप-जैसे भाग्यशाली नहीं हैं, उन लोगोंके पास यह सन्देश ले जाना आपका कर्तव्य है। अतीतमें आपने चाहे जो-कुछ किया हो, लेकिन मुझे पूरी आशा है कि अब आप इलवा और पुलया आदि लोगोंके साथ किसी प्रकारका भेद-भाव करनेकी वह घातक भूल नहीं करेंगे, बल्कि इस बातका दृढ़ निश्चय कर लेंगे कि आपका विचार और कार्य अब ऐसा होगा जिससे वे सब-के-सब उस घरातलतक पहुँच सके जहाँ स्वयं आप हैं।

आप मेरी इस बातको सच माने कि हिन्दू-धर्मका सार उस एक मन्त्रमें निहित है जो मैंने आपको अभी बताया है। आप इस बातको भी सच माने कि जो-कुछ उस मन्त्रके अर्थसे असंगत है, वह हिन्दू-धर्मका अंग नहीं है। जिसे लोग हिन्दू-धर्मके नामसे जानते हैं उसमें इस मन्त्रसे असंगत दूसरी कौन-कौन-सी बातें हैं, इसका

कोई महत्त्व नहीं है। मैं तो आपसे इतना ही कहूँगा कि अगर इस मन्त्रमे आपका विश्वास है तो इससे आपकी ऊँची-से-ऊँची आत्मिक और मानसिक आकाशाकी भी तृप्ति हो जानी चाहिए।

पिछली बार त्रावणकोर-कोचीनसे गुजरते हुए मुझे कई इलवा भाइयोंसे मिलनेका सुख प्राप्त हुआ था। उनमें से अनेकके मनमें हिन्दू-धर्म और हिन्दुओंके प्रति बड़ी कटुता थी। उन्हें अपनेको हिन्दूके वजाय नास्तिक कहनेमें गर्वका अनुभव होता था। वे हिन्दू-धर्मग्रन्थोंके रूपमें स्वीकृत पुस्तकोंको जला देनेको तैयार थे। मैं जानता हूँ कि इस घोषणाने उनकी डगमगाती आस्थाको स्थिरता प्रदान की है। जिन लोगोंने उस समय मुझसे बातचीत की थी वे इस बातकी साक्षी देंगे कि तब उनके विश्वोन्मत्तके प्रति मैंने सहानुभूति ही प्रकट की थी। वे मानते थे कि सुधारका रास्ता सवर्णोंने रोक रखा है, इसलिए उनके अन्दर कटुता और नास्तिकता होना स्वाभाविक था। सवर्णोंकी मान्यताओं और आचरणको हिन्दू-धर्मकी सही अभिव्यक्ति मानना उनके लिए लाजिमी था। लेकिन अब वे जानते हैं कि सवर्णोंका हृदय-परिवर्तन हो गया है। उनका हृदय-परिवर्तन हुआ है, तभी तो मैं इतने सारे स्थानोंमें गया हूँ, लेकिन सवर्णों की ओरसे कहीं भी कोई विरोध देखनेको नहीं मिला। इस तीर्थयात्रामे मैं दसियों हजार लोगोंसे मिला हूँ, लेकिन उन्हें मैंने आपसमें कोई भेद-भाव बरतते नहीं देखा। उन जन-समुदायोंमें यदि हजारों भूतपूर्व अस्पृश्य लोग शामिल थे तो हजारों तथाकथित सवर्ण भी शरीक थे। लेकिन क्षण-भरके लिए यह मान भी ले कि सवर्णोंके हृदयमें कोई परिवर्तन नहीं हुआ है, तो भी क्या फर्क पड़ता है। हमारे धर्मको तो इस बातसे कोई सरोकार ही नहीं होना चाहिए कि हमारे प्रति दूसरोंका व्यवहार कैसा है। कारण, धर्मका स्रोत तो हमारे अन्दर बैठा हमारा ईश्वर है, और यदि हम अपने ईश्वरके प्रति सच्चे रहना चाहते हैं तो हम कभी भी उस धर्मका त्याग नहीं करेंगे जो हमें उससे प्राप्त हुआ है। हमारे एक-एक कार्यके मार्गदर्शक, अधीश्वर और शास्ताके रूपमें ईश्वर जब हमारे साथ है, तो हम सारी दुनियाके विरोधके बावजूद अपने धर्म पर अडिग रह सकते हैं। और मैं यह कहनेकी घृष्टता करता हूँ कि अभी मैंने आपको जिस मन्त्रका अर्थ बताया है, वह ससारके किसी भी व्यक्तिकी ऊँची-से-ऊँची आकाशाकी तृप्ति करनेमें समर्थ है। मैं यही कामना करता हूँ कि वह आपकी भी आकाशा तृप्ति करे और ईश्वर आपको उसके अनुसार जीवन बितानेकी शक्ति प्रदान करे।

धन्यवाद।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ़ त्रावणकोर, पृष्ठ १८९-९५।

## २८८. भाषण : सार्वजनिक सभा, वाईकोममें'

१८ जनवरी, १९३७

यह दूसरी बार और सो भी ऐसे शुभ प्रसंगपर आपके बीच आकर मुझे कितनी प्रसन्नता हो रही है, मेरा खयाल है यह मेरे कहनेकी नहीं, आपके कल्पना करने की बात है। अभी कुछ वर्ष पूर्व इस भव्य मन्दिरको जानेवाली सड़को तक को अवर्ण हिन्दुओके लिए खुलवानेके लिए भी कठिन संघर्ष करना पड़ रहा था। पुण्यस्मरण कृष्णस्वामी तथा केलप्पनकी सहायतासे भले आदमी माधवन्ने उस संघर्षकी नींव डाली थी। मेरे लिए—और आपके लिए भी—यह बड़े दुःखका विषय है कि आज हमारी खुशियोमे शामिल होनेके लिए न माधवन् हमारे बीच है और न कृष्णस्वामी।

इन दिनों मैं तीर्थयात्रापर हूँ—त्रावणकोरके अपने इस दौरेको मैंने तीर्थयात्रा ही कहा है। इस तीर्थयात्राके दौरान चन्द दिनोंमे ही मैं जितने मन्दिरोंमे गया हूँ, मुझे याद नहीं आता कि इससे पहले पूरे जीवनमे भी मैं उतने मन्दिरोंमे गया होऊँगा, और अभी घटे-भरमे मुझे यहाँके मन्दिरके चारो ओर खड़ी उन दीवारोंके अन्दर जानेका भी सौभाग्य प्राप्त होगा जो तब मुझे डरावनी-सी लगती थी। यह सब-कुछ इसलिए हो पाया कि महाराजा साहब और महारानी साहिबाने पद्मनाभ स्वामीकी प्रेरणासे इस पवित्र कार्यको सम्पन्न करनेका सकल्प कर लिया। लेकिन यदि त्रावणकोरके सवर्ण और अवर्ण इस घोषणाकी अपेक्षाओको पूरा करनेके लिए यथेष्ट उत्साह नहीं दिखाये तो घोषणा व्यर्थ भी साबित हो सकती है। सवर्ण और अवर्ण आजकी तरह मन्दिरोंमे जाते रहे, इतना ही काफी नहीं है। अभीतक तो लोग मन्दिरोंमे अपन अन्तरके विश्वाससे प्रेरित होकर जानेके बजाय अधिकांशत एक औपचारिकताके निर्वाहके खयालसे ही जाते रहे हैं। उन्होंने अपने मनमे कभी इस बात पर विचार नहीं किया था कि उन्हें मन्दिरोंमे जानेकी आवश्यकता क्यों है। मोटे तौरपर पूरे भारतमे मन्दिरोंसे पुरुषोंकी अपेक्षा स्त्रियोंका सम्बन्ध अधिक रहा है। वे वहाँ मन्दिरोंके देवताओंसे कोई-न-कोई कृपा, वरदान प्राप्त करनेकी कामना लेकर जाती हैं। लेकिन अब अगर आपने इस घोषणाको और इसके असली मर्मको ठीक-ठीक समझ लिया है तो मैं आपके मात्र एक औपचारिकताके निर्वाहके खयालसे मन्दिरोंमे जानेसे सन्तुष्ट नहीं होनेवाला हूँ, बल्कि मैं आपसे इससे बहुत अधिककी अपेक्षा रखता हूँ। मेरे विचारसे तो इस घोषणाके द्वारा त्रावणकोरके प्रत्येक हिन्दूको—चाहे वह सवर्ण हो या अवर्ण—आत्मशुद्धिके लिए आमन्त्रित किया गया है।

१. यह सभा सप्ताग्रह 'आश्रमके प्रांगणमे हुई थी। महादेव देसाईके अनुसार सामान्य २५ हजारसे अधिक लोग उपस्थित थे।

जिस प्रकारसे और जिस ईश्वरकी पूजा सवर्ण भुज्य करते हैं उसी प्रकारसे और उसी ईश्वरकी पूजा करनेका अपने सहधर्मियोंका अधिकार आजसे हजार—या शायद हजारों—वर्ष पूर्व सवर्णोंने ही छीन लिया था। और इस वर्वरतापूर्ण अन्यायको—चाहे जिस उद्देश्यसे भी हो—उचित ठहरानेके लिए मानव-समाजके एक सम्पूर्ण वर्गको उन्होंने अस्पृश्य करार दे दिया। खैर, अब तो कलमके एक ही शटकेमें यह पापमय भेद-भाव मिटा दिया गया है। सो आप किसी हदतक अवर्ण हिन्दुओंके प्रति किये गये अन्यायोंका भार्जन कर सके, इसके लिए आपको कुछ ऐसा काम करना है जिससे उन्हें लगे कि आप उनसे ऊँचे, उनसे बड़े नहीं हैं और आप जो इतने वर्षोंसे उनकी तुलनामें अपनी उच्चताका दावा करते आये हैं वह गलत था। इसलिए मैं सभी सवर्णोंसे मुक्तिके इस भव्य सन्देशको अवर्णोंके प्रत्येक घरतक पहुँचानेकी अपेक्षा करूँगा। यह काम आसानीसे हो सकता है और आप इसे बिना-किसी विशेष प्रयासके कर सकते हैं। केवल एक शर्त अनिवार्य है। आपको अपने हृदयकी गहराईसे यह मानना चाहिए कि यह घोषणा आवश्यक थी, और प्रत्येक हिन्दूको—चाहे वह सवर्ण हो या अवर्ण, स्त्री हो या पुरुष—अपना व्यक्तिगत कर्तव्य मानकर कोशिश करके कुछ अवर्णोंसे मिलना चाहिए, उन्हें इस घोषणाका सन्देश सुनाना-समझाना चाहिए और उनको मन्दिरोंमें ले जाना चाहिए। और चूँकि व्यक्ति या राष्ट्रके आध्यात्मिक पुनरुत्थानमें जीवनके आर्थिक, धार्मिक, सामाजिक आदि सभी क्षेत्रोंका उत्थान अनिवार्यतः शामिल है, इसलिए इन क्षेत्रोंमें भी अब उत्थान होना निश्चित है। लेकिन अगर आप इस भ्रममें पड़े हो कि इस घोषणासे ही यह सब हो जानेवाला है, तो यह आपकी भारी गलती है।

मैं समझता हूँ कि जहाँतक अस्पृश्यताका सम्बन्ध है, यह घोषणा जारी करके महाराजा साहब और महारानी साहिबाने तो अपना कर्तव्य पूरा कर दिया है। यह एक जानी-मानी बात है कि इन वर्गोंके लोगोंकी शिक्षा-दीक्षामें राज्यकी ओरसे आर्थिक सहायता प्रदान की जायेगी। लेकिन जिस पुनरुत्थानकी तसवीर मेरे मनमें उभरी है, वह इस सबसे कभी साकार होनेवाला नहीं है। उसके लिए जरूरी यह है कि सवर्ण हिन्दू, वर्गंतः, हृदयसे और खुशी-खुशी सहयोग करे। इसलिए जब मैंने सुना—पता नहीं, इसमें कितनी सचाई है—कि कुछ स्त्रियाँ, बल्कि पुरुष भी इस घोषणाके बाद उन मन्दिरोंमें जानेमें हिचक रहे थे जिनमें वे पहले नियमित रूपसे जाते थे, तो मुझे कितना दुःख हुआ, यह आप समझ सकते हैं। अगर यहाँ भी ऐसे द्विधाग्रस्त लोग हों तो उनके मनकी द्विधाको दूर करनेके लिए मैं आपके सामने एक ऐतिहासिक तथ्य रखना चाहता हूँ। यह बात तब की है जब मैं वाइकोम-सत्याग्रहके सिलसिलेमें यहाँ आया था। आपमें से कुछ लोगोंको शायद याद होगा कि तब ऐसे कई शास्त्रियोंसे मैंने गम्भीर चर्चा की थी जो इन मन्दिरोंकी चारदीवारीके अन्दर ही रहते थे और जिनका—जहाँतक मुझे याद है—इन मन्दिरोंसे किसी-न-किसी प्रकारका सम्बन्ध भी था। आज मुझे उस चर्चाका जितना स्मरण है, उसके अनुसार मैं आपको उसका बिल्कुल ठीक-ठीक विवरण देनेकी कोशिश कर रहा हूँ। उनका



कहना था कि मन्दिरों तक जानेवाली सड़कोपर भी अवर्ण हिन्दुओंका चलना निषिद्ध है, यद्यपि गैर-हिन्दुओंपर यह निषेध नहीं है। अपनी इस मान्यताके समर्थनमें उन्होंने 'शंकर स्मृति' नामका एक ग्रन्थ प्रस्तुत किया। मैंने तो इस 'स्मृति'का नाम पहले कभी सुना ही नहीं था—पहले-पहल तभी सुना जब वाइकोममें उन लोगोंने मेरे सामने उसका उद्धरण दिया। आपको यह जानकर आश्चर्य होगा कि जब मैंने उसका अनुवाद करवाया तो पाया कि उसमें कहीं भी ऐसा कुछ नहीं है जिसके आधारपर अवर्णोंका इन सड़को पर चलना निषिद्ध ठहराया जा सके। लेकिन मैं यह स्वीकार करता हूँ कि उनकी बातका समर्थन 'शंकर स्मृति' करती है, इतना विश्वास करना ही उनके लिए काफी था। वहरहाल, उन्ही दिनों जब मैं तत्कालीन पुलिस आयुक्तके जरिये वही महारानी साहिबाके साथ इस विषयपर वार्ता चला रहा था, मैंने इन शास्त्रियोंमें एक प्रश्न पूछा. मान लीजिए वार्ताके परिणामस्वरूप महारानी साहिबा इन सड़कोको अवर्ण हिन्दुओंके लिए खोल देनेका आदेश जारी कर देती हैं, तब आप लोगोंका रवैया क्या होगा? इसपर बिना किसी झिझकके वे बोल उठे, "यह तो एक बिल्कुल अलग बात होगी। किसी हिन्दू राजा या रानीको ऐसा आदेश जारी करनेका पूरा अधिकार है, क्योंकि उनके आदेश तो स्मृति-वचनके समान ही अनुल्लंघनीय होते हैं।" उनका कहना था कि यह बात हिन्दू-धर्ममें निहित है, क्योंकि हिन्दू राजा हिन्दू-धर्मके संरक्षक हैं और उन्हें ऐसे आदेश जारी करनेका पूरा अधिकार है जो श्रुतियोंके विरुद्ध न हो। इसपर मैंने पूछा कि क्या यही बात मन्दिरोंके द्वार अवर्णोंके लिए खोले जानेपर भी लागू होती है। उन्होंने कहा, "बेशक" और मैं आपको बता दूँ कि यह जवाब केवल इन्ही शास्त्रियोंने नहीं दिया। मैंने कोचीन और तमिल-नाडुके शास्त्रियोंसे भी यही सवाल पूछा और उनका जवाब भी यही था। सच तो यह है कि 'स्मृतियों' के ऐतिहासिक विकासका, बल्कि अठारह पुराणोंके विकासका भी यही रहस्य है। उन सबका सृजन सम्बन्धित युगोंकी माँगपर हुआ। उनमें बराबर शाश्वत सत्योंको ही प्रकट नहीं किया गया है। शाश्वत सत्यका प्रतिपादन तो, जैसा कि मैं इन दिनों कहता रहा हूँ, 'ईगोपनिषद्'के एक मन्त्रमें हुआ है। मैं कहूँगा—और मुझे ऐसी कोई आशंका नहीं है कि मेरे इस कथनका कोई भी युक्तिपूर्वक खण्डन कर सकता है—कि इस मन्त्रमें विश्वास रखनेवाला प्रत्येक व्यक्ति पूर्ण रूपसे, सच्चे अर्थोंमें हिन्दू है, और अगर वह इस मन्त्रकी शिक्षापर चलता है तो उसे इस जीवनमें भी और इस जीवनके बाद भी मुक्तिकी प्राप्ति होगी। सच्चे आनन्दका जो मार्ग 'ईगोपनिषद्'के इस प्रथम मन्त्रमें निर्देशित किया गया है, मेरी जानकारीमें, उससे श्रेष्ठ मार्ग अन्य कोई नहीं है। और अगर कोई हिन्दू राजा इस मन्त्रके गूढ़ार्थों और इसकी शिक्षाके अनुरूप कोई घोषणा जारी करता है—जैसा कि त्रावणकोरके महाराजा साहबने किया है—तो वह ऐसे ही अधिकृत, धर्मसम्मत वचनकी कोटिमें मानी जायेगी। जिन लोगोंको 'ईगोपनिषद्'का ज्ञान है उनसे मैं कहता हूँ कि अगर वे चाहें तो बतायें कि क्या यह घोषणा किसी भी तरहसे इस मन्त्रसे असंगत है। यदि वे प्रार्थनापूर्ण भावसे अपने मनको टटोलकर देखें, तो वे पायेंगे कि इस

मन्त्रकी अपेक्षाओंको पूरा करनेके लिए जो-कुछ बहुत पहले किया जाना चाहिए था, वही इस घोषणाके द्वारा अब किया गया है। इसलिए मैं अपने पूर्ण गम्भीरताके साथ सभी द्विधाग्रस्त स्त्री-पुरुषोंसे यह कहना चाहता हूँ कि उनके मनमें जो भी द्विधा हो उसे वे त्याग दे और इस घोषणाका हृदयसे स्वागत करे, इसकी अपेक्षाओंको प्रसन्तापूर्वक पूरा करे। इस विषयकी चर्चा अब और नहीं करूँगा, क्योंकि अब मैं एक दूसरा विषय आपके सामने लाना चाहता हूँ। इस विषयके सम्बन्धमें मैं अन्तमें इतना ही कहूँगा कि मुझे आशा है, आप इस घोषणाका वेमनसे नहीं बल्कि पूरे मनसे समर्थन करेंगे और आप इसको शब्दों और आन्तरिक भावना दोनों दृष्टियोंसे कार्यान्वित करेंगे।

अब मैं कल्पनाके पखपर आप सबको कोचीन ले चलना चाहता हूँ। आज मैं कोचीनकी सीमाके यथासम्भव अधिक-से-अधिक निकट खड़ा हूँ, और मुझे मालूम हुआ है कि नदीके पार एक मीलसे भी कम की दूरीपर कोचीन राज्य स्थित है। मेरा खयाल है, पिछली बार जब मैं वाइकोम आया था, कोचीनके रास्तेसे ही आया था। लेकिन इस बार चूँकि मैं कोचीन नहीं जा रहा हूँ, इसलिए मैं समझता हूँ कि यहाँ अगर मैं कोचीनके बारेमें भी, जिसका त्रावणकोरसे इतना घनिष्ठ सम्बन्ध है, दो शब्द कहूँ तो कोई हर्ज नहीं है। दोनों राज्योंकी परिस्थितियाँ एक-जैसी हैं, दोनोंके रीति-रिवाज समान हैं। सुना है, कोचीनके महाराजाको वाइकोम मन्दिरके सम्बन्धमें कुछ अधिकार और विशेष सुविधाएँ भी प्राप्त हैं। अपने मनकी यह बात मुझे आपको बता ही देनी चाहिए कि कोचीनके महाराजा साहब त्रावणकोर नरेशके चरण-चिह्नोका अनुसरण करे, इसके लिए मैं बहुत व्यग्र हूँ। मैं महाविभवको किसी अटपटी स्थितिमें नहीं डालना चाहता। मैं तो खुद ही बूढ़ा आदमी हूँ—अब किसी भी दिन मेरे लिए यमराजका बुलावा आ सकता है। कोचीनके महाराजा साहब मुझसे छ साल बड़े हैं। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि जहाँ मुझे इस घोषणासे और त्रावणकोरमें चल रहे समागोहोसे असीम प्रसन्नता हो रही है, वहाँ प्रत्येक सवर्ण हिन्दूके सिर आज जो दायित्व आ पड़ा है उसका स्मरण करके मेरा मन परेशान हो उठता है। मैंने 'सवर्ण हिन्दू' कहा, इसका मतलब यह नहीं कि आजतक उत्पीडित रहनेवाले अवर्ण हिन्दुओंके सिर कुछ कम दायित्व आया है। बात सिर्फ इतनी है कि अभी मैं जो-कुछ किये जानेकी अपेक्षा करता हूँ, वह सब सवर्ण हिन्दुओंको करना है और केवल वही कर सकते हैं। मैं चाहता हूँ कि आप कोचीनके महाराजा साहबके प्रति सम्मानपूर्ण और प्रार्थनामय रुख बनाये रखें। लेकिन, उनकी उन्न और पदके प्रति यथेष्ट सम्मानका भाव रखते हुए यदि हम उन्हें अपनी इच्छासे अवगत नहीं कराते तो हम सत्यके साथ दगा करेंगे, उस धर्मके साथ छल करेंगे जिसके अनुयायी हम भी हैं और महाराजा साहब भी। मेरा दावा है कि मैंने हिन्दू-धर्मकी मुख्य प्रवृत्तियोंको समझ लिया है और पिछले ५० वर्षोंसे, मुझ-जैसे अपूर्ण प्राणीके लिए जहाँतक सम्भव है वहाँतक, मैं उनके अनुरूप आचरण कर रहा हूँ। जब मैंने प्रत्येक मंचसे बार-बार यह कहा है कि अस्पृश्यता हिन्दू-धर्मका कलक है तो मैंने एक-एक

शब्दको तोलकर वैसा कहा है, और अस्पृश्यताके प्रति मेरे विरोधका आधार हिन्दू-शास्त्र ही है, और कुछ नहीं। इसलिए मैं कोचीनके महाराजा साहबसे यह निवेदन करनेकी घृष्टता करता हूँ कि अपनी माताके मार्गदर्शनमें त्रावणकोरके महाराजा साहबने जो-कुछ किया है, वह मात्र-एक युवा नरेशके कुछ नया कर दिखानेके उत्साह का परिणाम नहीं है। मैं वास्तवमें ऐसा मानता हूँ कि जब त्रावणकोरके विषयमें शेष सब-कुछ भुला दिया जायेगा तब भी भावी पीढ़ियाँ महाराजा साहबके इस एक कार्यका स्मरण कृतज्ञतापूर्वक करेगी। मैं मानता हूँ कि इस घोषणाका आरम्भ और अंत त्रावणकोरकी सीमाओंमें बन्द नहीं रहना चाहिए।

अब मैं आपको एक छोटी-सी राजकी बात बताऊँ। मैं चाहता हूँ कि आप कल्पनाके पक्षपर कोचीन चले चले। इसका मतलब यह है कि आपके आचरणका सुप्रभाव कोचीनके महाराजा साहबपर पड़े। प्रश्न यह है कि यह काम किया कैसे जाये। उत्तर यह है कि आप अपनी प्रार्थनापूर्ण और धर्ममय वृत्तिसे, जिसकी अभिव्यक्ति आपके व्यक्तिगत आचरणमें होनी चाहिए, महाविभव महाराजा साहबको प्रभावित कर सकते हैं। मैं आपसे कोचीन-नरेशके पास प्रार्थना-पत्र भेजनेको नहीं कहता। खुद कोचीनके लोग चाहे तो प्रार्थना-पत्र भेजे, लेकिन आप त्रावणकोरके निवासी इससे कुछ बड़ा काम कर सकते हैं। बुद्धिके घरातलपर समझाने-बुझानेसे बृद्ध लोग अपना आग्रह कमी नहीं छोड़ते। आपको बता दूँ कि बहुत-से नौजवान मुझे अपने विचारोंसे सहमत करनेके लिए मेरे पीछे पड़े हुए हैं, और वे पाते हैं कि ऐसा करना उनके लिए आसान नहीं है। लेकिन बृद्ध लोगोंके हृदय बढती हुई उम्रके साथ अधिकाधिक सवेदनशील होते जाते हैं और इसलिए जब भी युवक या युवतियाँ मुझसे कुछ करवाना चाहती हैं तो उन्हें बुद्धिके रास्ते नहीं, बल्कि हृदयके रास्ते मुझतक पहुँचना पडता है। यही बात कोचीनके महाराजा साहबपर भी लागू होनी चाहिए। यदि आप किसी तरह महाराजा साहबके हृदयको छू सकते हैं, उन्हें प्रभावित कर सकते हैं तो अखबारी प्रचारके द्वारा नहीं, बल्कि इस घोषणासे प्राप्त स्वतन्त्रताके नये आयामोंके अनुसार अधिक अच्छे हिन्दू बनकर, यह दिखाकर कि अवर्णोंको फिरसे मन्दिरोंमें प्रवेशका अधिकार दे दिये जानेसे आप सवर्णोंकी धार्मिक भावनामें रच-मात्र भी कमी नहीं आई है और न मन्दिरोंकी पवित्रता ही किसी तरह कम हुई है।

मैंने अक्सर यह कहा है—और ऐसा मानता तो आया ही हूँ—कि हम अपने अस्पृश्य भाइयोंकी जो अपराधपूर्ण उपेक्षा करते आ रहे हैं, उसके कारण मन्दिरोंकी पवित्रता नष्ट होती जा रही है। इस घोषणाने आप पर जो दायित्व डाला है, उसे आप यदि समझ ले तो मेरी तरह सहज ही आप भी यह मानने लगेंगे कि आपके जीवनमें मन्दिरोंका जो महत्व है, उसकी ओरसे आप उदासीन नहीं रह सकते, चाहे आप मन्दिरोंमें जाये या न जाये। आपमें जो अच्छेसे-अच्छे लोग हैं, वे यदि मन्दिरोंमें जाना जारी रखेंगे और मन्दिरोंके पुनर्द्धार तथा अवर्णोंके जीवनको पवित्र बनानेकी ओर ध्यान देंगे तो कोई भी महाराजा उस स्थितिसे प्रभावित हुए बिना नहीं रह सकता। मैं आपको बता दूँ कि अगर आपने

इस घोषणाके मर्मको सचमुच समझ लिया है तो त्रावणकोरमे हिन्दुओंके जीवनमे एक ऐसी मृक क्रान्ति आयेगी जिसका वेग रोकना कठिन होगा और जो अपने प्रवाहमे न केवल कोचीन राज्यको, बल्कि हिन्दुस्तानके कोने-कोनेको समेट लेगी।

ईश्वरसे मेरी यही प्रार्थना है कि जिस प्रकार उसकी कृपासे माधवन् तथा स्वर्गीय कृष्णस्वामी और केलप्पन-जैसे कार्यकर्त्ताओंने यहाँ त्रावणकोरमे मन्दिर-प्रवेश आन्दोलनकी नींव डाली, उसी प्रकार अब उसकी अनुकम्पासे वाइकोम हिन्दू-धर्मके शुद्धिकरणकी भी नींव डाले और इस तरह कोचीनके महाराजा साहबको इस बातके लिए प्रेरित करे कि वे अपने राज्यके सभी मन्दिरोंके द्वार हरिजनोंके लिए खोलकर, त्रावणकोरके महाराजा साहबके समान ही, हिन्दू-धर्मकी महान् सेवा करनेका श्रेय प्राप्त करे।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, ६-२-१९३७

## २८९. भेंट : वाइकोम मन्दिरके एक न्यासीको<sup>१</sup>

[ १८ जनवरी, १९३७ ]<sup>२</sup>

मैं मन्दिर नहीं जाता रहा हूँ, लेकिन अब जब कि अचानक मुझे मन्दिरमे जानेकी छूट मिल गई है, मुझे इसके प्रति एक खास खिचाव महसूस हो रहा है। मन्दिरके प्रागणमे अश्वत्थ वृक्षके नीचे हुई प्रार्थना-सभामे जो दिव्य शान्ति छाई थी वह मुझे लोगोको मन्दिरोंकी ओर आकर्षित करनेके नये उपाय ढूँढनेको प्रेरित कर रही है। मेरा मन्दिरमें जाना कोई बेमतलब नहीं है। जीवनकी इस उपयुक्त घड़ीमे मुझे जो यह सुयोग मिला है, इसे मैं एक पावन वस्तु मानता हूँ।

प्रश्न : क्या आप पूजाकी विधिके बारेमें कुछ कहना चाहेंगे ?

उत्तर . मैं उसकी आलोचना तो नहीं करूँगा। यह नई चीज मेरे लिए ऐसी नवीनता लेकर आई है जिसने मुझे विनयसे भर दिया है। इसकी ओर मैं आलोचककी दृष्टिसे देखनेको तैयार नहीं हूँ। एक बात जरूर मैंने लक्ष्य की है—वह यह कि पुजारियोंमे वह समझदारी और भक्तिभाव नहीं है जो अपेक्षित है।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ ६६-६७।

१. जिस न्यासीसे गांधीजीकी बातचीत हुई थी, उसने पहले हरिजनोंके लिए मन्दिरोंके द्वार खोले जानेका विरोध किया था। अब वह, जो-कुछ हुआ था, उसपर अपना सन्तोष व्यक्त करने आया था।

२. इस तारीखको गांधीजी वाइकोममें थे।

## २९०. भाषण : रघुमानूरमें

१९ जनवरी, १९३७

संस्कृतमें, चुने हुए सुन्दर शब्दोंमें लिखे, आपके मानपत्र और सिनकोनाकी छालके इस कपड़ेके उपहारके लिए मैं हृदयमें आपका आभारी हूँ। मैं यह तो नहीं कह सकता कि मैं इस कपड़ेको धारण करने जा रहा हूँ। एक बात तो यही है कि इतना महंगा कपड़ा मैं धारण नहीं कर सकता। लेकिन ग्रामोद्योगके नमूनोंका जो संग्रहालय हमने मगनवाडीमें स्थापित किया है, उसकी शोभा यह जरूर बढ़ायेगा।

जिस समय लोग मुझे धुमाकर यह मन्दिर दिखला रहे थे, उस समय जब मैं इसके केन्द्रीय हिस्सेमें पहुँचा तो उन्होंने मेरा ध्यान एक पुल्या लडकेकी ओर दिलाया। वह लडका निम्संकोच मेरे साथ जीनेपर चढ़ गया। कुछ ही महीने पहले मैं यह सोच भी नहीं सकता था कि मेरे जीवन-कालमें यह बात सम्भव है। लेकिन जो बात मनुष्यके लिए प्रायः अमम्भव होती है, उसीको ईश्वर सहज ही सम्भव बना देता है। जैसा कि मैंने पिछली रात कहा था और अन्य अनेक समाजोंमें कहा है, इस घोषणामें मुझे महाराजा माहवके माध्यमसे ईश्वरकी प्रेरणा काम करती दिखती है। मनुष्यके रूपमें वे चाहे जितने उच्च पदपर आसीन हों, आज मैं श्रावणकोरमें चारों ओर जो चमत्कार देख रहा हूँ वह चमत्कार वे नहीं कर सकते थे। अगर वे अपनी प्रजाकी भावनाओंका खयाल न रखनेवाले सर्वथा निरकुश शासक होते, तो वे ऐसी घोषणा तो जारी कर सकते थे, लेकिन लोगोंके हृदयपर उसका प्रभाव उससे कोई अधिक नहीं होता जितना कि अगर यह घोषणा मैं आपके पास भेज देता तो होता। उस हालतमें उनकी घोषणा दसियों हजार सबर्णोंको तथाकथित अवर्णोंके साथ निम्संकोच मिलने-जुलने और उनके साथ श्रद्धामय भावनासे मन्दिरोंमें जानेको प्रेरित नहीं कर पाती। यह हृदय-परिवर्तन — और इसे मैं हृदय-परिवर्तनके अलावा और कोई नाम नहीं दे सकता — केवल ईश्वरकी कृपासे ही हुआ है। अभी कुछ ही वर्ष पहले तो मैं यहाँ आया था। तब मैंने हजारों लोगोंके कठोरतासे भरे चेहरे देखे थे और लाख कोशिश करनेपर भी मैं उनको अस्पृश्यताके गढ़में से टस-से-मस नहीं कर पाया था। तब वह गढ़ कठोरतम लोहेसे भी अधिक कठोर जान पड़ता था। और अगर ईश्वरमें मेरी जीवन्त श्रद्धा न होती तो मैं तो कभी भी आपके हृदयको छू सकनेकी आशा खो बैठता। लेकिन स्पष्ट है कि अभी भी आपके हृदयको छू सकनेकी आशा खो बैठता। लेकिन स्पष्ट है कि अभी चमत्कारोंका युग समाप्त नहीं हुआ है। आज मैं उन्हीं कठोर हृदयोंको पिघलकर मोम बना देखता हूँ। पिछली रात मैं एक नम्बूदिरी शास्त्रीसे मिला। वाइकोम-मन्दिरसे उनका निकटका सम्बन्ध है। उनसे बातचीत करते हुए मैंने लक्ष्य किया कि ये तो वही सज्जन हैं जिनसे वाइकोमके मन्दिर-प्रवेश सत्याग्रहके समय मेरा

वाद-विवाद हुआ था। मैंने उनसे पूछ भी लिया कि हमारे बीच उस ममय जो बात-चीत हुई थी वह आपको याद है न। मेरा मतलब उसी बातचीतसे है जिसका विवरण मैंने कल शामके अपने भाषणमें दिया है। खैर, तो इन चन्द वर्षोंमें ही उनका हृदय त्रावणकोरके इस [ घोषणा-रूपी ] सूर्यके सामने वर्षके समान पिघल गया, और पिछली रात हम-दोनों दो अलग-अलग दृष्टिकोणोंका पक्ष-पोषण करनेके वजाय एक ही साथ इस घोषणापर सरकारको बधाइयाँ दे रहे थे।

लेकिन बधाइयाँ देना ही काफी नहीं है। अगर आप महाराजा साहब और महारानी साहिबा दोनोंको बधाई न देते तो यह बहुत दुरी बात होती। ऐसे महान अवसरपर आप हजारोंकी सख्यामें एकत्र होकर बिना किसी भेद-भावके मन्दिरमें प्रवेश करें, यह भी काफी नहीं है। उल्लासका यह प्रदर्शन, सवणों और अवणोंके हृदयोंका यह सगम क्षणिक उत्साहका विषय नहीं होना चाहिए। इस सिलमिलेको दुगुनी शक्तिके साथ कायम रखना चाहिए, ताकि त्रावणकोरको ऐसा राज्य बतानेका दुर्भाग्य किसीको प्राप्त न हो जिसमें ऐसे लोग रहते हैं जिनको छूना, देखना या पास फटकने देना पाप समझा जाता है। पुलयो और परयोपर लिखा गया साहित्य अतीतकी वस्तु बन जाना चाहिए; अगर उसका कोई स्मरण करे भी तो अतीतके अवशेषोंके ही रूपमें करे। और आप सच मानिए, अगर जीवनके प्रत्येक क्षेत्रमें यह परिवर्तन सम्पादित नहीं किया गया, तो अपने उद्देश्यकी दृष्टिसे यह घोषणा विफल मानी जायेगी। महाराजा साहब और महारानी साहिबाने तो अपना कर्तव्य पूरा कर दिया है। अब यह तो त्रावणकोरके आप सवर्ण स्त्री-पुरुषोंका काम है कि आजतक हम जिन्हे समाज-बहिष्कृत कर सताते आये हैं, उनके पास जाकर उनके साथ भाईचारा कायम करें और उन्हें अपने परिवारके सदस्योंकी तरह अपनायें। आप इस घोषणाको स्वीकार कर रहे हैं तो वह सच्ची, हार्दिक और पूरी ईमानदारीसे दी गई स्वीकृति होनी चाहिए—ऐसा नहीं कि आप मनमें कुछ और भाव रखें और ऊपरसे अपनी स्वीकृति दे दें। इस घोषणाको कोई व्यर्थका कागजका टुकड़ा सिद्ध नहीं होने देना है। यह घोषणा इसलिए जारी भी नहीं की गई है कि इसकी कोई ऐसी गति हो। महाराजा साहब और महारानी साहिबा तथा दीवान साहबसे मैंने बातचीत की है। दोनों ओरसे कोई दुराव नहीं था। मैंने भी अपनी बात दिल खोलकर कही और उन्होंने भी। इस बातचीतमें मैंने पाया कि वे चाहते हैं, इस घोषणाको पूर्ण रूपसे कार्यान्वित किया जाये। इसलिए इसे आप हिन्दू-धर्मको शुद्ध बनानेके लिए किया गया सच्चा भगीरथ प्रयत्न मानें। शुद्धिकरणकी यह प्रक्रिया किसी एक व्यक्तिका काम नहीं है। यह तो यहाँ उपस्थित आप लोगोंमें से प्रत्येकका काम है। ईश्वर आपको इस घोषणाके पीछे छिपे उद्देश्यको पूरा करनेकी शक्ति दे।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ २०५-७।

## २९१. भाषण : कुमारनेल्लूरमें<sup>१</sup>

१९ जनवरी, १९३७

आज सुबह इस मन्दिरमें आकर और यहाँ जो-कुछ देखनेको मिला है उसे देखकर मुझे एक विशेष प्रकारके आनन्दकी अनुभूति हो रही है। यह मनुष्यको सहज ही आध्यात्मिक ऊँचाईपर ले जानेवाला प्रसंग है और इसकी उम्मीद मैं पहलेसे ही कर रहा था। लोगोंने मुझे बताया था कि यह सबसे प्राचीन और महत्वपूर्ण निजी मन्दिरोंमें से है, यह सम्पूर्ण रूपसे नम्बूदिरियोंकी सम्पत्ति है, और लोगोका खयाल था कि जब इस मन्दिरके द्वार हरिजनोके लिए खोल दिये जायेंगे, तब हरिजनोके मन्दिर-प्रवेशके सम्बन्धमें करनेको कुछ रह ही नहीं जायेगा। लेकिन यहाँ आकर मैंने जो-कुछ देखा उससे जितनी खुशी अन्यथा होनी चाहिए थी, उससे बहुत अधिक खुशी हुई। यहाँ मेरे पीछे मन्दिरके न्यासी महोदय बैठे हुए हैं। ये मुझे बड़े स्नेहसे मन्दिर दिखाने ले गये। यह सौजन्य भी अप्रत्याशित नहीं था, क्योंकि इस पूरे दौरेमें इस प्रकारके व्यक्तिगत स्नेहके अनुभवका विरल सौभाग्य मुझे बराबर मिलता रहा है। लेकिन जिस बातको देखकर मेरा हृदय हर्षसे पुलकित हो उठा वह यह थी कि मुझसे भी पहले इन्होंने अवर्णोंको मन्दिरमें प्रवेश करनेको आमन्त्रित किया। और इनके इस कार्यमें कोई कृत्रिमता नहीं थी, बल्कि वह विलकुल स्वाभाविक था। मेरी तीर्थयात्राके इन सात दिनोंमें ऐसा कहीं देखनेको नहीं मिला। वेशक, जहाँ ऐसा नहीं किया जाता, वहाँ भी मुझे इसकी कमी झलती नहीं, क्योंकि अवर्ण लोग, या जिस नामसे उन्हें मैं प्यारसे सम्बोधित करता हूँ उसका प्रयोग करूँ तो कहूँगा कि हरिजन लोग, सब जगह बेरोकटोक दूसरोके साथ घुलते-मिलते दिखाई देते हैं, और उन्हें मन्दिरोंमें प्रवेशको प्रेरित करनेके लिए इससे अधिककी जरूरत भी नहीं है। लेकिन यहाँ यह देखकर मैं बड़ा प्रभावित हुआ कि हमारे मित्र ये न्यासी महोदय तो तभी सन्तुष्ट हो पाये जब इन्होंने सकोच करते अवर्णोंको आगे लाकर विलकुल मेरी आँखोंके सामने खड़ा कर दिया। उस समय मुझे लगा कि इस घोषणाको कार्यान्वित करनेका सचमुच यही उचित तरीका है। घोषणामें यह नहीं कहा गया है कि अवतक अहंकारमें चूर रहनेवाले नम्बूदिरियोंको अवर्णोंको बाँह पकडकर आगे लाना चाहिए और मन्दिरोंमें उन्हें प्रमुख स्थान देना चाहिए। मैं यह स्वीकार करता हूँ कि घोषणाकी भावना उस सबकी अपेक्षा रखती है जो इन भाईने आज सुबह किया है। लेकिन कोई भी राजा अपनी प्रजाके हृदयपर

१. यहाँ नम्बूदिरियोंके एक लगभग दो हजार वर्ष पुराने निजी मन्दिरके द्वार हरिजनोंके लिए खोले जा रहे थे। उस अवसरपर गांधीजीको विशेष रूपसे आमन्त्रित किया गया था।



तो जवरदस्ती कोई आदेश थोप नहीं सकता। हृदयकी प्रतिक्रिया तो स्वभावतः अपने सहज रूपमें ही प्रकट होगी। इन मित्रोंके इस कार्यमें, जो इनके लिए भ्रातृत्वकी भावनाकी अभिव्यक्तिका एक स्वामाविक तरीका-मरं था, मुझे इस घोषणाकी भावनाका सर्वथा उचित पालन होता दिखाई दिया। अगर ये लोग इस घोषणाके प्रति अपने मनमें उदासीनताका भाव रखते, तो यह सर्वथा निष्प्रभ बन सकती थी। लेकिन यहाँ इस निजी मन्दिरमें, जो कट्टरपथी नम्बूदिरियोका गढ़ है, स्पष्ट ही इस घोषणाको इसके शब्दोंकी दृष्टिसे भी और इसमें निहित भावनाकी दृष्टिसे भी कार्यान्वित किया जा रहा है।

अब यहाँ मैं आपको एक छोटी-सी राजकी बात बता दूँ। मैं त्रावणकोर आनेमें बहुत हिचक रहा था और मुझे सेगॉवसे चलनेको राजी करनेमें श्रीयुत् गोविन्दन् और श्रीयुत् रामचन्द्रन्को काफी यत्न करना पड़ा, और एक अवसर तो ऐसा आया जब लगता था कि उनके सारे किये-करायेपर पानी फिर जायेगा। लेकिन कुछ ऐसी बातें हुईं जिनसे मेरा हृदय पसीज गया और आज हाल यह है, कि रामचन्द्रन् और उनके साथियोंके इशारेपर मैं किसी निरीह व्यक्तिकी तरह यहाँ-वहाँ नाचता फिर रहा हूँ। लेकिन यहाँ मुझे जो उत्साहवर्धक अनुभव हुआ है, उससे लगता है कि अगर मैं त्रावणकोर न आता—और किसी कारण नहीं तो कम-से-कम इस मन्दिरको और हरिजनोके इसमें इतने शोभनीय ढंगसे प्रवेशके दृश्यको देखनेके लिए—तो वह मेरी भारी मूर्खता होती। तो मेरी यही कामना है कि यह सभी नम्बूदिरियो और अन्य सवर्णोंके लिए एक अनुकरणीय उदाहरण साबित हो। जब मैं इन तमाम समाजोंमें जा-जाकर यह कहता हूँ कि सवर्णोंको इस घोषणाको पूर्ण रूपसे कार्यान्वित करना है तब मेरा आशय क्या होता है, यह यहाँकी इस घटनासे बहुत अच्छी तरह उजागर हुआ है। आपको यह समझना चाहिए कि जिन अवर्ण हिन्दुओंको कुछ शिक्षा-दीक्षा मिली है, उनको छोड़कर शेषको यह मालूम नहीं है कि यह घोषणा क्या है और उनके लिए इसका क्या अर्थ है। हमारे अज्ञान और भूलोंके ही कारण आज वे समाजसे दूर पृथक् और उपेक्षित बस्तियोंमें रह रहे हैं। उन्हें उन उपेक्षित बस्तियोंसे निकालकर सूर्यके प्रकाशमें लाना और उन्हें मन्दिरोंमें प्रवेश कराकर उनके हृदयोंको स्निग्ध उष्णताका अनुभव कराना सवर्णोंका काम है। आप त्रावणकोरके बारेमें किसीको ग्रह कहनेका मौका न दें कि यहाँकी सबसे ऊँची जातिके माने जानेवाले नम्बूदिरियोने जो-कुछ कर दिखाया, उसे शेष लोग नहीं कर पाये। और अवर्ण भाइयों और बहनोंको उनकी अँधेरी गुफाओंसे निकालकर प्रकाशमें लानेका दायित्व जितना पुरुषोंके सिर है, स्त्रियोंके सिर भी उससे कुछ कम नहीं है। मुझे आशा है और प्रभुसे मैं यही प्रार्थना करता हूँ कि त्रावणकोरके सभी सवर्ण हिन्दू इस घोषणाको अधिक-से-अधिक पूर्णताके साथ कार्यान्वित करके यदि हिन्दू-धर्मके त्राता नहीं, तो कम-से-कम मुक्तिदाता कहे जानेके पात्र तो बनें ही।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ २०८-१०।



## २९२. भाषण : तिरुवारप्पुमें

१९ जनवरी, १९३७

मुझे यह जानकारी मिली है कि यह स्थान किसी समय सत्याग्रह और कष्ट-सहनका केन्द्र था। आज हम उन कष्टोंका स्मरण सहर्ष कर सकते हैं, क्योंकि यह घोषणा हमारे लिए वह खुशी लेकर आई है जिसकी सत्याग्रहियोंने वे कष्ट सहते समय आशा नहीं की थी। मेरे पास आज लम्बा भाषण देनेका वक्त नहीं है और न आपको लम्बे भाषणकी जरूरत ही है। मुझे जो-कुछ कहना था और जो-कुछ मैं कह सकता था, अधिकांशतः पहले ही कह चुका हूँ। लेकिन इतना कहे बिना नहीं रह सकता कि अगर आपको घोषणाके अच्छे फलका रसास्वादन करना है तो आपमें से हरएकको व्यक्तिगत रूपसे इसके लिए काम करना होगा। बहुत-से नियम-विनियम फाइलोमें ही रखे रह जाते हैं। इस घोषणाका वह हर्ष नहीं होने देना चाहिए। यह घोषणा सभी अवर्णोंके लिए स्वतन्त्रताका घोषणापत्र है, और इससे सबवर्णोंका वह पाप धुल गया है जो उन्होंने अवर्णोंके प्रति किया था। लेकिन वास्तवमें इससे उनका पाप तभी धुल सकता है जब वे इस घोषणाके मर्मको भली-भाँति समझे। अतः सबवर्णोंको चाहिए कि वे अवर्णोंके साथ भाईचारेका व्यवहार करें। केवल दिखावेके लिए नहीं, बल्कि सच्चे दिलसे। यदि आप ऐसा करेंगे तो देखेंगे कि त्रावणकोर भारतके सभी हिन्दुओंके लिए एक तीर्थ-स्थल बन गया है और हिन्दू-धर्मके इतिहासमें उसने एक नवयुगका सूत्रपात किया है। हिन्दू-धर्मके सन्देशको हरएक आदमी तक पहुँचानेका दायित्व सबवर्णोंके सिर है। और याद रखिए, ऐसा आप तबतक नहीं कर पायेंगे जबतक आप इस घोषणाको पूरे हृदयसे ग्रहण नहीं करेंगे। ईश्वर इस कामको करनेके लिए आपको यथेष्ट बुद्धि और शक्ति दे।

[ अंग्रेजीसे ]

व एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ २११-१२।

## २९३. भेंट : बिशप मूर, बिशप अब्राहम और अन्य लोगोंको'

१९ जनवरी, १९३७

बिशप मूरने गांधीजीका स्वागत हृदयसे किया। उन्होंने मन्दिर-प्रवेशकी घोषणा पर खुशी जाहिर करते हुए उसे एक महत्त्वपूर्ण घटना बताया। उन्होंने पूछा कि क्या सवर्ण हिन्दुओं और ब्राह्मणोंने उसका स्वागत किया है, या उनकी ओरसे कोई विरोध किया जा रहा है।

गांधीजीने बतलाया कि मुझे विरोधके कोई लक्षण दिखलाई नहीं पड़े। मैं लाखों लोगोंसे मिला हूँ, अनेक मन्दिरोंमें गया हूँ और मैंने देखा है कि सवर्ण और अवर्ण दोनों पूर्ण मैत्री-भावसे मन्दिरोंमें प्रवेश करते हैं।

बिशप अब्राहमने पूछा कि क्या इलवा लोग अपनेसे नीची जातियोंके दलित वर्गोंके साथ समानताका बरताव करनेके लिए तैयार हैं।

गांधीजीने कहा कि मैं पूरे विश्वासके साथ तो नहीं बतला सकता, लेकिन मैं हर जगह इसी बातपर जोर देता रहा हूँ और मुझे आशा है कि घोषणाका पालन इसी भावनाके साथ किया जायेगा।

बिशप मूरने . . . . . कहा कि मेरे सुननेमें आया है कि आप ब्रावणकोरमें मिशनरियोंके कामके बारेमें प्रकाशित विवरणोंको लेकर काफी चिन्तित हैं। उस सिल-सिलेमें यदि कोई गलतफहमी हो और यदि मैं उसको दूर कर सकता हूँ तो मैं इसके लिए तैयार हूँ।

गांधीजीने कहा कि बिशप पिकेटने इंग्लैंडमें अपने एक भाषणमें और चर्च मिशनरी सोसाइटीकी ओरसे ईसाई धर्मका काम आगे बढ़ानेके लिए अर्थदानकी अपील करते हुए एक वयानमें जो यह दावा किया है कि तेलुगुभाषी प्रदेशमें और ब्रावणकोरमें हजारों लोग अपना धर्म बदलकर ईसाई बन गये हैं, उसपर सचमुच मुझे बड़ा आश्चर्य हुआ। मेरी समझमें नहीं आता कि कोई भी जिम्मेदार ईसाई ऐसा बेतुका बयान कैसे दे सकता है कि हजारों लोगोंने अपने अन्दर आध्यात्मिक जागृतिका अनुभव किया है और ईसाई धर्म स्वीकार कर लिया है। दोषाधिकार के बिशपने तो यहाँतक कह डाला है कि उन हजारों लोगोंमें दलित वर्गोंके ही लोग नहीं, तथाकथित सवर्ण भी एक बड़ी संख्यामें शामिल हैं। गांधीजीने कहा कि मैंने

१. यह भेंट कोर्टट्रयमें बिशप मूरके निवासपर कुछ भ्रमोंके निवारणार्थ हुई थी।

‘हरिजन’ के स्तम्भोंमें उन दावोंकी सच्चाई सिद्ध करनेके लिए चुनौती दी है और सम्बन्धित व्यक्तियोंको आमन्त्रित किया है कि वे मेरी बातका खण्डन करनेके लिए आगे आयें। मैंने आन्ध्रमें काम करनेवाले नेताओंसे भी मुलाकात की है और उनसे कहा है कि वे उन बेटुके दावोंकी सच्चाईके बारेमें जाँच-पड़ताल करें।

इसपर बिशप मूरने कहा कि मैंने न तो दानके लिए की गई वह अपील और न बिशप पिकेटका भाषण ही पढ़ा है और इसलिए मैं उनके बारेमें कोई राय नहीं दे सकता। फिर भी मेरे तर्जुमानी बात पक्की है कि जिम्मेदार किस्मकी किसी भी ईसाई पत्रिकाको कभी भी ऐसे वक्तव्य प्रकाशित नहीं करने चाहिए जो सर्वथा तथ्योंपर आधारित न हों। लेकिन मैं आपको आश्वस्त करना चाहता हूँ कि जो बिशप-क्षेत्र मेरे अधीन है उसकी ओरसे कोई गलत जानकारी कभी नहीं दी गई है और मैं केवल अपन ही क्षेत्रके लिए जिम्मेदार हो सकता हूँ, उसीके बारेमें कुछ कह सकता हूँ।

पिछले वर्ष हम ५३० लोगोंको ईसाई धर्मके आंग्ल सम्प्रदायके अधीन बपतिस्मा दे सके।

बिशप अब्राहमने कहा, आन्ध्र प्रदेश तो मैं स्वयं गया था और वहाँ मैंने अपनी आँखोंसे देखा कि वहाँके मध्यवर्गीय सवर्णोंमें भी एक जबरदस्त जागृति आई है। . . . वहाँ मैंने ऐसी सभाओंमें भाषण किये, जिनमें उच्च वर्णके लोग भी उपस्थित थे।

गांधीजी : लेकिन इसका तो कोई खास अर्थ नहीं लगाया जा सकता। डॉ० स्टैनली जोन्सकी सुनने सैकड़ों विद्यार्थी उनकी सभाओंमें जाया करते थे, लेकिन उनके बारेमें यह तो नहीं कहा जा सकता कि वे ईसाई धर्म स्वीकार करना चाहते थे। यह कहना एक बात है कि ईसाई धर्म-प्रचारकोंकी सभाओंमें सैकड़ों लोग उपस्थित थे, पर यह कहना एक विलकुल ही दूसरी बात हो जाती है कि सैकड़ों लोगोंने ईसाका सन्देश स्वीकार कर लिया है और शारी सख्यामें लोगोंके ईसाई बननेकी सम्भावना है, इसलिए अर्थ-दान दीजिए।

श्री कुरुविलाने पूछा कि क्या आपको इसपर कोई आपत्ति है कि हम लोग जनताकी आध्यात्मिक जिज्ञासाको जगायें और उसका समाधान करें।

गांधीजीने कहा कि चर्चके विषयको देखते हुए आपका प्रश्न सर्वथा असंगत है।

बिशप अब्राहमने कहा कि हम लोग जनताकी आध्यात्मिक जिज्ञासाका समाधान हीं कर रहे हैं। आपको इसपर क्या आपत्ति हो सकती है?

गांधीजीने कहा कि आध्यात्मिक जिज्ञासाके समाधानपर मुझे कोई आपत्ति नहीं, बशर्ते कि जिज्ञासा सच्चे हृदयसे महसूस और व्यक्त की गई हो। लेकिन चर्चा का विषय तो जिम्मेदार व्यक्तियों द्वारा जारी किया-गया बेटुका बयान है और यह

प्रश्न उससे कोई ताल्लुक नहीं रखता। उन्होंने विशप मूरसे कहा कि मैं आपको चर्च मिशनरी सोसाइटीकी ओरसे जारी किये गये वयानकी एक नकल दूंगा और जानना चाहूंगा कि आप उसके बारेमें क्या कहते हैं।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, १३-३-१९३७

## २९४. भाषण : स्त्रियोकी सभा कोट्टयम्में'

१९ जनवरी, १९३७

मुझे इस बातकी बहुत खुशी है कि अपनी इस तीर्थयात्रामे मुझे यह पहली बार स्त्रियोकी सभामे बोलनेका अवसर मिल रहा है। स्त्रियोकी सभामे बोल रहा हूँ, इस-लिए उचित तो यह होता कि मैं आपको ज्यादा समय देता और आप लोगोका, जो यहाँ इतनी बड़ी सख्यामे उपस्थित हुई है, ज्यादा परिचय प्राप्त करनेकी कोशिश करता। आप लोगोको ज्यादा समय देना इसलिए भी जरूरी मालूम होता है कि इस सभामे पहली बार एक बहनने अपना स्वागत-भाषण हिन्दीमे दिया है। मैं आप लोगोको, आपने मेरा जो स्वागत किया है उसके लिए तथा हिन्दी-मानपत्रके लिए धन्यवाद देता हूँ। मैं तो आपसे राजकीय घोषणाके सम्बन्धमे ही दो-चार शब्द कहकर सन्तोष कर लूंगा। पर मेरे बाद राजकुमारी अमृतकौर बोलेंगी और वे अवश्य स्त्रियोकी समस्याओके सम्बन्धमे अपने विचार प्रकट करेंगी। कारण, शायद आप जानती हो कि वे अखिल भारतीय महिला परिषद्की मंत्री हैं।

मैंने अकसर कहा है कि अस्पृश्यताकी प्रथा हिन्दू-धर्मका एक बड़ा कलक है और यह एक ऐसी बुराई है जिसके कारण हिन्दू-धर्मका अस्तित्व ही खतरेमे पड़ गया है। ब्राह्मणकोरके महाराजाकी यह घोषणा इस कलकको धो डालनेमे हमारी मदद करनेके लिए बहुत ही उपयुक्त अवसरपर आयी है। लेकिन यह समझ लीजिए कि घोषणा अपने बलपर इस कलकको नहीं धो सकती। महाराजाका काम तो घोषणा जारी करनेके बाद पूरा हो गया। अब इस घोषणाको कार्यान्वित करके अस्पृश्यताका मूलोच्छेद आपको करना है। आत्मशुद्धिकी इस क्रियाको इसकी परिणति तक पहुँचानेका काम मुख्यतः सर्वर्ण हिन्दुओका है। मैंने अकसर कहा है कि धर्मकी रक्षा तो केवल स्त्रियाँ ही कर सकती हैं, क्योंकि लोगोकी नैतिक शुचित्ताकी रक्षक वे ही हैं। यह खासकर स्त्रियोका कार्य है, क्योंकि धर्मकी शुद्धि अन्ततः तो अपने-अपने हृदयकी शुद्धि है। और यदि स्त्रियोने इस घोषणाकी भावनाको आत्मसात् कर लिया है तो पुरुषोकी अपेक्षा वे उसे ज्यादा अच्छी तरह कार्यान्वित कर सकती हैं। अभीतक हम अवर्णोंको अपने घरों और मन्दिरोंमें ही नहीं अपने हृदयोंमे भी

१. गांधीजीने यह भाषण हिन्दीमे दिया था।

अस्पृश्य-मानते रहे हैं। अब हमें उन्हें अपना पारिवारिक बन्धु मानना है। इसलिए यदि आप लोगोमें से किसीका यह खयाल हो कि इस घोषणाको जारी करके महाराजा ने हिन्दू-धर्मको और मन्दिरोंको भ्रष्ट कर दिया है, तो मुझे कहना होगा कि वह मानवताके और अपने सिरजनहारके विरुद्ध द्रोह कर रही है। मैं आपसे कहना चाहता हूँ कि जबतक इन मन्दिरोंके द्वार हरिजनोके लिए बन्द थे, तबतक ये मन्दिर ही अपवित्र थे। इस घोषणाने इन्हें गुद्ध बनाया है। इसलिए आप ऐसा कदापि न मानें कि इस घोषणाके फलस्वरूप ये भ्रष्ट हो गये हैं और न ऐसा मानकर इनमें जाना ही बन्द करें। मैं आशा करता हूँ कि आप अपने मनसे इस वहमको निकाल देंगी और हरिजन स्त्रियोंके साथ अपनी बहनोकी तरह मिलेगी तथा उनका सामाजिक दर्जा ऊँचा उठानेमें उनकी सक्रिय सहायता करके उन्हें सामाजिक दृष्टिसे अपने ही स्तरतक ले आयेगी।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ़ त्रावणकोर, पृष्ठ २१३-१५।

## २९५. भाषण : सार्वजनिक समा, कोट्टयम्में'

१९ जनवरी, १९३७

मैं जानता हूँ कि यह विशाल समा त्रावणकोरकी जनताको महाविभव महाराजा द्वारा भेट की गई घोषणापर जो हर्ष हो रहा है उसीकी एक निशानी है। वैसे तो यह स्वाभाविक ही था, और आपका कर्तव्य भी था, कि आप महाराजा साहब, महारानी साहिबा और दीवान साहबको बधाइयाँ दें। लेकिन अगर आप इन समारोहोंसे ही अपने कर्तव्यकी इति मान लेते हैं तो यह बिल्कुल गलत होगा। महाराजा साहब और महारानी साहिबाको दी गई आपकी बधाइयाँ आपके इस सकल्पका प्रतीक होनी चाहिए कि आप इस घोषणाको, जहाँतक मनुष्यके बसमें है, सफल बनानेके लिए कुछ भी उठा नहीं रखेंगे। जैसाकि मैंने विभिन्न समाओंमें बताया है, इस घोषणाको सफलतापूर्वक कार्यान्वित करनेका मुख्य दायित्व उन्हीं लोगोको उठाना चाहिए जो सवर्ण माने जाते हैं। मुक्ति और आशाका यह सन्देश अवर्णकी गलत सज़ासे अभिहित लोगोके उजड़े धरोतक उन्हींको ले जाना है। अपने तथाकथित अवर्ण भाइयो और बहनोके झोपड़ोमें जाकर विनम्रतापूर्वक और प्रार्थनापूर्ण मनसे इस सन्देशको उत्तम ढंगसे पहुँचानेका सौभाग्य और कर्तव्य उन्हींका है। यदि ऐसा किया जाता है तो उसका मतलब होगा कि आजतक वे जिन्हें दबाकर रखते आये हैं उनके साथ किये गये उनके अन्यायोका — देरसे ही सही — थोड़ा-बहुत प्रतिकार हो गया है। वे जिनके

१. कृष्ण-मन्दिरके सामने आयोजित इस समामें लगभग १०,००० लोग उपस्थित थे। २०-१-१९३७ के हिन्दूमें भी इस भाषणकी रिपोर्ट छपी थी।

दिन-दिन अधिकाधिक पतिततावस्थामें पहुँचते जानेमें योग देते आये हैं, आज उन्हें ऊपर उठानेके लिए खुदको तनिक झुकाना उनका गौरवमय कर्त्तव्य है और होना चाहिए।

मुझे यह पता है कि कोट्टयम त्रावणकोरके ईसाइयोका गढ़ है। ईसाई जानते हैं कि उनके और मेरे बीच स्नेहका अदृष्ट किन्तु अटूट बन्धन है। इसलिए भारतीय ईसाइयोको, चाहे वे जन्मसे ईसाई हो या हालमें ईसाई धर्ममें दाखिल हुए हो, मैं यह कहनेका साहस करता हूँ कि आप लोग तमाशबीनोकी तरह अलग न खड़े रहे, बल्कि जिस हेतुसे यह घोषणा की गई है उस हेतुको सफल बनानेमें भाग लें। यह कहनेका मेरा क्या आशय है, इसे मैं बहुत संक्षेपमें समझा देता हूँ। हिन्दुस्तानके दूसरे हिस्सोकी तरह त्रावणकोरमें जो ऊँच-नीचका भेद-भाव चल रहा था, उसे इस घोषणाने नष्ट कर दिया है। आज यदि मनुष्य द्वारा जारी किये गये किसी दस्तावेजके बलपर सभी अवर्ण एकाएक सवर्णोंका दर्जा प्राप्त कर सकते हैं—और इस घोषणा के फलस्वरूप वास्तवमें उन्होंने ऐसा दर्जा प्राप्त कर लिया है—तो इस राज्यके ईसाइयोका हिन्दुओंके प्रति कुछ कर्त्तव्य है और उस कर्त्तव्यकी उपेक्षा करना उन्हें शोभा नहीं देगा। आप मेरी ही तरह अगर यह मानते हैं—और मैं जानता हूँ कि आज बहुतेरे ईसाई ऐसा मानते हैं—कि दुनियाके सभी महान् धर्म सच्चे हैं, तो इस घोषणाके अनुसार सवर्ण हिन्दुओंको जो पश्चात्ताप और दलित वर्गकी आजतक हुई क्षतिकी जो पूर्ति करनी है, उसमें आप लोग उनकी मदद करें।

जब कुछ हरिजन हिन्दू-धर्मसे तग आकर किसी दूसरे धर्ममें चले जानेकी बात सोचते थे, तब मुझे बेशक बहुत दुःख होता था। भिन्न-भिन्न धर्मोंके लोग उन हरिजनोंको मानो झपट लेनेके लिए, और जिस धर्ममें वे सैकड़ों वर्षोंसे रह रहे हैं उसमें से उन्हें खींच लेनेके लिए जो प्रयास करते थे, उसके विषयमें सुनकर भी मुझे उतना ही दुःख होता था। अगर आप ऐसा मानते हैं—और मुझे मालूम है कि आपमें से कुछ लोग ऐसा मानते हैं—कि हिन्दू-धर्म तो तरह-तरहके धिनीने रिवाजों और अन्ध-विश्वासोंका ढेर-भर है, वह मनुष्यको धोखा देनेवाला एक जाल है, तो आप अवर्ण और सवर्ण हिन्दुओंकी इससे बड़ी कोई सेवा नहीं कर सकते कि उस “धोखेवाजी”को खोलकर सामने रख दें। जो लोग ऐसा मानते हैं, उनके विचारसे तो यह घोषणा ऐसी है जिसका विरोध करना उनका धर्म है और महाराजाको यह वता देना उनका कर्त्तव्य है कि मुक्तिकी यह घोषणा जारी करके वे इस व्यथाकी अवधिकी और बढ़ा रहे हैं और जिन अन्धविश्वासोंका स्वाभाविक रूपसे अपनी मौत भर जाना निश्चित था, उन्हें जीवन-दान दे रहे हैं। लेकिन मैं जानता हूँ कि सारे हिन्दुस्तानमें बहुत-से ईसाई ऐसा नहीं मानते कि हिन्दू-धर्म मानवताको धोखेमें डालनेवाला जाल है और तरह-तरहके धिनीने रिवाजों और अन्धविश्वासोंका ढेर-भर है। जिस धर्मने रामकृष्ण, चैतन्य, शंकर और विवेकानन्दको पैदा किया है, वह धर्म केवल अन्धविश्वासों का ढेर नहीं हो सकता। आप यह जानते होंगे—और न जानते हो तो आपको मैं वता देना चाहता हूँ—कि मेरी अपनी मान्यता तो ऐसी है कि संसारके सभी धर्म न केवल सच्चे हैं, बल्कि वे सब समान भी हैं।

मैंने 'बाइबिल' का एक निष्ठावान ईसाईकी दृष्टिसे, और 'कुरान' का एक निष्ठावान मुसलमानकी दृष्टिसे अध्ययन करनेका प्रयत्न किया है। और इन दोनों ही धर्मग्रन्थोमें मुझे जो-कुछ अच्छा जान पड़ा, उसे ग्रहण करनेमें मुझे कभी कोई सकोच नहीं हुआ। मैंने दुनियाके दूसरे धर्मोंके ग्रन्थोको भी पढ़ा है, इन दोके नाम तो मैंने दृष्टान्त-रूपमें दिये हैं। इसपर आप यह पूछ सकते हैं कि मैं यदि सभी धर्मोंको एक समान सच्चा और आदरणीय कहता हूँ, तो मेरे हिन्दू बने रहनेका क्या अर्थ है? इसका कारण मैं आपको बताता हूँ। इधर मैंने हजारों स्त्री-पुरुषोंकी जिन सभाओंमें भाषण दिये हैं, उनमें मैंने जिसे मैं हिन्दू-धर्मका सार समझता हूँ उसे समझानेका प्रयत्न किया है, और इस सिलसिलेमें मैंने उनके सामने 'ईशोपनिषद्' का एक अत्यन्त सीधा-सादा मन्त्र रखा है। आप यह तो जानते ही होंगे कि जो उपनिषद् वेदों के समान ही पवित्र माने जाते हैं, 'ईशोपनिषद्' उन्हींमें से एक है। 'ईशोपनिषद्' के पहले ही मन्त्रका अर्थ यह है : इस विश्वके कण-कणमें ईश्वर व्याप्त है। इस मन्त्रमें ईश्वरको स्रष्टा, ईश और विश्वका अधिष्ठाता कहा गया है। इस मन्त्रके दृष्टा ऋषि को केवल इतना ही कहकर सन्तोष नहीं हुआ कि विश्वके कण-कणमें ईश्वर व्याप्त है। अतः उसने आगे चलकर यह कहा "ईश्वर सर्वव्यापी है, इसलिए यहाँकी किसी भी वस्तुपर—यहाँतक कि अपने शरीरपर भी—तुम्हारा स्वामित्व नहीं है। तुम्हारे पास जो-कुछ है, ईश्वर उस सबका निर्विवाद स्वामी है"। इसलिए अपनेको हिन्दू कहनेवालेको द्विजत्व, या ईसाइयोके शब्दोंमें कहूँ तो 'नवजन्म', प्राप्त करनेके लिए उन सारी वस्तुओंको ईश्वरार्पित या उनका त्याग कर देना पड़ता है जिन्हे वह अज्ञानवश अपनी सम्पत्ति कहता आया है। ईश्वरार्पण या त्याग करनेके बाद उससे कहा जाता है कि इसके पुरस्कारस्वरूप ईश्वर अन्न, वस्त्र, आश्रय आदिके सम्बन्धमें उसकी सारी आवश्यकताओंकी पूर्तिका पूरा-पूरा ध्यान रखेगा। इसलिए जीवनकी आवश्यक वस्तुओंको भोगने या उनका उपयोग करनेके लिए शर्त यह है कि उन्हें ईश्वरार्पित कर दिया जाये या उनका त्याग कर दिया जाये। और यह अर्पण या त्याग रोज करना चाहिए, अन्यथा कहीं ऐसा न हो कि इस माया-मोहवाले ससारमें हम जीवनकी यह सबसे मुख्य बात भूल जायें। यह सब कह चुकनेके बाद मन्त्रद्रष्टा ऋषि कहता है : "किसीके मनको लोभकी दृष्टिसे न देखो।" मैं आपसे कहना चाहता हूँ कि इस छोटे-से मन्त्रमें भी जो सत्य समाया हुआ है, वह प्रत्येक मनुष्य की इहलौकिक और पारलौकिक दोनों तरहकी ऊँची-से-ऊँची आकांक्षाओंको तृप्त कर सकता है। ससारके धर्मग्रन्थोंमें सत्यकी खोज करते हुए मुझे ऐसी कोई बात नहीं मिली, जिसे इस मन्त्रमें जोड़नेकी जरूरत हो। धर्मग्रन्थोंका जो थोड़ा-बहुत अध्ययन मैंने किया है—और मैं मानता हूँ कि मेरा यह अध्ययन बहुत सीमित है—उसपर दृष्टि डालते हुए मुझे लगता है कि सभी धर्मग्रन्थोंमें जो-कुछ अच्छा है, उसका इस मन्त्रसे ही उद्भव हुआ है। यदि विश्वबन्धुत्व—केवल विश्व-भरके मानवका नहीं, बल्कि जीव-मात्रका बन्धुत्व—देखना हो तो वह मुझे इस मन्त्रमें मिल जाता है। यदि प्रभु और जगन्नियन्तामें—या हमें उसे जो भी नाम दे—अविच्छ



श्रद्धा चाहिए, तो वह मुझे इस मन्त्रमे मिलती है। ईश्वरके प्रति सम्पूर्ण समर्पण और अपनी सारी आवश्यकताओंकी पूर्तिके लिए उसीपर निर्भर रहनेकी कल्पनाके दर्शन करने हो, तो मैं फिर कहता हूँ कि मुझे इस मन्त्रमे उसके दर्शन भी हो जाते हैं। चूँकि ईश्वर हमारे और आपके, सबके रोम-रोममे, कण-कणमे, हरेक श्वास-उच्छ्वासमे व्याप्त है, अतः इससे मैं जगत्के सर्व जीवोंकी समानताका सिद्धान्त निकालता हूँ, और इससे उन सभी लोगोकी आकांक्षाओंकी भी तृप्ति होनी चाहिए जो चिन्तनके स्तर पर समतावादी हैं। यह मन्त्र मुझे बताता है कि जो चीज ईश्वरकी है उसे मैं अपनी मानकर अपने पास नहीं रख सकता, और यदि मेरा जीवन और इस मन्त्रपर आस्था रखनेवाले सभी लोगोका जीवन सम्पूर्णतः ईश्वरार्पित होना है, तो निष्कर्ष यह निकलता है कि वह जीवन जीव-मात्रकी सतत सेवाका जीवन होना चाहिए।

यह है मेरी श्रद्धा और मैं कहता हूँ कि यही अपनेको हिन्दू कहनेवाले सभी लोगोकी श्रद्धा होनी चाहिए। मैं अपने ईसाई और मुसलमान भाइयोंसे भी यह कहनेकी घृष्टता करता हूँ कि यदि वे अपने-अपने धर्मग्रन्थोंको उलटकर देखेंगे तो उनमें उन्हें इससे अधिक कुछ नहीं मिलेगा। मैं चाहता हूँ कि त्रावणकोरके हिन्दुओंको इस मन्त्रमे निहित उच्चादर्शको साकार करनेमे ससारके सभी लोग, चाहे वे मुसलमान हो या ईसाई अथवा और कुछ, सहायता करे। मैं आपसे यह बात छिपाना नहीं चाहता कि हिन्दू-धर्मके नामपर चलनेवाले अनेकानेक अन्धविश्वासों से मैं अनभिज्ञ नहीं हूँ। हिन्दू-धर्मके नामपर चलनेवाले उन तमाम अन्धविश्वासोंसे मैं अवगत हूँ और मुझे इसका बड़ा दुःख है। चोरको चोर कहनेमे मुझे कोई हिचक नहीं है। अस्पृश्यताको सबसे बड़ा अन्धविश्वास बतानेमे मैंने कभी कोई हिचक नहीं दिखाई। लेकिन उन तमाम अन्धविश्वासोंके बावजूद, मैं हिन्दू ही बना हुआ हूँ। कारण, मैं नहीं मानता कि ये अन्धविश्वास हिन्दू-धर्मके अंग हैं। हिन्दू-धर्ममें धर्मग्रन्थोंके वचनोंकी व्याख्याके जो नियम बताये गये हैं, उन्हींसे मैंने यह सीखा है कि जो-कुछ भी उस सत्यसे, जिसका प्रतिपादन अभी मैंने किया है और जो उक्त मन्त्रमे निहित है, असंगत है उसे मैं निस्संकोच ऐसा मानकर त्याग दूँ कि वह हिन्दू-धर्मका अंग नहीं है। और आप गैरहिन्दू भाई-बहनोसे मैं यह प्रार्थना करता हूँ कि आप तथाकथित सर्वर्ण हिन्दुओंकी इस सत्यको उन लोगोके बीच प्रचारित करनेमें सहायता करे जिन्हें वे आजतक ऐसे लोग मानते आये हैं जिनका स्पर्श या पास आना अथवा जिनको देखना मनुष्यको अशुद्ध बनाता है।

मुझे लगा कि जो सत्य मुझे प्राणोंके समान प्रिय है उसे कहनेके लिए अगर मैं तैयार नहीं हूँ, तो इस विशाल सभाके प्रति, खासकर ईसाइयोंके इस गढ़मे हुई सभाके प्रति, मैं न्याय नहीं कर सकता। हम सब, जाने या अनजाने, पृथ्वीपर शान्ति और मानव-जातिमे परस्पर सद्भाव स्थापित करनेको लालायित हैं और उसके लिए प्रयत्न करते हैं। मेरा दृढ़ विश्वास है कि हम विभिन्न धर्मोंके अनुयायियोंके कलह और वाद-विवाद द्वारा दुनियामें न शान्ति स्थापित कर सकते हैं, न सद्भाव। तुच्छ-से-तुच्छ मनुष्यके पास भी जब हम मनमे प्रार्थनाका भाव लेकर जायेंगे, तभी



हमें सत्य, शान्ति और-सद्भावकी प्राप्ति हो सकेगी। जो भी हो, इस विशाल सभामें उपस्थित ईसाइयोसे मेरी यह विनम्र प्रार्थना है। यह ऐसा स्वर्ण अवसर है जो आपमें से बहुतोको इस जीवनमें गायब फिर न मिल पाये। जैसा कि मैंने दूसरी सभाओं में अनेक बार कहा है, घोषणापर सही करनेवाला हाथ तो महाराजाका था, किन्तु उसके पीछे प्रेरणा ईश्वरके अदृश्य हाथकी ही थी। प्रभुसे हमारी यही प्रार्थना है कि वही अदृश्य हाथ अब त्रावणकोरके सभी लोगोको इस घोषणाके मर्मको समझनेकी और उस उद्देश्यको सफल बनानेकी प्रेरणा दे जिसके लिए यह घोषणा की गई है।

आपने जैसी अमूलपूर्व शान्तिमें मेरी बातें सुनी, उसके लिए मैं आपको हृदयसे धन्यवाद देता हूँ।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, ३०-१-१९३७

## २९६. भाषण : चंगनाचेरीमें

२० जनवरी, १९३७

आप यहाँ जो अपना एक मानपत्र पढ़ सके, वह त्रावणकोर हरिजन सेवक संघके अध्यक्षके पक्षपातके कारण ही। इस पक्षपातपर मुझे कोई आश्चर्य नहीं है, क्योंकि चंगनाचेरी उनका अपना स्थान है। लेकिन फिर मैं देखता हूँ कि यह मानपत्र भी बड़ा मोहक है, क्योंकि यदि इसमें सचमुच आपके विचार व्यक्त हुए हैं तो अध्यक्ष महोदयके इस पक्षपातको आसानीसे माफ किया जा सकता है। अपने मानपत्रमें आपने जो एक बात कही है उससे मनको बड़ा सन्तोष मिलता है। मेरा मतलब आपके इस कथनसे है कि “हमारा धर्म इस तरह शुद्ध हो गया है।” आपने आगे कहा है, “सभी सामाजिक भेद मिटा दिये गये हैं। ईश्वर हम सबका पिता है और मानव-मात्र परस्पर एक-दूसरेके भाई हैं, इस तथ्यको प्रतिष्ठित कर दिया गया है और हम सब हर तरहसे रामराज्यकी पुण्यभूमिमें पहुँच गये हैं।” अब इसपर मेरा कहना यह है कि अगर मैं चंगनाचेरीका निवासी होता और यह मानपत्र मेरे नामसे पढ़ा जाता और मुझसे इसपर हस्ताक्षर करनेको कहा जाता, तो मैं इसपर सोचते हुए कितनी ही रातें आँखोंमें ही काट देता और तब अगर मेरे मनको मंजूर होता तभी इसपर हस्ताक्षर करता। यदि आपने सिर्फ इतना कहकर सन्तोष मान लिया होता कि ये सारी बातें उस घोषणामें समाई हुई हैं जिसका वर्णन आपने इतने उत्साहमय शब्दोंमें किया है, तो यह सर्वथा उचित होता और मैं कहता कि इस घोषणासे आपका यह सब अर्थ निकालना बिलकुल ठीक है और इन अर्थोंको अपने जीवनमें साकार कर दिखानेमें ईश्वर आपकी सहायता करे। लेकिन आपने, अपने दायित्वके उचित बोधके साथ, इससे आगे जाकर वे सब दावे किये हैं जो मैंने

अभी आपको पढ़कर सुनाये हैं। मैं जानता हूँ कि ये दावे आपने उत्साहके आवेगमें किये हैं और ऐसा उत्साह क्षम्य है। लेकिन अब मैं आपसे यह अनुरोध करूँगा कि आप अपनी इन बातोंपर कायम रहें और अपने योग्य आचरण द्वारा उन दावोंकी सत्यता सिद्ध करें जो आपने यहाँ किये हैं। यदि आप अपने दावोंको सत्य सिद्ध कर दिखायें तो मुझे कोई आश्चर्य नहीं होगा, क्योंकि, जैसा कि आपने मुझे बताया है, यह नन्बूदिरियोका गढ़ है और जिस मन्दिरके द्वार उन्होंने हरिजनोके लिए उदारताके साथ पूरे हृदयसे खोल दिये हैं वह उनका निजी मन्दिर है। इनमें से प्रत्येक दावेको सही सिद्ध करनेका तरीका यह है कि हर व्यक्ति अपने जीवनमें यह सब करके दिखाये, और सच मानिए, सच्चे अर्थोंमें अध्यात्ममय जीवन जीनेका प्रभाव जितना सक्रामक होता है उतना सक्रामक तो पृथ्वीके सभी कीटाणुओंका मिला-जुला प्रभाव भी नहीं हो सकता। जहाँ हम कीटाणुओंके संक्रमणसे भय खाते हैं और उनसे बराबर बचना ही चाहेंगे, वहाँ अध्यात्ममय जीवनके संक्रमणका तो हम सदा स्वागत ही करेंगे।

मैं आशा करता हूँ और प्रभुसे प्रार्थना करता हूँ कि इस मानपत्रमें आपने जो-कुछ कहा है वह सब त्रावणकोरमें सत्य सिद्ध हो और अगर त्रावणकोरमें हुआ तो मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि वह सब सारे भारतमें भी सत्य सिद्ध होगा।

[अंग्रेजीसे]

ब एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ २२२-२३।

## २९७. भाषण : तिरुवल्लामें'

२० जनवरी, १९३७

कही मैं अपने गुणोंको भूल न जाऊँ, इसलिए आपने मुझे उनकी याद दिलानेकी मेहरबानी की है। अगर ये गुण मुझमें होते तो सचमुच उनकी हिफाजतके लिए आपको उनकी याद दिलानेकी जरूरत नहीं पड़ती, वे अपनी हिफाजत आप कर लेते। मुझे उनकी याद दिलाई गई, इससे मुझे कुछ लाभ तो हुआ नहीं। लेकिन हाँ, जो एक चीज वाकई जरूरी थी वह-तो आप भूल ही गये। मेरे गुणोंकी याद दिलानेके बाद आप इस घोषणापर अपने आह्लादका वर्णन करने लग गये। लेकिन आपने यह तो बताया ही नहीं कि इस घोषणाके सिलसिलेमें आपका इरादा क्या करनेका है। जैसा कि हर समय मैं कहता रहा हूँ, हरिजनोकी अन्धकारमें डूबी झोपड़ियोंमें जाकर उन्हें उनसे बाहर लाना और समाजमें जो दर्जा और स्तर आपका

१. तिरुवल्लामें दिये गये अनेक मानपत्रोंके जवानमें गांधीजीने यह भाषण दिया था।

है वही उन्हें भी दिलाना, महाराजका काम नहीं, बल्कि त्रावणकोरके हर पुरुष और स्त्रीका काम है। और जबतक आप यह-सब नहीं कर दिखाते, तबतक यह नहीं माना जा सकता कि इस घोषणाके कारण आपपर जो कर्त्तव्य आ पड़ा है उसे आपने पूरा कर लिया है।

[अंग्रेजीसे]

ब एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ २२५।

## २९८. भाषण : चेंगन्नूरमें

२० जनवरी, १९३७

आपके इस मानपत्र<sup>१</sup>के लिए मैं आपका आभारी हूँ। मुझे आप मानपत्र दे, यह तो बड़ी अच्छी बात है। लेकिन मानपत्रोका कोई महत्त्व तभी होता है जब वे ठीक शब्दोमे लिखे गये हो और उनको भेट करनेके पीछे सही भावना हो। ठीक शब्दोमे लिखे होनेसे मेरा मतलब यह है कि उनमे उस भावनाकी अभिव्यक्ति होनी चाहिए जिसे आप सबने अपने हृदयमे सचमुच सँजो रखा हो। उनमे अभिनन्दित व्यक्तिकी उवा देनेवाली प्रशंसा करनेके बजाय उसे इस बातकी जानकारी दी जानी चाहिए कि आपने क्या किया है या क्या करने जा रहे हैं। आजके इस हर्षका मुख्य कारण चूँकि महाराजा साहब द्वारा की गई सुशोभन घोषणा है, इसलिए स्वभावतः आपको उसीके सन्दर्भमें अपनी आकांक्षाओ और कार्योंपर प्रकाश डालना चाहिए। मानपत्र छोटे-छोटे बच्चोकी ओरसे दिया जाये अथवा आम हिन्दुओकी ओरसे या युवक-सभकी तरफसे, इससे कोई फर्क नहीं पड़ता। आपने अपना मानपत्र वास्तवमे उस ढंगसे तैयार नहीं किया है, लेकिन उसकी कोई बात नहीं। आज आपसे महाराजा साहब और महारानी साहिबा ही नहीं, बल्कि सारा भारत किन बातोकी अपेक्षा कर रहा है, यह मैं बताता हूँ। अभी पूरा देश वास्तवमे स्तम्भित है। उसकी समझमे नहीं आ रहा कि ऐसी बात क्या इस युगमे हो सकती है। कट्टरपथिताकी नींव हिल गई है। परिणामोके विषयमे सोच-सोच कर वह काँप उठती है — लेकिन किसी प्रकारके विरोधकी भावनासे नहीं। इसके विपरीत, निश्चय ही वह शका और आश्चर्यकी भावनामे डूब-उतरा रही है। उसके सामने सहज ही यह प्रश्न उठ खड़ा हुआ है कि क्या अस्पृश्यता सचमुच एक पाप और मानवताके प्रति किया गया अपराध नहीं था। अब मैं आपको बताता हूँ कि कट्टरपथियोके मनमे समा गई इस शकाका कुल परिणाम क्या हो सकता है। इसका एक परिणाम तो अवश्य होगा और वह पूर्ण रूपसे [यहाँके] सवर्ण हिन्दुओपर निर्भर करेगा। यदि वे लोग यह देखेगे

१. यह तत्कालीन मठम् मन्दिरके नम्बूदिरियो द्वारा भेंट किया गया था।

कि त्रावणकोरके सवर्णोंने अस्पृश्यताके पापमें मुक्ति पा ली है, तो उनकी शंकाएँ उसी प्रकार मिट जायेगी जैसे सूर्योदय होते ही सुवहकी कुहेलिका छँट जाती है। इसके विपरित, यदि वे यह देखेंगे कि आपका व्यवहार ईमानदारीका नहीं है और आपके हृदयमें अस्पृश्यताकी भावना अब भी मौजूद है, तो वे भी अपना रुख कड़ा करेंगे। आप यह तो स्वीकार करेंगे कि यह परिणाम अकट होने पर जो स्थिति सामने आयेगी वह आजकी स्थितिसे भी बुरी होगी। इसलिए आपको ऐसा आचरण करना है जिससे आपने जो उत्साह दिखाया है वह इन समारोहोंके समाप्त होते ही घुएँके गुवारकी तरह छँट न जाये। आपको ऐसे कार्य करने चाहिए जिससे लोग कह सकें कि इस उत्साहसे उद्भूत शक्तिका सदुपयोग आपने हिन्दू-धर्मकी शुद्धिके लिए किया है। आपसे विदा लेते हुए मैं अपने मनमें यह मानकर खुश हो रहा हूँ कि आपको मैं एक ऐसी कुजी दिये जा रहा हूँ जो आपके हृदयमें उठनेवाली तमाम शंकाओंका समाधान करेगी। वह कुजी यह है कि आप 'ईशोपनिषद्' के प्रथम मन्त्रको याद रखें और अन्य धर्मग्रन्थोंके बारेमें सब-कुछ भूल जायें। धर्मग्रन्थोंके नामसे जाने जानेवाले साहित्यके समुद्रमें तो आप सचमुच डूब जायेंगे और आपका दम घुटने लगेगा। विद्वानों और मनीषियोंके लिए वे ठीक हैं, वे उनका अध्ययन विनयपूर्ण मनसे करेंगे। लेकिन मेरा निश्चित मत है कि साधारण लोगोंके लिए वे बोझके सिवा और कुछ नहीं हैं। और यह बात मैं नहीं कह रहा हूँ, बल्कि स्वयं उन धर्मग्रन्थोंके रचयिताओंकी भी यही मान्यता है। इसलिए इस मन्त्रका एक स्वतन्त्र अनुवाद प्रस्तुत करके मैं यहाँसे विदा लूँगा। उसका सीधा-सादा मतलब सिर्फ यह है कि "हम जो-कुछ भी देखते हैं, ईश्वर सबमें व्याप्त है।" इस प्रकार पाश्चात्य वैज्ञानिकों का यह कथन अक्षरशः सही है कि प्रकृतिको रिक्तता असह्य है। कारण, वास्तवमें ससारमें ऐसा कुछ नहीं है जिसमें ईश्वरका निवास नहीं है। और जब सब-कुछ उसीका है तो फिर हमारा कुछ भी नहीं है। इसलिए इस मन्त्रमें आगे कहा गया है, "सब-कुछका त्याग करो।" लेकिन उसमें यह नहीं कहा गया है कि "सब-कुछका त्याग करके अपना नाश कर डालो।" इसके विपरीत कहा, यह गया है कि "यदि तुम जीना चाहते हो तो सब-कुछका त्याग करो।" कारण, तुम्हारे उस त्याग या ईश्वरार्पणके परिणामस्वरूप तुम्हारे भोजन-पान, आवास-वस्त्र सबका दायित्व ईश्वर स्वयं अपने ऊपर ले लेगा। और अन्तमें यह सुन्दर परामर्श या आदेश दिया गया है. "किसीकी सम्पदाको लोभकी दृष्टिसे मत देखो।" इसका मतलब यह नहीं है कि जब मैं इन मानपत्रोंको नीलाम कहूँ तो आप इन मानपत्रोंको न ले। इसका मतलब तो यह है कि आपकी दृष्टि शुद्ध और सम होनी चाहिए, अन्यथा आप अपराधी कहे जायेंगे। यह बात हमारी सभी वस्तुओं, यहाँतक कि हमारे शरीरके अगोपर भी लागू होती है। अगर आप मेरी कही बातोंका ध्यान रखेंगे तो इस घोषणाके सन्दर्भमें काम करना आपके लिए आसान हो जायेगा। यदि आप हिन्दू-धर्मके इस सूत्रको — तमाम ऋषि-मुनियोंकी ज्ञानराशिके इस निचोड़को — समझ लेंगे तो निश्चय ही आप हरिजनोके साथ भ्रातृवत् व्यवहार करेंगे और उन्हें

अन्धकारमय गह्वरोसे निकालकर समाजमें उस स्थानपर प्रतिष्ठित करेंगे जहाँ स्वयं आप आसीन हैं।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ़ त्रावणकोर, पृष्ठ २२५-२८।

## २९९. पत्र : मीराबहनको

आरनमुला

२० जनवरी, १९३७

चि० मीरा,

तुम्हारे दो लम्बे पत्र मिले। तुमने जो-कुछ कहा है, उसे मैं समझता हूँ। कह नहीं सकता कि अभी ग्राम-कार्यके लिए मैं जितना समय दे रहा हूँ, उससे अधिक दे सकूंगा। मेरे जीवनको, इसके साथ जो आश्चर्यजनक मर्यादाएँ लगी हुई हैं, उनके साथ स्वीकार करना चाहिए। इतना काफी है कि मैं गाँवमें रहता हूँ और गाँवको ध्यानमें रखकर ही हर बात सोचता हूँ। जब जैसा अवसर आये, मुझे उसीके अनुसार काम करना चाहिए।

रसोईमें हरिजनो के काम करनेपर मुझे कोई आपत्ति नहीं है। हम जैसा व्यवहार अपने परिवारके सदस्योंके प्रति करते हैं, बेशक, हरिजनोके प्रति भी हमारा व्यवहार उत्तरोत्तर वैसा ही होता जाना चाहिए। मुझे सन्तोष है कि उनका रवैया इसी तरहका है। बस, उसपर उत्तरोत्तर अधिक जोर देनेकी जरूरत है।

जहाँतक मुन्नालालकी बात है, जो काम उसके सामने आता है उससे अगर वह सन्तुष्ट नहीं रहता तो वह चला जायेगा। मुझे धैर्यसे काम लेना है।

इस बातकी खुशी है कि तुम पहलेसे ज्यादा चुस्त हो गई हो। २४ तक वहाँ पहुँचनेकी मुझे अब भी उम्मीद है।

सस्नेह,

बापू

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ६३७६) से; सौजन्य : मीराबहन। जी० एन० ९८४२ से भी।

## ३००. भाषण : आरनमुलामें

२० जनवरी, १९३७

इस समामें जो दृश्य उपस्थित है वह इस बातका स्पष्ट प्रमाण है कि मेरा यह दौरा तीर्थयात्राके अतिरिक्त और कुछ नहीं है। सामने पम्पा नदी है, वह मन्दिर है और यहाँ इस घोषणापर हर्ष व्यक्त करनेके लिए हजारों लोग एकत्र हुए हैं। तीर्थयात्रा करते हुए हमें भारतमें सर्वत्र ऐसे ही दृश्य दिखाई देते हैं। लेकिन यदि तीर्थयात्राओंसे निस्सन्देह हमारी आत्माको उल्लास पहुँचता हो—तो उनसे हमें बराबर यह सीख भी लेनी चाहिए कि अपने स्रष्टाको प्रसन्न करनेके लिए हमें निरन्तर अपनी शुद्धिके लिए प्रयत्नशील रहना चाहिए। -महाविभव महाराजा द्वारा हमें भेट की गई इस घोषणाके बाद तो यह बात और भी जरूरी हो जाती है।

मैं जानता हूँ कि इस समामें हरिजन भी हैं और गैर-हरिजन भी। लेकिन उनमें कहीं कोई अन्तर दिखाई नहीं देता, सब एक हैं। यदि इसी तरह हमारे हृदय भी एक हैं तो यह बड़ी अच्छी बात है। लेकिन अगर हमारे हृदय एक नहीं हैं और अपने मनमें हम अब भी उन भेद-भावोंको पाल रहे हो जो हिन्दू-धर्मको युगोंसे कलकित करते आये हैं, तो कहना होगा कि हम लोग इस महान् घोषणाके सर्वथा अयोग्य पात्र हैं। जो लोग आजतक अपने-आपको उच्चतर जातियोंके मानते आये हैं, उनके सिरपर आ पड़ी जिम्मेदारी सचमुच बहुत बड़ी है। यह घोषणा ऐसे लोगों को उस उच्चासनसे नीचे उतरनेको आमन्त्रित कर रही है जिसपर आजतक बैठे रहकर उन्होंने कोई अच्छा काम नहीं किया है, बल्कि स्वयं अपने-आपको और उस धर्मको भी कलकित किया है जिसके वे वास्तवमें बहुत ही अधम कोटिके अनुयायी हैं। इसलिए मैं आशा करता हूँ और प्रभुसे प्रार्थना करता हूँ कि सबर्ण हिन्दू कहे जानेवाले सभी लोग इस बातका सकल्प ले कि वे अस्पृश्यताकी भावनाको अपने हृदयसे निकालकर उन लोगोंके सुख-दुखके सच्चे भागीदार बनेंगे जिन्हें वे आजतक दवाकर रखते आये हैं।

मेरी यह तीर्थयात्रा अब जल्दी ही समाप्त होनेवाली है, इसलिए मैं आपके सामने 'ईशोपनिषद्'का एक मन्त्र रखूंगा। आप इसपर विचार कीजिए और इसे अपने हृदयमें प्रतिष्ठित कीजिए। पिछले चार-पाँच दिनोंसे मैं सभी सभाओंमें लोगोंके सामने यह मन्त्र रखता आ रहा हूँ। आप इस मन्त्रको अपने प्रत्येक कार्य-व्यवहारका मार्गदर्शक और उसकी प्रेरणा बनाइए। इस मन्त्रका अर्थ तो कोई वच्चा भी समझ सकता है। वह इस प्रकार है: "इस विशाल ब्रह्माण्डका कण-कण ईश्वरमय है" और यह देखते हुए कि हम जिस चीजकी भी कल्पना कर सकते हैं और जो-कुछ भी

ब्रह्माण्डमें है, सबका एकमात्र शास्ता और स्वामी वही है, हमसे सब-कुछ उसीको अर्पित कर देनेकी अपेक्षा की जाती है। हम अपने अज्ञानवश ऐसा सोचते हैं कि अमुक वस्तुएँ हमारी अपनी हैं और उनपर और किसीका कोई हक नहीं है। जबतक हमारे मनमें ऐसे किसी विचारके लिए स्थान है, हम सच्चे हिन्दू नहीं हैं, भले ही हिन्दू माता-पिताकी सन्तान होनेके कारण हम अपनेको हिन्दू कहे। इसलिए सच्चे अर्थोंमें तथा विचार और विवेकपूर्वक हिन्दू होनेके लिए हमें सम्पूर्ण उपनिषदों और सम्पूर्ण हिन्दू-धर्मके इस मूल मन्त्रके अनुसार आचरण करना है, और वह आचरण यह है कि हम सब-कुछका, अपने शरीर और अपनी प्रिय-से-प्रिय वस्तुका भी त्याग करके उसे प्रभुके चरणोंपर अर्पित कर दें। इसके बाद मन्त्रमें कहा गया है कि “अगर तुम ऐसा करोगे तो—बल्कि ऐसा करोगे तभी—ईश्वर तुम्हें खानेकी रोटी, तन ढँकनेकी कपड़ा और रहनेको घर देगा।” मन्त्रमें आगे कहा गया है, चूँकि ईश्वर सर्वशक्तिमान है और उसके लिए कुछ भी असम्भव नहीं है, और तुमने सब-कुछ उसके चरणोंपर अर्पित कर दिया है, इसलिए वह तुम्हारी उपेक्षा नहीं करेगा। इसलिए तुम किसी दूसरेकी सम्पदाको, सूर्यतक को लोभकी दृष्टिसे मत देखो।

अब आप यह बात आसानीसे समझ सकते हैं कि ईश्वरके समक्ष, इस ब्रह्माण्डके शास्ताके समक्ष—उसके समक्ष जो सृष्टिके कण-कणमें और जिन्हें हम अधम मानते, हैं उनमें भी व्याप्त है—सभी समान है। इसलिए आप समझ सकते हैं कि महा-विभव महाराजा साहबके लिए यह घोषणा जारी करना कितना आवश्यक था, क्योंकि उन्हें हिन्दू राजा कहे जानेकी सार्थकता सिद्ध कर दिखानी थी।

अब आपसे विदा लेते हुए मैं इस मन्त्रको आपके पास एक भेंटके रूपमें छोड़ जाना चाहता हूँ। अगर कोई आपको चुनौती दे और हिन्दू-धर्मके नामपर कोई ऐसी बात कहे जो इस मन्त्रके विरुद्ध हो, तो आप उससे कह सकते हैं कि मैं हिन्दू धर्मको अच्छी तरह जानता हूँ और जिस रूपमें जानता हूँ उसके विरुद्ध पडनेवाली कोई भी चीज हिन्दू-धर्मका अंग नहीं है।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ़ ट्रावणकोर, पृष्ठ २२९-३१।

## ३०१. भाषण : एलन्तूरमें

२० जनवरी, १९३७

इस गाँवमें हमे गाँवोंकी सभी विशषताओंकी एक झाँकी मिली है। राजकीय घोषणा जारी किये जानेसे पूर्व ही अपनी ओरसे पहल करके अस्पृश्यतासे छुटकारा पा लेनेके लिए मैं आप सबको बघाई देता हूँ। इस घोषणासे अब आपके कार्यपत्र मान्यताकी मुहर लग गई है और वह पूरे ब्रावणकोरके लिए स्वीकार्य हो गया है। मानपत्रमें आपने जितना बताया है, अगर सचमुच आपका गाँव उतनी प्रगति कर चुका है, तो मैं यह आशा करूँगा कि इस घोषणाके सन्दर्भमें यहाँ बहुत शानदार परिणाम देखनेको मिलेगे। आपसे मेरी क्या-क्या अपेक्षाएँ हैं, सो मैं आपको बताता हूँ। अपनेको सवर्ण कहनेवाले इक्के-दुक्के हिन्दू ही उन लोगोके साथ, जिन्हे वे अवर्ण कहते हैं, मिलते-जुलते हैं। इतने से ही मुझे सन्तोष होनेवाला नहीं है और न आपको ही होना चाहिए। अब तो मैं केवल आपसे ही नहीं, बल्कि गाँवके सारे लोगोसे तथा आसपासके गाँवोंसे भी यह आशा करूँगा कि सब लोग इलवा, पुलया, परया आदिका भेद-भाव भूल जाये तथा अपने हृदयमें भी इस तरहकी किसी भावनाको स्थान न दे। अगर आप लोगोसे बने तो मैं यह भी आशा करूँगा कि यहाँ ऐसा एक भी हरिजन देखनेको न मिले जो भोजन, वस्त्र या शिक्षाके अवसरोके अभावमें जिन्दगीकी लाश ढो रहा हो। मैं यह भी आशा करूँगा कि आपके स्कूलोमें हरिजनो की तादाद उतनी ही हो जितनी गैर-हरिजनोंकी है। मुझे आशा है, यह सब आप शीघ्रातिशीघ्र कर दिखायेंगे।

अगर इस घोषणासे तथाकथित सवर्णोंका हृदय इस तरह परिवर्तित हुआ है मानो कोई जादू हुआ हो, तो तथाकथित हरिजनोकी सामाजिक, नैतिक और आर्थिक प्रगति ऐसी मामूली नहीं होगी कि उसको देख पानेके लिए कोशिश करने की जरूरत पड़े। तब तो उनकी प्रगति इतनी जबरदस्त और असाधारण होगी कि किनी राह चलते आदमीको भी साफ दिखाई देगी। मेरे विचारसे इस घोषणाका असली अर्थ यही है, और कुछ नहीं। क्या मैं आशा करूँ कि आप इसके वास्तविक अर्थका सार अपने जीवनमें ढाल लेगे।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ ब्रावणकोर, पृष्ठ २३२-३३।



## ३०२. भाषण : पंदलममें<sup>१</sup>

२० जनवरी, १९३७

त्रावणकोरमें जो अनेक शानदार सभाएँ हुई हैं उन्होंने मुझे विशाल समुदाय और पूर्ण शान्तिका अभ्यस्त बना दिया है। सभाओंकी विशालता और उनकी पूर्ण नीरवतासे मुझे अब वैसा आश्चर्य नहीं होता। अपनी इस तीर्थयात्रामें मुझे यह एक अपूर्व बात देखनेको मिली है। इससे पहले मैं तीन बार त्रावणकोर आ चुका हूँ। और उन अवसरोंपर मैंने जिन सभाओंमें भाषण दिये थे, उनकी स्मृति मेरे मनमें झली-झँति बनी हुई है। मैं यह तो कहूँगा कि वे सभाएँ बड़ी व्यवस्थित थीं और उनसे मुझे बहुत सन्तोष मिला था। लेकिन मेरी यह यात्रा, मेरे विचारसे, चूँकि किसी-न-किसी प्रकार एक प्रायश्चित्त करनेवाले विनम्र व्यक्तिकी तीर्थयात्रा है, इसलिए मुझे वातावरणमें पूर्ण शान्तिकी आवश्यकता बहुत अधिक महसूस होती रही है और अपनी प्रार्थनाओंका मुझे पूरा प्रतिदान मिला है।

कोट्टयम्में कल शाम लगभग इसी समय मैंने अपने सामने इतने सारे स्त्री-पुरुषोंको उपस्थित देखा कि उनकी सख्याका अनुमान लगाना किसीके लिए भी मुश्किल था। ऐसा लगता था, मानो कोई मानव-समुद्र उमड़ आया हो। मैंने डरते-काँपते उससे अपनी बात कहनी शुरू की, क्योंकि दुर्भाग्यवश माइक्रोफोनकी कोई व्यवस्था वहाँ नहीं थी। सयोजकोंने उसकी व्यवस्था करनेकी पूरी कोशिश की थी, लेकिन कर नहीं पाये। लेकिन आपको यह जानकर प्रसन्नता होगी कि इस कमीके बावजूद उस सभामें, जिसमें शायद इस सभासे दस-गुने लोग एकत्र रहे होंगे, घटेभर या इससे भी अधिक समयतक अद्भुत शान्ति छाई रही। उस विशाल सभामें उपस्थित हजारों स्त्री-पुरुषोंकी इस सर्वथा अप्रत्याशित शान्ति और धैर्यको देखकर मैं चकित रह गया। ये बातें मैं किसी व्यर्थके कौतूहलको शान्त करने या किसी तरह समय बितानेके लिए नहीं कह रहा हूँ। इसका उल्लेख मैं इस तथ्यकी ओर आपका ध्यान आकृष्ट करनेके लिए कर रहा हूँ कि इन सभाओंका एक धार्मिक स्वरूप है, और मैं आशा करता हूँ कि इन विशाल जन-समुदायोंके व्यवहारसे मेरा ऐसा निष्कर्ष निकालना गलत नहीं होगा कि वे अनजाने ही एक प्रकारकी धार्मिक भावनासे ओतप्रोत रहे हैं। आपके द्वारा प्रदर्शित इस दिव्य शान्ति और मौनका वास्तविक कारण चाहे जो हो, मेरे लिए तो इसका वही अर्थ है जो मैंने बताया है।

इस घोषणाको मैंने ईश्वरका कार्य माना है, यद्यपि बाह्यतः यह एक महान् महाराजाका कार्य है। ऐसे घोषणा-पत्रके पक्ष और विपक्षकी युक्तियोंपर विचार

१. इस भाषणकी एक रिपोर्ट ६-२-१९३७ के हरिजनमें भी प्रकाशित हुई थी।

करने पर, उसपर हस्ताक्षर करते हुए कोई भी व्यक्ति — वह युवा महाराजा और बुद्धिमती राजमातासे भी अधिक साहसी होता तो भी — कांप उठता। लेकिन तथ्य यही है कि इन्हीं युवा महाराजाने उस घोषणापर हस्ताक्षर कर दिये जो उस उद्देश्य के लिए, जिससे कि वह जारी की जा रही थी, सर्वांगपूर्ण थी। इसीलिए मैंने अकसर कहा है कि यद्यपि उसपर हस्ताक्षर महाराजा साहबने किये, किन्तु वास्तवमें उनके माध्यमसे वह काम ईश्वरने किया। अतएव, इस घोषणाको इस दृष्टिसे देखते हुए और इस तीर्थयात्राका आरम्भ डरते-कांपते करते हुए, मैं इस बातके लिए लालायित रहा हूँ कि आप अपने-अपने हृदयके बन्द द्वार खोल दे। अपनी बात आपकी बुद्धिको सुनानेका मैंने कोई सजग प्रयत्न नहीं किया है। लेकिन आपको आपके हृदयके घरातलपर जाग्रत करके, उसकी गहराईतक पहुँचकर अपनी बात कहनेका सजग प्रयत्न जरूर किया है, और यदि यह मेरे मनका भ्रम ही न हो तो मैं समझता हूँ कि मैं किसी हदतक अपनी बात आपके हृदयतक पहुँचा पाया हूँ। मैं चाहे ऐसा कर पाया होऊँ या नहीं, जो बात मैंने पहलेकी समाओमे कही है वह आपके सामने भी दोहराना चाहता हूँ। वह बात यह है कि इस घोषणाको उसके शाब्दिक अर्थ और आन्तरिक आशय दोनोंका ही खयाल रखकर पूरी तरह कार्यान्वित करनेका भार सवर्ण हिन्दुओंके सिरपर है। और इसका मतलब स्पष्टतः यह है कि सवर्ण हिन्दुओंको हिन्दू-धर्मके सम्बन्धमे अपनी गलत धारणाओंका त्याग करना है और अबतक वे अपने और अवर्ण हिन्दुओंके बीच जो भेदभाव करते आये हैं उसे भूलना है। इस घोषणाका स्पष्ट अर्थ है कि किसीका स्पर्श करने या उसे पास आने देने अथवा उसको देखनेम जो पाप माना जाता रहा है, वह अब अतीतकी चीज बन चुका है। जो हिन्दू अहंकारवंश अपनेको दूसरोसे बड़ा मानते आये हैं, वे यह भूल जायेंगे कि वे किसी भी तरहसे दूसरे लोगोंसे ऊँचे हैं। इसके बजाय वे यह याद रखेंगे कि वे भी उसी एक ईश्वरकी सन्तान हैं तथा सवर्ण और अवर्ण दोनों हर दृष्टिसे समान हैं। यह घोषणा सभी हिन्दुओंके लिए है, और आपमे से प्रत्येकसे यह सिद्ध करनेकी आशा की जाती है कि आपने इसके मर्मको समझ लिया है तथा जिन लोगोंको आप आजतक समाज-बहिष्कृत मानते रहे हैं उनके साथ अपने दैनिक व्यवहारमें आप इसमे कहीं गई बातोंपर अमल करेंगे। आजकी रात सवर्ण हिन्दुओंसे अपने इस निवेदनको तो मैं यही समाप्त करता हूँ।

महाराजा साहबको यह घोषणा जारी करनेके अलावा और कुछ नहीं करना था। जहाँतक कोई अस्पृश्यताके सम्बन्धमे उनकी राय जानना चाह सकता है, वहाँतक यह शत-प्रतिशत सचाईसे प्रेरित है और, जहाँतक मैं समझता हूँ, इस घोषणाके अर्थ को और स्पष्ट करनेकी कोई बात नहीं है। इसलिए आपकी उपस्थितिमे मैं महाराजा, राजमाता और उनके सलाहकारोंके लिए दो शब्द कहना चाहूँगा।

यह घोषणा तो महान् है ही और इसे जारी करनेमे निहित पुण्य भी उतना ही महान् है, लेकिन इससे भी महान् वह दायित्व है जो महाराजा साहब और उनके सलाहकारोंने इस घोषणाको जारी करके अपने सिर लिया है। वैसे तो प्रत्येक

सवर्ण हिन्दूके प्रयत्नके बिना यह घोषणा सर्वथा व्यर्थ सिद्ध हो सकती है, लेकिन साथ ही मुझे यह भी कहना पड़ेगा कि यदि राजकीय कार्रवाइयो द्वारा इसको बराबर सहारा न दिया जाता रहेगा तो भी यह अपना पूरा प्रभाव दिखानेमें असमर्थ रहेगी। जहाँतक मैं समझता हूँ, इस घोषणाका यह तकाजा है कि जीवनके सभी क्षेत्रोंमें राज्य अपनी ओरसे कुछ-न-कुछ अवश्य करे। इनमें मैं सबसे पहले धार्मिक क्षेत्रको लेता हूँ, क्योंकि दूसरे सभी क्षेत्रोंमें राज्यकी प्रवृत्तियाँ इसीमें से फलित होनी हैं। स्त्रियों की तो एकमात्र पूँजी ही ईश्वरके प्रति श्रद्धा है, सो वे तो मन्दिरोंमें जाती हैं। उनके अलावा, कुछ पुरुष भी जाते हैं, लेकिन उनका उद्देश्य विशुद्ध आध्यात्मिक नहीं होता, उसके पीछे भौतिक हेतु भी हुआ करता है। किन्तु, इन्हें छोड़ दे तो हम देखेंगे कि समाजका शेष हिस्सा मन्दिरोंकी ओरसे उदासीन ही रहा है। जिसे हम बौद्धिक वर्ग कह सकते हैं, उसने तो इसकी पूरी उपेक्षा कर रखी है। फलतः हिन्दू-धर्मके संरक्षक-केन्द्रोंके रूपमें आज उनकी लगभग कोई भी उपयोगिता नहीं रह गई है और इस धर्मके अनुयायियोंको उनसे किसी प्रकारका आध्यात्मिक बल मिलना बन्द हो गया है। उनके अन्दर और आसपास आध्यात्मिकताकी जो साफ-साफ पहचानी जा सकनेवाली सुवास फैली होनी चाहिए, वह आज बिलकुल देखनेको नहीं मिलती। इसलिए मैं यह निवेदन करनेकी धृष्टता करता हूँ कि राज्यका—या अगर राज्य और महाराजा साहबमें कोई अन्तर है तो अधिकांश हिन्दू मन्दिरोंके संरक्षक होनेके नाते महाराजा साहबका—यह कर्त्तव्य है कि वे मन्दिरोंका आध्यात्मिक कार्यालय करने और कभी वे निस्सन्देह जिस सत्ता और पवित्रताके प्रतीक थे, वह सत्ता और पवित्रता उनमें पुनः प्रतिष्ठित करनेकी ओर ध्यान दें। मैं मानता हूँ कि उन्हें पुनः अपनी गौरवशाली स्थितिमें तभी लाया जा सकता है जब उनका भार ऐसे पुजारियोंको सौंपा जाये जो यह जानते हों कि उन्हें क्या करना है, जिन्हें उनकी पवित्रता और अपने कर्त्तव्योंका कुछ बोध हो। दूसरे शब्दोंमें, पुजारी ऐसे अज्ञानी लोगोंको नहीं बनाना चाहिए जो मात्र जीविकोपार्जनके उद्देश्यसे यह काम एक पेशेकी तरह करते हों। ये पद ऐसे लोगोंको दिये जाने चाहिए जिन्हें मन्दिरोंमें जानेवालोंको ईश्वरके सन्देशसे अवगत करानेके अपने महत् कार्यके गौरवका बोध हो और जो अपने आचरण और जीवनसे यह दर्शाएँ कि ये मन्दिर ईश्वरके धाम हैं।

फिर, मन्दिरोंमें सही ढंगकी धार्मिक शिक्षा देनेकी व्यवस्था होनी चाहिए। जब हरिजन लोग वहाँ जायें तो मन्दिरके किसी कार्यकर्त्ताको ही उन्हें हाथ पकड़कर अन्दर ले जाना चाहिए और उन्हें बतलाना चाहिए कि मन्दिरमें पूजा करनेसे उन्हें क्या-कुछ प्राप्त हो सकता है। आधुनिक दृष्टिसे तो निस्सन्देह इसका मतलब मन्दिरोंके रख-रखाव और संचालनमें क्रांतिकारी परिवर्तन लाना है। लेकिन, स्वयं यह घोषणा भी तो उस दृष्टिसे किसी क्रान्तिसे कम नहीं है, और अगर उस क्रान्तिको हिन्दुओंके जीवनका स्पर्श करना है—और करना चाहिए भी—तो स्वभावतः मन्दिरोंको सोने या किसी अन्य धातुकी मूर्तियोंका निवास-स्थान नहीं, बल्कि जीवन्त ईश्वरका धाम होना चाहिए। इसके बाद मैं यह भी चाहता हूँ कि इन मन्दिरोंका एक ऐसा इतिहास,

जिसे साधारण जन समझ सके, ऐसे सभी लोगोके बीच मुफ्त या सस्ते दामोपर वितरित किया जाये जो यह जानना चाहते हो कि ये मन्दिर-वास्तवमें क्या है। इस सबका मतलब यह हुआ कि एक प्रशिक्षणशाला भी होनी चाहिए, जिसमें लोगोंको धार्मिक शिक्षा देनेवाले शिक्षक प्रशिक्षित किये जाये। अगर इस तरह की कोई बात नहीं होती तो मुझे ऐसी आशंका है कि इस घोषणाका प्रयोजन ही विफल हो जायेगा, अर्थात् तब न हम यह आशा कर सकते हैं कि लाखों हरिजन अपनी इच्छासे इन मन्दिरोंमें जायेंगे और न उनको इसके लिए हम प्रेरित ही कर सकते हैं।

इतना तो हुआ धार्मिक क्षेत्रके बारेमें। अब आर्थिक क्षेत्रको लीजिए। हरिजनोंके आर्थिक जीवनको वर्तमान दुर्दशासे उबारना ही है। मैं तो यह मानता हूँ कि यदि आर्थिक कार्यक्रमको सूझ-बूझके साथ कार्यान्वित किया जाये तो थोड़े ही समयमें बहुत कम पूँजीसे उसे इस तरह चलाया जा सकता है कि हरिजन ईमानदारीसे दो पैसे कमाना सीखकर आसानीसे अपना निर्वाह कर सकेंगे। फिर राज्यको उनके मानसिक अर्थात् साहित्यिक शिक्षणकी भी उपेक्षा नहीं करनी चाहिए। अपने दुःखद अनुभवोंसे मैंने यह जाना है कि आज किसी पुलया या परयासे आप लगातार थोड़ी देर भी सिलसिलेवार बातचीत नहीं कर सकते। जीवनकी मामूली बातोंके सम्बन्धमें किये गये सवालोकें जवाब तक वह जल्दीसे नहीं दे सकता।

इसी तरह राज्यको इन लोगोका सामाजिक दर्जा ऊपर उठाना है। उन्हें दरबार आदि सभी राजकीय प्रसंगों और समारोहोंमें आमन्त्रित करना चाहिए। उन्हें यह महसूस नहीं करने देना चाहिए कि ऐसे समारोहोंके द्वार उनके लिए बन्द है और ऐसा सामाजिक दर्जा प्राप्त करनेके लिए उन्हें एक और आन्दोलन करना पड़ेगा जिससे उन्हें इन समारोहोंका निमन्त्रण प्राप्त करने या इनमें शामिल होनेका अधिकार मिल सके। लेकिन यदि इस घोषणाका अर्थ वही है जो मैंने लगाया है तो हरिजनोंको जिस प्रकार देखते-देखते मन्दिर-प्रवेशके रूपमें अपना उचित धार्मिक दर्जा प्राप्त हो गया है, उसी प्रकार उनका सामाजिक उत्थान भी ऐसी तेजीसे हो जाना चाहिए मानो कोई जादू हो गया हो।

तो इस राज्यके हरिजनोंके उत्थानका यह चतुर्विध कार्यक्रम मैं सुझा रहा हूँ और मेरी विनम्र सम्मतिमें इसमें मैंने ऐसा-कुछ नहीं सुझाया है जिसे पूरा करना त्रावणकोर-जैसे राज्यके सामर्थ्यके बाहर हो या जिसे पूरा करनेके साधन उसके पास न हो।

लेकिन राज्यसे पूर्ण विनम्रताके साथ चन्द शब्दोंमें यह निवेदन कर लेनेके बाद मैं फिर आपकी ही तरफ आना चाहता हूँ। राज्य भले ही यह सब करनेका निश्चय कर ले, लेकिन उसके निश्चय कर लेने-भरसे यह सब करनेके लिए आवश्यक आदमी तो नहीं मिल जायेंगे। मैंने महाराजा साहब और महारानी साहिबा तथा उनके सलाहकारोंके लिए जो चन्द शब्द कहे हैं उनसे यदि आप यह सोचने लगे हो कि आखिर यह-सब तो उन्हींको करना है और आप लोगोंको कुछ करना ही नहीं है,

तो मैं कहूँगा कि मेरा सारा प्रयत्न व्यर्थ गया। इस सबके लिए आवश्यक मानव-शक्ति तो आप लोगोको ही जुटानी है, और एक अनुभवी व्यक्तिके नाते मैं आपसे कहूँगा कि रुपया-पैसा देनेसे मानव-शक्ति सुलभ नहीं हो जाती। उदाहरणके लिए, जिनमे मन्दिरकी व्यवस्थाका काम सँभालनेकी क्षमता हो, ऐसे लोग सैकड़ो रुपयेकी वृत्तियाँ देनेसे ही नहीं मिल जायेंगे। कारण, ऐसे लोगोमे धार्मिक भावना और अपने कार्यके प्रति प्रेम होना आवश्यक है और इसलिए उन्हें निर्वाह-भरके लिए पारिश्रमिक लेकर ही काम करनेके लिए तैयार रहना चाहिए। यह प्रशिक्षण प्राप्त करके अपने जीवनके इस सबसे बड़े कार्यके योग्य बनना उनके लिए परम सौभाग्य और गौरवका विषय होना चाहिए। इसी प्रकार जबतक राज्यको हरिजनोको शिक्षा देनेके लिए आवश्यक लोग नहीं मिल जाते, तबतक वह स्वयं कुछ नहीं कर सकता।

त्रावणकोरके महाराजाओने अपने लिए जो उपाधि चुनी है — पद्मनाभदास — वह आखिर एक बहुत बड़ा अर्थ रखती है। वे अपनेको पद्मनाभदास — ईश्वरका सेवक कहनेमें गर्वका अनुभव करते हैं। लेकिन इसका मतलब दरअसल यह है कि वे जनताके भी सेवक हैं। इसलिए, जैसा कि मैंने त्रावणकोरकी एक सभामें कहा था, अपनी प्रजाके बीच इस राज्यके महाराजाओकी स्थिति सर्वोच्च स्वामियोंकी नहीं, बल्कि सेवकोके बीच सर्वोच्च सेवकोकी है। लेकिन यदि प्रजाजन, जो उस सर्वोच्च सेवकके सहयोगी सेवक ही हैं, उसे सुयोग्य सहायता न दे तो वह अपने दायित्वका ठीक निर्वाह नहीं कर पायेगा। इसलिए महाराजा साहब जो प्रतिदिन श्री पद्मनाभ-स्वामीके मन्दिरमे जाकर उनसे अपने दैनिक कर्तव्योंके बारेमे निर्देश प्राप्त करते हैं, उसका मतलब यह है कि उनके प्रजाजन स्वयं अपने आध्यात्मिक, धार्मिक, सामा-जिक तथा आर्थिक कल्याणके निमित्त ठीक ढंगसे उनकी सहायता करे, उनके साथ सहयोग करे।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ २३४-४०।

### ३०३. भाषण : कोट्टारक्करामें

२१ जनवरी, १९३७

इस निजी मन्दिरके द्वार हरिजनोके लिए खोलनेके निमित्त मुझे आमन्त्रित किया गया, यह मेरे लिए बड़ी खुशीकी बात है। हमारे मित्र श्रीयुत के० एम० एम० नारायण नम्बूदिरीपाद मेरी हार्दिक बधाईके पात्र है; और मुझे उम्मीद है कि उन्होंने महाविभवके महान् उदाहरणका जो अनुकरण किया है, उसके लिए मेरे साथ आप सब भी उन्हें बधाई देंगे। वे हिन्दू-धर्मकी सर्वोत्तम परम्पराओका ही पालन कर रहे हैं। अतः अपने अधीनस्थ इस मन्दिरको तथा दूसरे-सत्रह मन्दिरोंको हरिजनोके लिए खोलकर वे हिन्दू-धर्मकी शुद्धिके कार्यमें महान् योगदान दे रहे हैं। तो अब मैं प्रसन्नतापूर्वक यह घोषणा करता हूँ कि इस मन्दिरका द्वार सबके लिए खुला हुआ है।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ़ त्रावणकोर, पृष्ठ २४१।

### ३०४. भाषण : सार्वजनिक सभा, कोट्टारक्करामें

२१ जनवरी, १९३७

यह मेरी त्रावणकोरकी तीर्थयात्राकी विलकुल अन्तिम अवस्था है। मैंने एक जगह कहा था कि मैं यहाँ बहुत झिझकते और डरते-काँपते हुए आया हूँ। और अगर मुझे श्रीयुत गोविन्दनका अत्यन्त आग्रहपूर्ण तार न मिलता तो आज मैं यहाँ आप लोगोके सामने न होता। तार श्रीयुत गोविन्दन और श्रीयुत रामचन्द्रन दोनोंके हस्ताक्षरोसे भेजे गये थे। लेकिन रामचन्द्रन तो सावरमतीकी ही सन्तान हैं, इसलिए उनके अनुरोधपर शायद मैं ध्यान न भी देता। लेकिन त्रावणकोरके एक मृतपूर्व न्यायाधीश और, उससे भी बढकर, इलवा जातिके एक नेताके हस्ताक्षरसे मैं खौफ खा गया। और इसलिए अन्तमें बहुत हिचकिचाहटके साथ मैंने हथियार डाल दिये। लेकिन ऐसा कर चुकनेके बाद आज मैं निस्सकोच कहता हूँ कि उस हारपर मुझे अतीव प्रसन्नता हो रही है। मैं अपने मनमें यहाँसे ऐसी आध्यात्मिक स्मृतियाँ सँजोकर लौट रहा हूँ जिनकी मैंने कल्पना भी नहीं की थी। आपके ये भव्य मन्दिर मेरे लिए, स्वयं मेरी ही इच्छासे, उसी प्रकार वन्द्ये जिस प्रकार ये इलवा, पुलया या परया जातिके बड़े-से-बड़े लोगोके लिए वन्द्ये, क्योंकि अभी कलतक तो ये जातियाँ सर्वर्ण हिन्दुओके तिरस्कार और घृणाकी ही पात्र थी। लेकिन महाविभव महाराजाकी घोषणाके

३३७

परिणामस्वरूप जब मैंने देखा कि इन मन्दिरोंके द्वार उन सभी जातियोंके लिए खोल दिये गये हैं तो मैंने इनमें वैसे ही हर्षके साथ प्रवेश किया जैसे हर्षका अनुभव उन हजारों-इलवा, पुलया और परया जातिके लोगोको हुआ होगा जो इस घोषणाके बाद निश्चय ही मन्दिरों में गये हैं। जबसे मैंने लोक-सेवाके जीवनमें प्रवेश किया, तबसे मैं मन्दिरोंमें कभी भी नियमित रूपसे जाता रहा होऊँ, ऐसा मैं नहीं कह सकता। लेकिन इस बार इन मन्दिरोंके दर्शनके बाद आध्यात्मिक और भक्तिभाव लेकर मन्दिरोंमें जानेसे आध्यात्मिक विकासकी सम्भावनाएँ मेरे मनमें जितनी अधिक उजागर हुईं उतनी पहले कभी नहीं हुई थी। लेकिन कहनेकी जरूरत नहीं कि अगर कोई मन्दिरोंमें जाकर अधिक-से-अधिक शान्ति-सन्तोष और आध्यात्मिक आनन्द प्राप्त करना चाहता है तो यह जरूरी है कि उसके मनकी वृत्ति उसके लिए उपयुक्त हो। खैर, अभी मैं एक निजी मन्दिरका द्वार खोलनेका समारोह सम्पन्न करके आया हूँ। वह मन्दिर श्रीयुत के० एम० एम० नारायण नम्बूदिरिपादका है। इस मन्दिरके द्वार खोलनेका समारोह त्रावणकोरके उनके अन्य मन्दिरोंके द्वार खोलनेके ही बराबर था। उस मन्दिरके द्वार खोलनेका सौभाग्य प्राप्तकर मैंने अतीव आनन्दका अनुभव किया। इससे पहले भी मैं कई मन्दिरोंके द्वार खोल चुका हूँ, लेकिन मैं यह नहीं कह सकता कि उन्हें खोलते हुए मुझे इतने अधिक हर्षका अनुभव हुआ हो। उन मन्दिरोंमें मुझे ईश्वरकी उपस्थितिकी अनुभूति नहीं हुई। उनके द्वार खोलनेमें मुझे एक प्रकारकी कृत्रिमताका अनुभव हुआ। इसके विपरीत, यहाँ मैं जहाँ भी गया हूँ, मुझे लोगोमें ऐसा सहज उत्साह देखनेको मिला है जिसकी आशा मैंने नहीं की थी। मुझे यह उम्मीद भी नहीं थी कि इस तरह हजारों लोग मेरे मन्दिरमें प्रवेश करनेका इत्तजार कर रहे होंगे। निस्सन्देह वे यहाँ एक अजीबोगरीब प्राणीको देखने आये होंगे। लेकिन मुझे पूरा विश्वास है कि हजारों लोग जो यहाँ आये और पूर्ण भक्ति-भावसे शान्तिपूर्वक खड़े रहे, उसमें उनका मशा केवल उस अजीबोगरीब प्राणीको देखनेका ही नहीं था। कोई धर्मनिन्दक या शकालु व्यक्ति आसानीसे भ्रममें पड़ सकता था और वह कह सकता था कि यह सब तो आपकी कल्पनाकी उड़ान है और सचाईसे इसका कोई वास्ता नहीं है। लेकिन अगर बात सचमुच ऐसी हो तो मैं आप लोगोको बता देना चाहता हूँ कि मेरा पूरा जीवन और विकास ऐसी ही कल्पनाकी उड़ानोका परिणाम है, और कम-से-कम मेरे सम्बन्धमें तो यह कहना सच होगा कि अपने विकास के लिए मुझे ऐसी उड़ानोकी जरूरत रही है। फिर कल्पना कोई ऐसी निन्ध वस्तु तो है नहीं कि इहलौकिक जीवनमें आप उसका पूरा त्याग करके ही चले।

बात चाहे जो भी हो, मैं आपसे इतना कहे जाता हूँ कि अगर आप पद्मनाभ-स्वामीके मार्ग-दर्शनमें महाविभव महाराजा द्वारा जारी की गई इस घोषणाको कार्यरूप देना चाहते हैं तो आपको सबके साथ अपना पूर्ण तादात्म्य स्थापित करना होगा, और ऊँच-नीच, सवर्ण-अवर्णके सारे भेद मिटा देने होंगे। और इस काममें आपको सहायता देनेके लिए मैं आपके सामने उस मन्त्रका अनुवाद करना चाहता हूँ जो मैं लोगोको पिछले चार-पाँच दिनोंसे सुनाता रहा हूँ। उस मन्त्रका अर्थ इस प्रकार है



“हमारे शास्ता, स्वामी और प्रभु ईश्वरकी सत्ता ब्रह्माण्डके कण-कणमें व्याप्त है।” इसका मतलब यह हुआ कि वह केवल मेरे या आपके हृदयमें ही नहीं वास्तवमें और पूर्ण रूपसे हमारे रोम-रोममें विद्यमान है। इसलिए वह हमारे प्रिय-से-प्रिय लोगो की अपेक्षा भी हमसे अधिक निकट और हमारा अधिक प्रिय है। तो हिन्दू-धर्मका पहला मुख्य तत्त्व तो यह है कि जिस प्रकार हम यह समझते हैं कि अभी हम यहाँ बैठे हैं और आप लोग मेरी बातें सुन रहे हैं, उसी प्रकार स्पष्ट रूपसे हम इस भव्य उक्तिके सत्यका भी अनुभव करें। इस सत्यकी अनुभूति कर लेनेके बाद मन्त्रद्रष्टा आगे कहता है कि चूँकि ईश्वर हमारे इतना निकट है और हमारे सभी कर्मोंका नियामक है, इसलिए जिन्हें हमने अपना माना है उन सारी वस्तुओंका त्याग हमें स्वेच्छासे करके उन्हें प्रभु-चरणोंमें अर्पित कर देना चाहिए। लेकिन सजग और सुविचारित त्याग और समर्पणके इस कार्यके बाद भी हमें खानेको भोजन, पहननेको कपड़े और रहनेको घरकी जरूरत तो होगी ही। इसलिए मन्त्रद्रष्टा कहता है, इस समर्पणके बाद ही आप जीवनके लिए इन आवश्यक वस्तुओंका उपभोग ऐसा मानकर कर सकते हैं कि यह सब आपको स्वयं ईश्वरने दिया है। इसके लिए उसी विश्वास, उसी श्रद्धा और उसी प्रेमकी आवश्यकता है जैसा विश्वास, श्रद्धा और प्रेम कोई बालक तर्कबुद्धिसे कुछ सोचे बिना सहज रूपसे अपने माता-पिताके प्रति रखता है। वह कभी भी ऐसा तर्क नहीं करता कि जबतक उसके माता-पिता हैं और उसकी आवश्यकताओंको स्वयं ही समझकर उनकी पूर्ति कर रहे हैं तबतक सब ठीक है। हमारे माता-पिता हमारी ही तरह मर्त्यजन हैं, इसलिए यह विश्वास रखना तो और भी युक्तियुक्त और आवश्यक हो जाता है कि ईश्वर हमारी आवश्यकताओंको समझकर उनकी पूर्ति स्वयं ही करेगा। हमसे ये तीन बातें कहनेके बाद वह मन्त्रद्रष्टा हमें सावधान करता है कि किसीकी सम्पत्तिको लोभकी दृष्टिसे मत देखो। तो अब आप समझ सकते हैं कि यदि हम इस मन्त्रमें विश्वास करते हैं, और इसमें विश्वास करना प्रत्येक हिन्दूका अनिवार्य कर्तव्य है, तो उस तरहका कोई भेद-भाव हमारे बीच नहीं रह जायेगा जो हिन्दू-धर्म और हिन्दू जातिकी जड़को ही खोखला बनाता जा रहा है।

अब आप यह बात भी आसानीसे समझ सकते हैं कि मन्दिर हमारे जीवनका अभिन्न अंग क्यों है और होने चाहिए। हम अपने दायित्वोंको इतनी जल्दी भूल जाते हैं कि ईश्वरके प्रति अपनी श्रद्धाकी प्रतिज्ञाको प्रतिदिन दोहराना, त्याग और समर्पण का कार्य हर दिन सम्पन्न करना हमारे लिए जरूरी हो जाता है। ये मन्दिर ईश्वर की शक्ति और सत्ताके प्रत्यक्ष प्रतीक हैं। इसलिए मन्दिरको ईश्वरका घर और प्रार्थना का स्थान कहना सर्वथा उचित ही है। स्नानादि नित्य क्रियासे निवृत्त होकर हम सबसे पहले प्रतिदिन प्रातःकाल प्रार्थनापूर्ण भावसे मन्दिरमें जाते हैं और वहाँ त्याग और समर्पणकी क्रिया सम्पन्न करते हैं। धर्मनिन्दक और शकालु लोग कह सकते हैं कि इस तरह प्रतिमाओंमें ईश्वरको देखना तो मनकी कल्पना-मात्र है। इन लोगोसे मैं यही कहूँगा कि हाँ, बात ऐसी ही है। मुझे यह स्वीकार करते हुए किसी प्रकारकी



लज्जाका अनुभव नहीं होता कि कल्पनाका जीवनमें एक बहुत बड़ा स्थान है। कोई मन्दिर, उदाहरणके तौरपर कहिए, मेरी गायके लिए तो ईश्वरका घर नहीं है, यद्यपि गाय भी उसी प्रकार मेरी एक सह-प्राणी है जिस प्रकार मनुष्य है। लेकिन ईश्वरने गायको कल्पनाका प्रसाद नहीं दिया है और इसलिए उसके मन्दिरमें जानेसे भी उसपर कोई असर नहीं होता। लेकिन मेरे वहाँ जानेका तो मुझपर ऐसा प्रभाव होता है जिसे स्पष्ट रूपसे समझाया जा सकता है। इसका कारण सिर्फ यही तो है कि मैंने ऐसी कल्पना कर ली है कि मन्दिरमें ईश्वरका निवास है।

इसलिए मैं यहाँसे जाते हुए आपको यह मन्त्र देकर जाना चाहूँगा और आपसे कहूँगा कि जो-कुछ इस मन्त्रसे असंगत हो उसे आप तुरन्त हिन्दू-धर्मसे बाहरकी चीज मानकर अस्वीकार कर दीजिए। और इस मन्त्रमें जो-कुछ है, उस सबको हृदयगम करनेके बाद आपको हिन्दू धर्मग्रन्थ मानी जानेवाली दूसरी पोथियोंकी चिन्ता करनेकी कोई जरूरत ही नहीं रह जाती। मगर इसका मतलब यह नहीं कि शेष सब व्यर्थ या हानिकर ही है। हिन्दू शास्त्रोंके नामपर बहुत-सी निरर्थक बातें भी जरूर चल रही हैं, लेकिन इन ग्रन्थोंमें अमूल्य निधियाँ भी छिपी पड़ी हैं। किन्तु आपके या मेरे पास उन सबका अध्ययन करनेका समय कहाँ है। और अगर आपके पास है भी तो मैं आपको आगाह कर देना चाहता हूँ कि यदि उनके अध्ययनसे आपके मनमें उलझन पैदा होती है तो आपके लिए बेहतर यही होगा कि आप उन्हें पढ़ा रहने दीजिए और सब-कुछको छोड़कर इसी मन्त्रसे सम्पूर्ण सन्तोष प्राप्त कीजिए।

और अब ब्रावणकोरके अपने सुखद अनुभवके विषयमें दो शब्द कहने और एक अतिथिके रूपमें अपने आतिथेयोंके प्रति अपना दायित्व पूरा करनेके बाद मैं इस सभाकी कार्यवाहीको समाप्त करूँगा।

मेरी इस तीर्थयात्राको वर्तमान परिस्थितियोंमें यथासम्भव अधिक-से-अधिक सुविधाजनक बनानेके लिए सयोजकोंने कुछ भी उठा नहीं रखा। इसके लिए मैं और मेरे साथी उनके हृदयसे आभारी हैं। महाविभव महाराजा और सचिवोत्तम सर सी० पी० रामस्वामी अय्यरने राजकीय तौरपर मेरा तथा मेरे साथियोंका जो स्वागत-सत्कार किया उसके लिए मैं उनका हृदयसे कृतज्ञ हूँ। स्वभावतः इस आतिथ्यके फलस्वरूप ब्रावणकोरकी मेरी यह यात्रा — जिसमें मैंने बहुत शीघ्रता बरती है — निर्बाध रूपसे सम्पन्न हो गई है और इसमें मुझे ऐसी सुविधाएँ मिलती रही हैं जो अन्यथा नहीं मिल सकती थी। लेकिन इन बड़े-बड़े लोगों और तीर्थयात्राके सयोजकोंसे भी कहीं अधिक धन्यवादके पात्र वे लोग हैं जो वास्तवमें मेरे प्रतिदिनके कार्यक्रममें मेरे सहायक थे। उदाहरणके लिए, हमें जो तीन मोटरगाड़ियाँ दी गई थी उनके चालकोंने निरन्तर हमारी सुविधाका ध्यान रखा, और मैं आपको प्रसन्नतापूर्वक यह सूचित कर रहा हूँ कि उन्होंने अपना काम पूरा करते हुए एक भी अवाञ्छनीय घटना नहीं होने दी। दिन है या रात, इसकी परवाह किये बिना उन्होंने खुशी-खुशी अपना काम किया। ऐसा ही अच्छा काम रसोइयोंने किया। आप सच मानिए, एक जगहसे दूसरी जगह चलकर हमारे लिए खाना पकाना वास्तवमें एक कठिन काम था। लगभग

निरपवाद रूपसे प्रतिदिन नाश्ता एक जगह करना पड़ता था तो दोपहरका खाना दूसरी जगह और रातका किसी तीसरी जगह खाना पड़ता था। इन सबकी देखरेख करनेवाला एक अधिकारी भी था जो त्रिवेन्द्रमसे ही हमारे साथ चल रहा था। वह हर चीजका पूरा-पूरा ध्यान रखता था। उसने भी निरन्तर उसी मनोयोग से अपना दायित्व निबाहा और हमारे प्रति उसका व्यवहार अत्यन्त शिष्टतापूर्ण रहा। इन सभी मित्रोंके हार्दिक सहयोगके बिना हम लोग इस तीर्थयात्राको इस तरह सकुशल सम्पन्न नहीं कर पाते कि इस दौरान एक भी आदमी अस्वस्थ नहीं हुआ।

फिर मुझे हर स्थानपर हमारी हर प्रकारकी सहायता करनेके लिए तत्पर तहसीलदारोंको भी नहीं भूलना चाहिए। वे अन्य लोग भी मेरे धन्यवादके पात्र हैं जिनका उल्लेख मैंने अनजानमें नहीं किया है।

हाँ, कानूनके उस अनिवार्य अंग, पुलिसको तो मैं भूलता ही जा रहा था। भारतमें पुलिसके रंग-ढंगके बारेमें हमारी जो कल्पना है, यहाँके पुलिसवालोंने उस ढंगसे काम नहीं किया। उन्होंने सचमुच बहुत ही भद्र तरीकेसे व्यवहार किया, वैसी ही भद्रताके साथ जिसके लिए इंग्लैंडकी पुलिस विश्व-भरमें विख्यात है। जो अंग्रेज भारतमें हैं वे चाहे जैसे हो, वहाँकी पुलिसका सिपाही सचमुच बड़ा भद्र होता है। मुझे मालूम हुआ है कि प्रतिदिन प्रातः काल जब उसे कामपर भेजा जाता है उससे इस सूत्रको दोहरानेकी अपेक्षा की जाती है कि वह जनताका स्वामी नहीं, बल्कि सेवक है। जिन असह्य लोगोसे उसका वास्ता पड़ता है, उन सबसे उसे शिष्टतासे पेश आना पड़ता है और दुर्व्यवहार तो वह अपराधियोंके साथ भी नहीं कर सकता। अन्य सभी देशोंके कानूनकी तरह इंग्लैंडके कानून की भी यह अपेक्षा है कि जबतक कानूनन किसी व्यक्तिका अपराध सिद्ध न हो जाये तबतक उसे अपराधी न माना जाये। इसलिए इंग्लैंडमें पुलिसवालोंको ऐसे लोगोंके साथ भी शिष्टतासे पेश आना सिखाया जाता है जो हत्याके अपराधी हो और रंगे हाथो पकड़े गये हो। इसलिए आप समझ लीजिए कि यहाँके पुलिसवालोंके बारेमें यह कहकर कि उन्होंने लन्दनके पुलिसवालोंकी तरह शिष्टतापूर्ण व्यवहार किया, मैं उनकी कितनी बड़ी प्रशंसा कर रहा हूँ। स्वभावतः, वे भी वैसे ही धन्यवादके पात्र हैं जैसा धन्यवाद मैंने उपर्युक्त अन्य लोगोंको दिया है।

और अन्तमें मैं यहाँ उपस्थित आप सब लोगोंको धन्यवाद देता हूँ और आपसे अनुरोध करता हूँ कि आप यह न भूलें कि इस घोषणाको कार्यान्वित करनेकी जिम्मेदारी आपमें से हरएकके सिर है।

[ अंग्रेजीसे ]

ब एपिक ऑफ त्रावणकोर, पृष्ठ २४१-४८।

## ३०५. मन्दिरोंमें दिये गये भाषणोंका सार'

[ १२/२१ जनवरी, १९३७ ]'

मेरा खयाल है, यह बात सच है कि भारतके—उत्तर भारत और दक्षिण भारतके भी—प्रत्येक मन्दिरमें एक आंगन होता है, जहाँ भजन-मण्डलियाँ भजन करती हैं और पण्डित-पुरोहित प्रवचन देते हैं। लेकिन मेरा यहाँ जो-कुछ करनेका हरादा है और कुछ दिनोंसे जो-कुछ करता आया हूँ वह, ऊपर मैंने जो बातें बताई हैं, उनसे कुछ भिन्न है।

मैं जबसे भारत लौटा हूँ तबसे आश्रममें या जहाँ-कहीं भी मैं गया हूँ वहाँ प्रत्येक सन्ध्या इस समय हम प्रार्थना करनेका नियम निभाने रहे हैं, और इस तीर्थ-यात्राके कारण मेरे मनमें इतना अधिक उत्साह और उल्लास भर गया है कि मैं आपके इन भव्य मन्दिरोंकी छायामें प्रार्थना करनेको लालायित रहा हूँ। इसलिए मैंने इस मन्दिरके, जिसमें मैं जीवनमें पहली बार आया हूँ, न्यासियोंसे पूछा कि क्या इसके प्रमुख देवताके समक्ष प्रार्थना-सभा कर सकता हूँ। उन्होंने मुझे तत्काल इजाजत दे दी, जिसके लिए मैं उनका बड़ा आभारी हूँ।

अब मैं आपको, हम हर शाम जो प्रार्थना करते हैं, उसके विभिन्न हिस्से समझाऊँगा। आरम्भ 'ईशोपनिषद्' के उस प्रथम मन्त्रसे करता हूँ, जिसे मैं विभिन्न सभाओंमें समझाता रहा हूँ। इस मन्त्रको मैं हिन्दू-धर्मका मूलाधार मानता हूँ। इसके बिना हिन्दू-धर्म कुछ नहीं है और जब उसमें यह है तो उसे और किसी चीजकी जरूरत नहीं है। अतः, मैं आपको उस मन्त्रका सार बता दूँ। वह इस प्रकार है। ईश्वर, हम सबका स्रष्टा और शास्ता, ब्रह्माण्डके छोटे-से-छोटे कण-कणमें व्याप्त है, और चूँकि यह सब-कुछ ईश्वरका है और सबमें ईश्वरका निवास है, इसलिए हमें सब-कुछका त्याग कर देना चाहिए, सब-कुछ उसीके चरणोंपर अर्पित कर देना चाहिए और फिर प्रतिदिन वही खाना चाहिए, उसीका उपभोग या उपयोग करना चाहिए जो-कुछ वह हमें दे। मन्त्रके अन्तमें कहा गया है: "किसीकी सम्पत्तिको लोभकी दृष्टिसे मत देखो।" ससारके किसी भी धर्मग्रन्थमें इतना सन्तोष देनेवाली, इतनी सुन्दर बात कहीं नहीं मिलती। इस मन्त्रमें एक विश्वव्यापी सत्यका प्रतिपादन किया गया है और वह सत्य सबपर लागू होता है।

१. महादेव देसाई कहते हैं: "जब कभी सायंकाल हम किसी मन्दिरके पास होते थे, तो अपनी सायंकालीन प्रार्थना हम उसीके अहातेमें करते थे। गांधीजी हर जगह प्रार्थनाके विभिन्न हिस्सोंका अर्थ समझाया करते थे। इन प्रार्थना-सभाओंमें उन्होंने जो बातें कहीं, वे यहाँ दी जा रही हैं।"

२. गांधीजी १२ जनवरी से २१ जनवरी तक ब्रावणकोरमें थे।

इसके बाद 'मगवद्गीता' के दूसरे अध्यायके अन्तिम १९ श्लोकोंका पाठ कियो जायेगा। इन श्लोकोंमें यह बताया गया है कि सच्चा हिन्दू बननेके लिए हमें क्या करना चाहिए, हमे परस्पर एक-दूसरेके साथ और स्वयं अपने साथ कैसा व्यवहार करना चाहिए।

फिर, चूँकि सभी संस्कृत नहीं समझ सकते, इसलिए हम अपने देशके किसी सन्तका कोई भजन शामिल कर लेते हैं। सन्तोंने हमें हिन्दू-धर्मके सारसे परिचित करानेके लिए यह सुन्दर माध्यम ढूँढ निकाला। कबीर, तुलसीदास, सूरदास, नानक, भीरावाई, त्यागराज, तुकाराम तथा अन्य भारतीय सन्तोंकी कृतियोंके अक्षय भण्डारसे हम भजनोंका चुनाव करते हैं।

लेकिन बहुत-से लोग ऐसे हैं जो इन सरल भजनोंको भी नहीं समझ सकते। इसलिए उनका मन ईश्वरकी ओर लगानेके लिए हम सिर्फ राम-नामका जाप करते हैं।

और फिर हालमें जबसे हमने गाँवोंके अन्तरंगमें प्रवेश किया है, तबसे हम तुलसीदासकी 'रामायण' का भी पाठ करते हैं। यह हमारे धार्मिक साहित्य-भण्डारका एक रत्न है। उत्तर भारतके करोड़ों ग्रामवासी इससे परिचित हैं और इसका संगीत इतना अच्छा है कि इसकी धुन सुननेसे भी मनुष्यकी वृत्तियाँ ऊर्ध्वमुखी हो जाती हैं।

आशा करता हूँ कि अब आप लोग प्रार्थनाको कुछ ज्यादा अच्छी तरह समझ सकेंगे।

[ अंग्रेजीसे ]

द एपिक ऑफ ब्रावणकोर, २४९-५१।

## ३०६. नोट : 'हिन्दू' के प्रतिनिधिको

मद्रास

२२ जनवरी, १९३७

ब्रावणकोरकी यात्रा मेरे लिए हर तरहसे एक तीर्थयात्रा रही है। हरिजनोके निमित्त किये गये अपने उड़ीसाके दौरेको मैंने तीर्थयात्रा अवश्य कहा था। लेकिन वह तीर्थयात्रा शब्दके पारम्परिक अर्थमें तीर्थयात्रा नहीं था। हाँ, अगर नन्दनारकी भापाका प्रयोग करे तो उसे तीर्थयात्रा कह सकते हैं। कारण, कहते हैं, अपनी कल्पनाके मन्दिरमें ईश्वरके साक्षात् दर्शन करनेके लिए वे मीलों पैदल चले थे, यद्यपि उन्हें मालूम था कि मन्दिरके द्वार उनके लिए बन्द होंगे। लेकिन अन्तर इतना ही है कि जहाँ वे मन्दिरमें प्रवेश करनेमें सफल हो गये, मैं उड़ीसामें बुरी तरह विफल रहा।

ब्रावणकोरकी यात्रा मैंने एक पारम्परिक तीर्थयात्रीकी तरह की। मुझे मालूम था कि जिन मन्दिरोंके द्वार हरिजनोके लिए बन्द होनेके कारण मेरे लिए भी बन्द

थे, उन मन्दिरोंके द्वार अब मेरे और उनके लिए भी खुले हुए हैं। इस दृष्टिसे मेरे जीवनकी यह पहली तीर्थयात्रा थी। यद्यपि जिन मन्दिरोंके द्वार हरिजनोंके लिए बन्द हैं उनमें कभी भी न जानेका निश्चय करनेसे पहले मैं कुछ मन्दिरोंमें गया था, लेकिन वह कोई तीर्थयात्रा नहीं थी। वह तो खादी और खिलाफत-जैसे उद्देश्योंके लिए किये गये दौरोंका ही एक हिस्सा था। लेकिन इस बार मैंने निश्चित रूपसे त्रावणकोरके अनेक मन्दिरोंमें जानेके लिए यात्रा की। और मुझे कहना होगा कि मेरी बड़ी-से-बड़ी आशाएँ भी वहाँ फलीभूत हुईं।

मैं जहाँ भी गया, मैंने हजारों तथाकथित सवर्णों और अवर्णोंको बिना किसी भेद-भावके आपसमें मिलते-जुलते पाया। उन्होंने उन अनेक मन्दिरोंमें बेरोकटोक प्रवेश किया। पुजारियोंने बिना किसी शिक्षकके पूजा-अर्चना की और उनके बीच फूल, चन्दन और प्रसाद बाँटा। उनके चेहरोपर मैंने कोई खिन्नता नहीं देखी। सब-कुछ मुझे उस घोषणाके प्रति सहज उत्साहसे प्रेरित जान पड़ा और लगा कि वह सब इस बात की एक स्वीकृति है कि घोषणाने दीर्घकालसे महसूस होती आ रही एक आवश्यकता की पूर्ति की है। मुझे ऐसी आशाका थी कि हरिजन लोग इतनी बड़ी संख्यामें मन्दिरों में नहीं जायेंगे। मुझे यह डर भी था कि दीर्घकालसे उपेक्षित-वंचित रहनेके कारण उनमें कहीं मन्दिरमें पूजा करनेके प्रति, बल्कि शायद स्वयं धर्मके ही प्रति, उदासीनताका भाव न आ गया हो। लेकिन स्पष्ट ही ऐसा-कुछ नहीं हुआ था। जिस पूजाके अधिकारसे उन्हें वंचित कर दिया गया था, लेकिन जिसका उपभोग दूसरे हिन्दू, अर्थात् सवर्ण लोग कर रहे थे, उसके लिए उनके मनमें जाने-अनजाने एक ललक अवश्य रही होगी। इसलिए मुझे लगा कि उन्होंने बड़ी सहज रीतिसे अपना उचित स्थान पुनः ग्रहण कर लिया है, और इसलिए भक्ति-भाव क्या है या पूजा कैसे करनी चाहिए, इसे जानने-समझनेमें उन्हें कोई कठिनाई नहीं हुई।

हजारों लोग मन्दिरोंमें आये और उनतक जानेवाली सड़कोपर पवित्रवस्त्र खंड रहे। उन्होंने जैसी शान्ति बनाये रखी वह सबके लिए अनुकरणीय है। इस चीजने मेरे हृदयको अत्यन्त अभिभूत कर दिया। फलतः अपने भाषणोंमें मैंने बरबस इससे सम्बन्धित कुछ उद्गार प्रकट किये। मेरे हृदयमें जो भावनाएँ उठ रही थी, उनमें से वे बातें सहज ही फूट निकलीं। कई समाजोंमें मैं बिना किसी तैयारीके गया था। संयोजकोंने मुझे यह सोचनेका समय ही नहीं दिया कि मुझे क्या कहना है। इसलिए जब मैंने यह कहा कि यद्यपि इस घोषणापर हस्ताक्षर युवा महाराजाने किये, किन्तु उसके पीछे प्रेरणा ईश्वरकी थी, तब वास्तवमें मेरा आशय भी अक्षरशः यही था।

अब तो मैं यही आशा करता हूँ कि अपनी माताके बुद्धिमत्तापूर्ण मार्गदर्शनमें और अपने दीवानके परामर्शसे महाराजा साहबने जो महान् कदम उठाया है, कोचीन तथा भारतके अन्य राज्य, बल्कि ब्रिटिश भारत भी उसका अनुकरण करें। इसलिए 'हिन्दू' के कलके अकमें मुझे यह समाचार पढ़कर बड़ी प्रसन्नता हुई कि प्रोफेसर के० सुन्दररमणने, जो एक जाने-माने सनातनी हैं, सुझाव दिया है कि ब्रिटिश भारतमें समर्थकारी कानून (एनेन्डिंग लेजिस्लेशन) पास करके ट्रस्टियोंको यह अधिकार दिया

जाये कि जहाँ भी उन्हें वाछनीय और आवश्यक प्रतीत हो, वहाँ जो मन्दिर उनकी देख-रेखमें हो उनके द्वार वे तथाकथित अस्पृश्योंके लिए ठीक उन्ही शर्तोंपर खोल दे जिन शर्तोंपर उनमें आज दूसरे हिन्दुओंको प्रवेशकी सुविधा है।

इस तरहका कानून जितनी जल्दी बना दिया जायेगा, हिन्दू-धर्म और हिन्दूजाति के हकमें उतना ही अच्छा होगा। आज जो-कुछ त्रावणकोरमें हो रहा है, उसके सारे देशमें होनेकी सम्भावना है, क्योंकि त्रावणकोरके हिन्दुओंका स्वभाव गैर भारतके हिन्दुओंसे भिन्न नहीं हो सकता। अभी कुछ महीने पहले क्या कोई सोचता था कि त्रावणकोरमें इतनी बड़ी बात हो जायेगी? तब तो वास्तवमें लोग यह सोचते थे कि इस दिशामें त्रावणकोर कभी पहल नहीं करेगा, बल्कि उसके भव्य मन्दिरोंके द्वार अगर हरिजनोंके लिए कभी खुले भी तो सबसे अन्तमें ही खुलेंगे। लेकिन जो बात अप्रत्याशित थी वही घटित हो चुकी है। यह वास्तवमें आधुनिक युगका एक चमत्कार है। त्रावणकोरने रास्ता दिखा दिया है और अब अगर, जैसा कि मैंने कहा है, भारतके सभी देशी राज्य और—जैसा कि प्रो० सुन्दररमणने सुझाया है—ब्रिटिश भारत उस रास्तेपर नहीं चलता तो यह बड़े दुःखकी बात होगी।

'हिन्दू' के प्रतिनिधिने गांधीजीसे सनातनियोंके लिए दो शब्द कहनेका अनुरोध किया। इसपर गांधीजीने कहा :

वेणक, सनातनियोंके लोकमतके बलपर बहुत-कुछ सम्भव है। देखता हूँ, तमिल-नाडुमें इस घोषणासे असहमति प्रकट करनेके लिए कुछ समाएँ की गई हैं। लेकिन मुझे आशा है कि यह असहमति आम सनातनियोंकी रायकी द्योतक नहीं है। उन्हें कालके सकेतको पहचानना चाहिए। कोई भी सच्चा धर्म आदमी-आदमीके बीच किसी प्रकारका भेद-भाव वरदाश्त नहीं कर सकता। इसलिए सनातनी लोग जितनी जल्दी परिवर्तनकी आवश्यकता समझ जायेंगे, उस धर्मके हकमें उतना ही अच्छा होगा जिसका वे अपने-आपको विशेष संरक्षक मानते हैं। इसलिए मुझे आशा है कि जो मार्ग प्रो० सुन्दररमणने दिखाया है, वे उसका अनुसरण करेंगे।

अपने पंदलम्के भाषणमें गांधीजीने यह इच्छा व्यक्त की थी कि अब इस घोषणाके बाद राज्यको अमुक कार्य करने चाहिए। उसके सम्बन्धमें प्रश्न पूछने पर उन्होंने कहा :

यह कोई बहुत भारी कार्यक्रम नहीं है। मुझे इस बातमें तनिक भी सन्देह नहीं है कि इसे पूरा किया जा सकता है। वस, करनेकी इच्छा-भर होनी चाहिए।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, २२-१-१९३७

### ३०७. भाषण : हरिजन उद्योग-शाला, कोडम्बकममें

२२ जनवरी, १९३७

गांधीजीने कहा कि आपके बीच चन्द घंटे रहनेकी मुझे बड़ी खुशी है। अगर आप लोग समझदार-सयाने हैं तो आपको अपनी संस्थाके इमारत-अहातेको साफ-सुथरा रखना चाहिए। मैंने छतोंमें मकड़ीके बहुत-से जाले और अहाते में छोटे-छोटे गड्ढे देखे हैं। यहाँ रहकर शिक्षा पानेवाले लड़कोंको इन दोषोंको दूर करनेकी कोशिश करनी चाहिए। प्रबन्ध-मण्डल इमारतका बड़ा भारी किराया देता है—४० रुपये प्रति-मास। अगर छात्रगण इस स्थानका ठीक उपयोग करे तो इसमें से इतना पैसा वे निकाल सकते हैं। जो दूसरी बात मेरी दृष्टिमें आई वह यह कि यहाँ कताई-बुनाईका काम नहीं किया जाता। अगर आप लोग प्रति-दिन, समझ लीजिए, यही कोई घण्टे-भर कताई-बुनाई करे तो उससे आपको दोहरा लाभ होगा। इस तरह आप अपनी जरूरतका कपड़ा तो बना ही लेंगे, बेचनेके लिए कुछ ज्यादा भी तैयार कर सकते हैं। अब इस संस्थाके कर्ता-धर्ता लोग यह सोचें कि मेरे इस सुझावको स्वीकार करना व्यवहार्य है या नहीं। मैं छात्रोंसे भी ये दो बातें याद रखनेको कहूँगा।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, २३-१-१९३७

### ३०८. भाषण : कोडम्बकममें

२२ जनवरी, १९३७

त्रावणकोरमे जब मैं बड़ी-बड़ी सभाओंमें भी प्रार्थना कर रहा होता था, उस समय वहाँ पूरी शान्ति छाई रहती थी। वातावरणमें एक आलौकिक शान्ति व्याप्त रहती थी। लेकिन यहाँ तो इस छोटी-सी सभामें भी वैसी शान्ति नहीं है। मैं नहीं समझता कि त्रावणकोरमे मुझे जो तन्मयता देखनेको मिली, उसका कारण आकस्मिक उत्साहका अतिरेक था। यदि आपमें भी, एक सीमातक ही सही, वैसी धार्मिक भावना हो तो यहाँ भी आपको प्रार्थना-सभाओंमें वैसी ही शान्ति देखनेको मिल सकती है। आशा है, आप इस बातको ध्यानमें रखेंगे। यदि हिन्दू-धर्मको विश्वके एक महान् धर्मके रूपमें जीवित रहना है तो त्रावणकोर-जैसी धार्मिक जागृति पूरे भारतमें लानी होगी। मैं आप सबको इसके पक्षापक्षको व्यक्तिगत आचरण द्वारा परखकर देखनेको आमन्त्रित करता हूँ।



अब मैं यहाँ जो प्रार्थनाएँ की गईं, उनके सम्बन्धमें दो शब्द कहूँगा। सबसे पहले तो 'भगवद्गीता' के दूसरे अध्यायके अन्तिम उन्नीस श्लोकोका पाठ किया गया। सायकालीन प्रार्थनाओंमें इन श्लोकोका गायन इसलिए किया जाता है कि इनमें प्रत्येक हिन्दूको यह याद दिलाया गया है कि उसे ससारमें कैसा आचार-व्यवहार करते हुए जीना चाहिए। प्रार्थनाके दूसरे भागमें प्राचीन सन्तोंके भजनोका गायन किया जाता है। ये भजन विशेष रूपसे उन लोगोंके लिए हैं जो संस्कृत नहीं समझते। और चूँकि इस देशमें करोड़ों लोग ऐसे हैं जो भजनोका भी गायन नहीं कर सकते, इसलिए हमारे पूर्वजोंने एक और तरीका सोच निकाला। वह है केवल ईश्वरके नामका जाप करना। यह तो आपकी इच्छापर निर्भर है कि आप उसे किस नामसे स्मरण करते हैं— रामके नामसे या कृष्णके नामसे अथवा अन्य हजारों नामोंमें से किसी एकसे। और अन्तमें तुलसीकृत 'रामायण' का पाठ किया गया। इसे प्रार्थनाओंमें वादमें चलकर शामिल किया गया था। ग्रामोद्धार आन्दोलन आरम्भ होनेपर ग्रामवासियोंके पास ऐसी कोई चीज ले जाना आवश्यक पाया गया। तुलसीदासकी रामायणसे विन्ध्य पर्वत-मालाके उत्तरकी ओरके करोड़ों भारतीय परिचित हैं। इस रामायणको मैं मानवताकी समृद्धतम आध्यात्मिक निधियोंमें गिनता हूँ। इसका संगीत दिव्य है, भाषा भी उतनी ही दिव्य है।

. सोनेके लिए विस्तरपर जानेसे पहले किसी-न-किसी प्रकारकी सायकालीन प्रार्थना आवश्यक है। जिस प्रकार हमें अपने शरीरके लिए आहारकी आवश्यकता है, उसी प्रकार आत्माके लिए भी प्रार्थनारूपी आहारकी जरूरत है, क्योंकि हम यह जानते हैं और इस बातको स्वीकार करते हैं कि शरीरसे परे भी कोई चीज है। यदि आप कुछ समयतक ईमानदारीसे प्रार्थना करके देखेंगे तो मेरी ही तरह आपको भी लगने लगेगा कि शारीरिक आहारके बिना तो आप कुछ समयतक अपना काम चला सकते हैं, बल्कि एक सीमातक उससे आपको लाभ भी पहुँच सकता है, लेकिन आध्यात्मिक आहारके बिना रह पाना आपको स्वीकार्य नहीं होगा। अगर आप प्रातः-साय दोनो समय प्रार्थना करेंगे तो जल्दी ही आपको पता चल जायेगा कि कभी प्रार्थना करनेमें चूक जानेपर आपका मन कितना खिन्न हो जाता है।

अन्तमें गांधीजीने लोगोंसे हरिजन संस्थानके लिए, जो हरिजनोंके लिए बहुत अच्छा काम कर रहा है, चन्दा देनेका अनुरोध किया।

लोगोंने उनको छोटी-मोटी राशियाँ, आभूषण, घड़ियाँ और कलमें भेंट कीं। गांधीजीने श्री सत्यमूर्तिकी पुत्री श्रीमती लक्ष्मीसे विनोदपूर्वक पूछा, "तुम दया देने जा रही हो?" इसपर श्रीमती लक्ष्मीने अपनी कलाईसे सोनेकी दो चूड़ियाँ उतारकर तुरन्त गांधीजीको भेंट कर दीं।

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, २३-१-१९३७



## ३०९. भेंट : एक मिस्रवासीको<sup>१</sup>

[ २२ जनवरी, १९३७ ]<sup>१</sup>

प्रश्न : साम्यवादके बारेमें आप क्या सोचते हैं ? क्या आपके खयालसे यह, हिन्दुस्तानके लिए हितकर होगा ?

उत्तर : रूसी ढंगका साम्यवाद, वैसा साम्यवाद जो जबरदस्ती लोगोपर थोप दिया जाये, भारतको कभी स्वीकार नहीं होगा। मैं अहिंसक साम्यवादमें आस्था रखता हूँ।

प्रश्न : पर रूसी साम्यवाद तो निजी सम्पत्तिके खिलाफ है। क्या आप निजी सम्पत्ति रहने देना चाहते हैं ?

उ० . अगर साम्यवाद बगैर किसी तरहकी हिंसात्मक प्रवृत्तिके आये तो उसका स्वागत होगा। क्योंकि तब जनताकी ओरसे जनताके लिए ही सम्पत्तिपर कोई अधिकार कर सकेगा। किसी लखपतिके पास लाखकी सम्पत्ति भले रह जाय, पर वह सम्पत्ति जनताकी ही होगी। और जब-कभी सर्व-साधारणके हितके लिए उसकी जरूरत होगी, राज्य उसे अपने अधिकारमें ले सकेगा।

प्र० : समाजवादके बारेमें आपके और जवाहरलालजीके बीच क्या कोई मतभेद है ?

उ० : हाँ, है तो, पर वह इतना ही कि वे उसके इस अंगपर जोर देते हैं, तो मैं उसपर। वे शायद परिणामपर जोर देते हैं, और मैं साधनपर। मैं शायद उनके खयालसे अहिंसापर जरूरतसे ज्यादा जोर दे रहा हूँ। वे भी अहिंसामें विश्वास तो करते हैं, पर अगर अहिंसाके द्वारा समाजवाद लाना सम्भव न हो तो वे अन्य साधनोको भी काममें लानेके पक्षमें हैं। बेशक अहिंसापर मेरा जोर देना मेरे लिए एक सिद्धान्तका सवाल है, और सिद्धान्तको कभी छोड़ा नहीं जा सकता। मुझे तो अगर कोई यह भी विश्वास दिला दे कि हिंसासे आजादी मिल सकती है तो मैं उसे लेनेसे इनकार कर दूँगा, क्योंकि वह सच्ची आजादी नहीं होगी।

प्र० : पर क्या आपका यह खयाल है कि आपके अहिंसात्मक आन्दोलनके परिणामस्वरूप अंग्रेज हिन्दुस्तानको आपके हाथोंमें सौंपकर चुपचाप यहाँसे चले जायेंगे ?

उत्तर : बेशक, मेरा यही खयाल है।

१. महादेव देसाईके "वीकली लेटर" (साप्ताहिक पत्र) से उद्धृत।

२. महादेव देसाईके अनुसार यह मुलाकात रातमें उस समय हुई थी जब गांधीजी जल्दी ही सोनेकी तैयारी कर रहे थे, क्योंकि सुबह ३ बजे ही उन्हें तूफानग्रस्त क्षेत्रोंका दौरा करने निकलना था। तूफानग्रस्त क्षेत्रोंका दौरा उन्होंने २३ जनवरीको शुरू किया था।

प्रश्न : पर आपकी इस आस्थाका आधार क्या है ?

उत्तर . मेरी आस्थाका आधार ईश्वर और उसका न्याय है ।

प्रश्न : हम तथाकथित ईसाइयोंसे कहीं बड़े ईसाई आप हैं । मैं इन शब्दोंको मोटे अक्षरोंमें अंकित करूँगा ।

उत्तर : अवश्य करे, अन्यथा ईश्वर प्रेमका देवता नहीं, बल्कि हिंसाका देवता बन जायेगा ।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, १३-२-१९३७

### ३१०. भाषण : आन्ध्र प्रदेशके एक गाँवमें<sup>१</sup>

[ २३ जनवरी, १९३७ ]<sup>२</sup>

मैं चाहता हूँ कि आप मेरे साथ नितान्त ईमानदारीका व्यवहार करे और मुझे बिलकुल ठीक बताये कि इस आपत्तिसे आप लोगोमें से कितनोंको नुकसान उठाना पड़ा है और कितने उससे बच गये हैं । आपत्तिग्रस्त क्षेत्रोंमें काम करनेका अवसर मुझे कई बार मिला है, उदाहरणके लिए, बिहारमें लोगोको यहाँकी तुलनामें अनन्तगुनी क्षति उठानी पड़ी थी, किन्तु वहाँ भी कुछ लोग तो ऐसे थे जो उससे बच गये थे । कई हजार लोगोको कष्ट भोगना पड़ा था तो कई सौ उससे बच भी गये थे । अब मैं जिन्हे सचमुच क्षति उठानी पड़ी है उनसे हाथ उठानेको कहता हूँ ।<sup>३</sup> आपकी सचाईसे मैं खुश हूँ और मैं यह भी जानता हूँ कि जिन्हे सचमुच कष्ट झेलना पड़ा है वे इन समाजोंमें नहीं आये होंगे । उनके पास तो मुझे ही जाना होगा । तो कृपया अब आप लोग आरम्भ कीजिए । जिन लोगोको इस आपत्तिमें कोई कष्ट नहीं झेलना पड़ा है, वे कृपया पीड़ितोंके लिए अपनी शक्ति-भर जितना दे सकते हों, उतना दे ।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, १३-२-१९३७

१. महादेव देसाईके “ वीकली लेटर ” ( साप्ताहिक पत्र ) से उद्धृत । महादेव देसाईके कथनानुसार “ गांधीजीसे अनुरोध किया गया था कि . . . एक दिन वे तूफान-पीड़ित क्षेत्रके लिए दें । गांधीजी इस अनुरोधको नहीं टाल सके . . . और उन्होंने निदुबरोलसे बंजवाड़ातक १२९ मीलका रास्ता तीव्र गतिसे तय करते हुए उक्त क्षेत्रका तूफानी दौरा किया । ” रास्तेमें अनेक गाँवोंमें रुकते हुए उन्होंने आपत्तिग्रस्त क्षेत्रके लिए चन्दा भी इकट्ठा किया ।

२. गांधीजीकी दिनचर्याके अनुसार गांधीजी आन्ध्रमें इसी तारीखको थे ।

३. बहुत कम हाथ उठे ।

## ३११. भाषण : आन्ध्र प्रदेशके एक गाँवमें'

[ २३ जनवरी, १९३७ ]

साढे छ बजेसे ही मैं तूफानग्रस्त इलाकेका दौरा कर रहा हूँ, फिर भी मैं यह नहीं कह सकता कि मैंने काफी-कुछ देख लिया है। अगर मैं सचमुच तूफानग्रस्त इलाकेका दौरा करना चाहता था तो मुझे रईसोकी तरह मोटरगाडीमें बैठकर नहीं, बल्कि पैदल ही इन इलाकोमें घूमना चाहिए था। लेकिन मेरे पास चन्द घटोका ही समय था, स्थितिका अध्ययन करने-जैसे कार्यके लिए मेरे पास वक्त बिलकुल नहीं है। यहाँ अगर मैं कुछ कर सकता हूँ तो बस यही कि आपसे सान्त्वनाके कुछ शब्द कहूँ। मुझे यह मालूम है कि मेरी आवाज सरकारतक नहीं पहुँच सकती। उसके ऊपर मेरा कोई प्रभाव नहीं है और न उन लोगोपर ही है जो यहाँके कर्ता-वर्ता हैं। लेकिन यह बात मैं जरूर कह सकता हूँ कि मले ही हर आदमी आपको त्याग दे, पर ईश्वर ऐसे लोगोका परित्याग कभी नहीं करता जो मुसीबतमें होते हैं। बहुत साल पहलेकी बात है जब मैं तमिलका अध्ययन कर रहा था तो मैंने एक कहावत पढ़ी, जिसे मैं कभी भूल नहीं सकता। वह इस तरह है “टिक्कात्रावास्तुक्कु देवामेतु-नाइ।” इसका अर्थ है, जो असहाय है उनकी सहायता ईश्वर करता है। लेकिन यह कहनेकी ही बात नहीं होनी चाहिए, इसे तो हमें अपने दिलोमें उतारना चाहिए। फिर चाहे कितने भी तूफान क्यों न आये, हम अन्दरसे आनन्दका ही अनुभव करते रहेगे। इसका यह भी मतलब नहीं कि हम हाथपर हाथ धरे बैठे रहे। जो व्यक्ति ईश्वरमें आस्था रखता है वह चौबीसो घटे कार्यरत रहता है, क्योंकि ईश्वरने हमें इसीलिए हाथ-पैर दिये हैं। और अगर हम इनका उपयोग करते हैं तो वह हमें खाने-पहननेको भी जरूर देगा। अतः मुझसे आप यह आशा न करे कि मैं आपके साथ मिलकर रोऊँ। मेरा काम तो रोतोको हँसाना और उनके दुःखोको मुलवाना है। और मुझे पता है कि हँसनेकी कला आपको मालूम है। लेकिन अच्छी तरह वही हँस सकते हैं जिन्हे यह मालूम है कि अपने हाथ-पैरोसे दूसरोके लिए किस तरह परिश्रम किया जाता है — और खासकर इस-जैसी जगहमें तो हँस वही सकते हैं जो दूसरोको अपनी खुशकिस्मतीका हिस्सेदार बनाये। अगर सत्ताधारी लोग हमारी मदद करते हैं तो हम कृतज्ञताके साथ उसे स्वीकार कर ले। पर अगर यह सहायता नहीं मिलती तो हमें आत्महत्या नहीं कर लेनी चाहिए, न उन शक्तियोको कोसना चाहिए और न ही मानवप्रेमीके बदले मानवद्वेषी बन जाना चाहिए। इसलिए आपको निश्चय ही प्रसन्न रहना चाहिए और जो आपसे कम नसीबवाले हैं, उनकी मदद करनी चाहिए।

१. महादेव देसाईके “बीकली लेटर” (साप्ताहिक पत्र)से उद्धृत।

मैं एक ऐसे स्थानसे आ रहा हूँ जहाँ एक सज्जनने हरिजनोके लिए छ. एकड़ जमीन दी है। जो लोग धनी-मानी है, मैं आशा करता हूँ, वे इस उदाहरणका अनुकरण करेंगे।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, १३-२-१९३७

### ३१२. भाषण : गुंटूरमें\*

[ २३ जनवरी, १९३७ ]

क्षतिका ठीक-ठीक अन्दाजा तो मैं नहीं दे सकता, लेकिन इतना जरूर कह सकता हूँ कि मैंने देखा है, बहुत-से मकान विलकुल नष्ट हो गये हैं, इससे भी ज्यादा मकानोके छत-छाजन उड़ गये हैं, बहुत-सारी झोपड़ियाँ तीन महीने बाद भी रहने लायक नहीं हैं। बड़े-बड़े पेड़ जड़से झुक गये हैं और न जाने कितने खेतोकी फसलें बरबाद हो गई हैं। सरकारने जो सहायता दी है और आम लोगोने सहायता-समितिको जो-कुछ भेजा है, वह सब मुझे तो इस विपत्तिके लिए सर्वथा अपर्याप्त ही लगता है। विनय आश्रममें, अँधेरा हो जानेके बाद भी, सैकड़ों स्त्री-पुरुष व्यग्रतासे मुझसे मिलनेकी प्रतीक्षा कर रहे थे, और जब मैंने उनसे चन्दा माँगना शुरू किया तो वहाँ ऐसा कोई नहीं बचा जिसने कुछ-न-कुछ न दिया हो। कुछ वहनोने अपने गहने भी उतारकर दे दिये। सरकारपर मेरा कोई असर नहीं है। उससे तो मैं अपील ही कर सकता हूँ, बशर्ते कि मेरी आवाज उसतक पहुँच पाये।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, १३-२-१९३७ और हिन्दू, २५-१-१९३७

### ३१३. भाषण : विजयवाड़ामें\*

[ २३ जनवरी, १९३७ ]

आरम्भमें महात्माजीने हालके तूफानसे गुंटूर जिलेके एक भागको हुई भारी क्षतिका जिक्र किया और समस्याभावके कारण क्षतिग्रस्त इलाकोमें अपने दौरेका अनुभव बताने की असमर्थतापर अफसोस जाहिर किया। उन्होंने कहा कि गुंटूरके क्षतिग्रस्त होनेसे आन्ध्र देशके लोगोंने ऐसा मान लिया कि सारा आन्ध्र प्रदेश ही क्षतिग्रस्त हो

१. महादेव देसाईके “वीकली लैटर” (साप्ताहिक पत्र) से उद्धृत।

२. महादेव देसाईके “वीकली लैटर” (साप्ताहिक पत्र) से उद्धृत। गांधीजीने अपना भाषण अंग्रेजीमें दिया था, जिसका तेलुगूमें अनुवाद किया गया था।

गया है। इसीलिए तूफान-पीड़ित सहायता-कोषमें पर्याप्त चन्दा नहीं आ पाया है। उन्होंने आगे कहा :

मैं इसे सच नहीं मानता। मैंने तो विनयाश्रम तथा दूसरे प्रभावित इलाकों तक में चन्दा एकत्र करना शुरू कर दिया था। ईश्वरकी व्यवस्था ऐसी है कि अविक-से-अविक विपत्तिग्रस्त क्षेत्रोंमें भी कुछ लोग कष्टसे वच ही जाते हैं। ये लोग पीड़ितोंकी सहायताके लिए दान दे सकते हैं। जैसा कि लाजिमी था, तूफानकी चपेटसे बचे इलाकोंसे भी लोग मुझसे मिलने आये और, जैसा कि आन्ध्र प्रदेशमें आम तौरपर होता है, उन लोगोंने दिल खोलकर चन्दा दिया। मैं बहुत भाग-दौड़में हूँ, इसलिए चन्देकी राशि गिननेका वक्त मेरे पास नहीं है। बहुत-सी महिलाओंने तो अपने आभूषण दे दिये। मोटे तौरपर इतना कह सकता हूँ कि मैंने १,५०० रु० एकत्र किये हैं। मेरे पास अगर और समय होता तो मैंने और ज्यादा एकत्र किया होता। चूँकि उस मुसीबतको आये कई सप्ताह गुजर चुके हैं, इसलिए ऐसा न समझें कि अब सहायताकी जरूरत है ही नहीं। कई मामलोंमें तो ऐसी भारी क्षति हुई है कि उसकी पूर्ति हो ही नहीं सकती। कुछ ऐसी क्षोपड़ियाँ भी हैं, जिन्हें तत्काल पर्याप्त सहायताकी जरूरत है। घनकी कमीकी वजहसे अनीतक वे ज्यों-की-त्यों पड़ी हैं। कुछकी छतें नहीं रह गई हैं और कुछकी दीवारें। पैसा मिलनेपर ही उनकी मरम्मत होगी। मैं चाहता हूँ कि इस सभामें आप अपनी सामर्थ्य-भर अविक-से-अविक दान दें। इसके बाद भी आप तूफान सहायता-कोषमें उदारताके साथ धन भेजते रहें। आन्ध्र देशके लोगोंके वारेमें यह कहनेका मौका न दें कि घर बरबाद हो गये, खेती उजड़ गई, वृक्ष उखड़ गये, मनुष्य और पशु काल-कवलित हो गये और आन्ध्र देशके किसी भी व्यक्तिये सहायताकी व्यवस्था करनेके लिए कुछ नहीं किया। इस प्रदेशके एक हिस्सेपर विपत्ति आई है, इसलिए कोई यह न कहे कि सारा-का-सारा प्रदेश ही विपत्तिग्रस्त हो गया है। यह आशा करना बिल्कुल गलत होगा कि बम्बईके लोग पीड़ितोंके कष्ट दूर करेंगे। बम्बईके लोग इस विनाशकारी दृश्यको देखने नहीं आयेंगे। आप कुछ मील जाकर ही इस दृश्यको देख सकते हैं। पहले आप जितना-कुछ कर सकते हैं, कर दिखायें; फिर सहायताके लिए दूसरे प्रदेशोंकी ओर देखें।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १३-२-१९३७, तथा हिन्दू, २५-१-१९३७ से भी।

## ३१४. तीन प्रश्न'

एक साथीने निम्नलिखित प्रश्न पूछे हैं :

(१) अगर आज हरिजनोको मन्दिर-प्रवेश मिल जाता है, तो कल ऐसा आन्दोलन उठ सकता है कि जहाँ पुजारी जा सकते हैं वहाँ स्वच्छ होकर सब लोग क्यों नहीं जा सकते? इसको रोकना मुश्किल है। दलीलसे यह नहीं समझाया जा सकता।

(२) जिस मन्दिरमें हरिजनोंका प्रवेश नहीं उस मन्दिरमें ईश्वरका वास नहीं, यह कथन मुझे एकपक्षीय लगता है। ईश्वर मन्दिरमें ही है, अन्यत्र नहीं, यह कहना जितना मिथ्या है उतना ही मिथ्या यह भी है कि जिस मन्दिरमें हरिजन नहीं जा सकते उस मन्दिरमें ईश्वरका वास नहीं।

(३) महात्माजी कहते हैं कि अगर अस्पृश्यताका नाश न हुआ तो हिन्दू-धर्म नष्ट हो जायेगा। हजारों वर्षोंसे आजतक अस्पृश्यता टिकी हुई है, तब भी हिन्दू-धर्मका नाश नहीं हुआ, सो अब नाश किस प्रकार हो सकता है? जिस हिन्दू-धर्ममें अस्पृश्यता है उसी हिन्दू-धर्मसे महात्माजीको शान्ति मिली है। श्रद्धालु मनुष्यको भविष्यमें आनेवाली कठिनाइयोंके भयसे अपना वर्तमान कर्तव्य नहीं छोड़ना चाहिए। जैसे हम हैं वैसे ही हरिजन हैं, ऐसा समझकर व्यवहार करना उचित है। हमें ऐसा विश्वास रखना चाहिए कि जो दलीले हम समझते हैं उन्हें हरिजन भी समझ लेंगे, जितनी भयदाकी रक्षा सवर्ण करते हैं उतनीका 'पालन' हरिजन अवश्य करेंगे। आजतक का अनुभव यही बतलाता है। संवर्ण-अवर्णका भेद अथवा अवर्णों के अन्दर जो उपभेद है उन्हें वे नहीं समझेंगे, क्योंकि ऐसा भेद अस्पृश्यता-सूचक है, बुद्धि उसे स्वीकार नहीं करती। बुद्धिका विषय होनेसे वह श्रद्धाका विषय नहीं हो सकता।

(२) जिस मन्दिरमें हरिजनोका प्रवेश नहीं उस मन्दिरमें ईश्वरका वास नहीं, यह वचन अवश्य एकान्तिक है। एकान्तिक अर्थात् अमुक दृष्टिसे सत्य। इस अर्थमें लगभग सभी वचन एकान्तिक होते हैं। पर इससे इस प्रकारके वचन दूषित नहीं ठहरते। व्यवहारके लिए दूसरा रास्ता ही नहीं। भगवान कहीं बसते हैं इस प्रश्नके उत्तरमें श्री रामजीने कहा है कि भगवान सन्तके हृदयमें बस कर रहे हैं, असन्तके हृदयमें नहीं। यह वचन भी एकान्तिक है। तो भी इससे उलटा या यह कहना कि 'भगवान दुर्जनके हृदयमें भी बसते हैं' अधिक शास्त्रीय भले ही हो, पर व्यवहार-दृष्टिसे हानिकारक है। शास्त्रीय दृष्टिसे हत्यारेके खंजर और सर्जनके नदतर दोनोंमें

१. इसका अंग्रेजी अनुवाद हरिजन, २०-२-१९३७ में प्रकाशित हुआ था।

२. मूलमें यहाँ 'सवर्ण' शब्द है।

ही ईश्वर है, पर प्राकृत और व्यवहार-दृष्टिसे एकमे देव है, दूसरेमे असुर। एकका प्रेरक राम है, दूसरेका रावण, एकमे खुदा है, दूसरेमे शैतान; एकमें अहुरमज्द है, दूसरेमे अहरीमान। इसलिए मैं तो अपने कथनसे अब भी चिपटा हुआ हूँ कि जहाँ हरिजनको स्थान नहीं वहाँ हरिको भी नहीं।

(३) इस वचनमे कुछ तथ्य नहीं जान पड़ता। हिन्दू-धर्मका नाश तो हमारी आँखोंके सामने हो रहा है; और उसका एक मुख्य कारण अस्पृश्यता है। जो मुर्देकी नाई जी रहा है, वह जीता नहीं है। मुझ-जैसोको हिन्दू-धर्मसे शान्ति मिलती है, तो इसका कारण यह है कि अस्पृश्यताको मैं हिन्दू-धर्मका अंग जरा भी नहीं मानता। प्रश्नकार ऐसा कह सकता है कि मेरा नाश-विषयक वचन भी एकांतिक है। ऐसा ही है, पर वह सार्थक है। हिन्दुओका नाश हो जाये तो हिन्दू-धर्मका नाश ही समझना चाहिए। मैं अकेला उसका साक्षी रहूँ इसका मुझे भले ही सन्तोष बना रहे, पर जिसका नाश हो रहा हो उसके लिए क्या कहा जाये?

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, २४-१-१९३७

### ३१५. काठियावाड़के हरिजन-आश्रम

इन आश्रमोंके लिए चन्दा उगाहनेमे मेरी सहायताकी अपेक्षा की जा रही है। मुझे खेदपूर्वक कहना पड़ता है कि मेरी स्थिति उतनी ही दयनीय है जितनी “दूधका जला छाछ को फूँककर पीनेवाले”की होती है। इसका यह मतलब नहीं कि किसीको उन आश्रमोंकी मदद नहीं करनी चाहिए। मैं जिस तरह सहायताके लिए सिफारिश किया करता था, किसीको लिखा करता था, वैसा अब मुझसे नहीं हो सकता। ऐसा करनेकी मेरी हिम्मत ही नहीं पड़ती। किन्तु जो लोग इन आश्रमोंको निभाते आये हैं, वे अपने सन्तोषके लिए जाँच-पड़ताल कर ले और यदि उन्हें सन्तोष हो जाये तो सहायता करते रहे। इस दुनिया मे किसी संस्थाके वारेमे आजतक ऐसा कभी नहीं हुआ कि उसके सभी कार्यकर्त्ता अच्छे ही निकले हो। इस कारण सार्वजनिक प्रवृत्तियाँ बन्द नहीं होनी चाहिए। कुछ कार्यकर्त्ता छोटे सिकके सिद्ध होते हैं, तथापि अधिकांश अपना कार्य नीतिपूर्वक करते आ रहे हैं और अपनी सस्थाओंको शोभान्वित करते रहे हैं। हरिजन-सेवाका कार्य तो चलता ही रहेगा और चलना चाहिए। आवश्यक सिर्फ इतना ही है कि जो संगठनकर्त्ता मुझपर निर्भर रहते आये हैं, वे मेरी आशा छोड़ दे। मैं तो आज हूँ, कल नहीं। इस शरीरका कहाँतक भरोसा किया जा सकता है? अतः मेरी दयनीय स्थितिसे लाभ उठाते हुए कार्यकर्त्ता स्वतन्त्र हो जाये और अपनी-अपनी सस्थाओंको शोभान्वित करे। जो लोग हरिजन-सेवा या किसी अन्य सेवाके कार्यमे लगे हुए हैं, वे अपने कार्य या अपनी श्रद्धाको कदापि न त्यागे।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, २४-१-१९३७

### ३१६. पत्र : अमृतुस्सलामको

[२४ जनवरी], १९३७

प्यारी बेटी अमृतुल सलाम,

आज हम आ गये। कान्ति सरस्वती को लेकर पूना गया। बम्बई सरस्वती के साथ आ जायेगा। पापरम्मा बगलौर गई थी, लेकिन यहाँ नहीं आ सकी।

जर्मा तुमको मिल गया। सरस्वतीको मिलने के लिए आना चाहती है तो आ सकती है।

वापू की दुआ

उर्दूकी फोटो-नकल (जी० एन० ५९७) से।

### ३१७. पत्र : अमृतुस्सलामको

सेगांव, बर्घा

२५ जनवरी, १९३७

चि० अमृतुल सलाम,

मेरी यात्राके कारण शायद तूने पत्र नहीं लिखा होगा। हम कल लौटे। तू अपना हाल लिखना। यदि आना चाहे तो आ जाना। सकोच मत करना। मैडम बाडियाका पत्र मिला है। उसने पत्र-प्राप्तिकी सूचना दी है। प्रभा मेरे साथ है। सरस्वती आनन्दपूर्वक है।

वापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३७३) से।

१- तारीख पढ़ी नहीं जाती। किन्तु गांधीजी २४ जनवरीको सेवाग्राम पहुँचे थे।



## ३१८. पत्र : लीलावती आसरको

२५ जनवरी, १९३७

चि० लिली,

इस बीच तेरे पत्र नहीं आये। हम लोग यात्रासे वापस लौट आये। नानावटीका पत्र आया था, उससे मालूम हुआ कि तेरे भाईकी तवीयत अभीतक सुधरी नहीं कही जा सकती। मेरा आखिरी पत्र तुझे मिला होगा और तू उसमें दिये सुझावोंपर अमल कर रही होगी।

नानावटी वहाँ हो तो उससे कहना कि उसने २५ के आसपास यहाँ पहुँच जानेकी बात लिखी थी, इसलिए मैंने उसके पत्रका जवाब नहीं दिया। तू अपनी छोटी कैची साथ ले गई है या यहाँ छोड़ गई है?

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ९३५४) से। सी० डब्ल्यू० ६६२९ से भी;  
सौजन्य : लीलावती आसर।

## ३१९. पत्र : घनश्यामदास बिड़लाको

२५ जनवरी, १९३७

भाई घनश्यामदास,

नहीं ब्रावणकोर जाने में हिचकिचाता था लेकिन जाने से अच्छा ही हुआ। दूसरोको तो क्या मिला प्रभु जाने। मुझे तो बहुत धन मिला। थोड़ा वर्णन तो 'हरिजन' में देखोगे। उसे कम-से-कम दुगुना किया जाय तब कुछ पता मेरे कहने का लग जायगा।

महाराजा और महाराणी से मिला था। मुलाकात अच्छी हुई। पेट-भर के बिना सकोच सब बातें हुई। हरिजनो का जागति इतनी और ऐसी ओर किसी प्रकार से असम्भव थी।

मेरा तो विश्वास दृढ़ होता जाता है कि केन्द्र से शाखा को धन नहीं लेकिन नैतिक सहाय और प्रतिष्ठा मिल सकती है। यदि इससे शाखाओं को सतोष न मिले तो भले बंद हो जाय अथवा स्वतंत्र चले। ऐसी अवस्थामें एजन्सी द्वारा जो-कुछ हो सकता है हम करे। जिन शाखाओं में अपने खर्च के लिये द्रव्य इकट्ठा करने की शक्ति नहीं है, वह निकम्मी मानी जाय। इस बारे में कुछ एक वर्षतक ठहर जाने की

आवशक्ति मैं महसूस नहीं करता हूँ। अब हरिजन-निवास के बारे में जो-कुछ परिवर्तन आज करना आवश्यक समझा जाय उसे एक वर्ष तक न रुका जाय। आज से क्यों फिजूल खर्च कम न किया जाये? हाँ, ठक्कर बापा की सम्मति चाहिये सही। मल-कानीसे भी मगविरा करना आवश्यक है।

दिनकर को खींचने की कोशिश कर रहा हूँ। दिनकर को खत तो लिखा ही है।

परमेश्वरी से बात चल रही है। एक और खत उसके पाससे चाहिये, आ जाने पर मैं लिखूंगा। उसको नयी सरथा निकालने की परवानगी देनेपर मैं राजी हो गया हूँ और जबतक अपना काम चलता रहे तबतक जो करना है उसके पास रहे। शर्त यह है कि मौजूदा मिलकत से बगैर करजा किये हुए मौजूदा काम जारी रखने की ताकद हो।

समय मिलनेपर थोड़े दिनों के लिये आ जाना अच्छा होगा।

बापुके आशीर्वाद

सी० डब्ल्यू० ८०२८ से, सौजन्य घनश्यामदास विडला।

### ३२०. पत्र : कान्तिलाल गांधीको

सेगांव, वर्धा

२६ जनवरी, १९३७

चि० कान्ति,

तेरा पत्र मिला। तुझे रसिकके मार्गपर चलना पसन्द है, तेरा यह कहना शोभा नहीं देता। यदि तू समझता है कि तू अपने स्वास्थ्यकी चिन्ता करता है तो फिर मुझे कुछ कहना नहीं है।

तूने जो लिखा कि तू चाहता है कि उड़कर पापरम्माके पास पहुँच जाये, तो मैंने समझा था कि तूने मजाक किया है। लेकिन अनायास बात चली तो प्रभावतीने कहा, "नहीं, कान्तिभाई सचमुच उड़कर विमानसे त्रिवेन्द्रम् जाना चाहते हैं।" यदि यह ठीक हो तो यह ऐसी बात है, जो मुझे अच्छी नहीं लगेगी। विमान गरीबोंके लिए नहीं है। विमान धैर्यवान्के लिए नहीं है। मुझे तो मोटर भी अच्छी नहीं लगती, यह तू जानता होगा। भजवूरीसे उसमें बैठता जरूर हूँ। यह मेरा दोष कहा जा सकता है। और अगर तू विमानमें बैठकर गया तो उसके लिए पैसे कहाँसे आयेंगे? यदि कोई मित्र दे तो मैं तो उन पैसेको त्याज्य मानूँगा। पैसा पापरम्मासे आये तो उसे भी त्याज्य मानूँगा। तू मिलाक बन जाये, यह मुझे असह्य होगा। लेकिन यह तो मेरी फिलाँसफी हुई। विमानसे जानेके लिए तुझे मुझसे इजाजत लेनेकी जरूरत नहीं है। तू स्वतन्त्र है, और स्वतन्त्रतापूर्वक व्यवहार करे, यही मुझे अच्छा लगेगा। मेरे विचारोंको समझदारीके साथ अथवा श्रद्धापूर्वक मान्यता दे, यह दूसरी बात है।

इससे तेरी स्वतन्त्रता खण्डित नहीं होती। लेकिन मुझे अच्छा लगनेके खयालसे अथवा मेरे डरसे तू कुछ करे, तो वह मुझे अच्छा नहीं लगेगा। इससे तेरा कल्याण नहीं होगा। मेरे जो विचार तुझे सहज ही मले लगें, उन्हींका तू अनुसरण करे, यह मेरी इच्छा है। मेरे विचार तुझे अच्छे न लगें तो तू क्या कर सकता है? उसके लिए मैं तुझे दोष दूँ, तो मैं ही दोषी ठहरेगा। अतः उड़कर विमान द्वारा त्रिवेन्द्रम् जानेके वारेमे जैसा तुझे ठीक लगे, वैसा करना।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० ७३१३) से; सौजन्य कान्तिनल गांधी।

### ३२१. तार : विठ्ठलदास कोठारीको

वर्गगंज

२७ जनवरी, १९३७

विठ्ठलदास कोठारी

गुजरात विद्यापीठ, अहमदाबाद

पुरातन' को फौरन भेज दें।

बापू

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० ७६९९) से।

### ३२२. पत्र : एच० एस० एल० पोलकको<sup>१</sup>

२७ जनवरी, १९३७

प्रिय हेनरी,

त्रावणकोरकी यात्राके कारण तुम्हे अबतक पत्र नहीं लिख सका। तुम्हारा सवाल यह है कि क्या मेरे विचार आज भी वही हैं जो १९३१ की गोलमेज परिषद्के समय थे। उस वक्त तो मैंने कहा ही था, आज भी मैं उसीको दोहराता हूँ कि औपनिवेगिक स्वराज्य वेस्टमिस्टरके कानूनके अनुसार, अर्थात् इच्छा होते ही

१. पुरातन बुच, एक खादी-कार्यकर्ता।

२. अपनी बातचीतके दौरान पोलकने गांधीजीसे पूछा था कि 'पूर्ण स्वराज्य' से आपका क्या मतलब है। उन्होंने बादमें गांधीजीसे अनुरोध किया था कि यह बात वे लिखकर बतायें।

साम्राज्यसे अलग हो जानेकी स्वतन्त्रताके साथ दिया जाता है तो उसे मैं बिना किसी हिचकके स्वीकार कर लूंगा।

हृदयसे तुम्हारा,  
भाई

[ अंग्रेजीसे ]

हिन्दू, १-२-१९३७

### ३२३. पत्र : क० मा० मुंशीको

२७ जनवरी, १९३७

भाई मुन्शी,

मेरा दायीं हाथ बेकार हो गया है, और बायेसे लिखनेमें समय अधिक लगेगा। इतना समय दिया जाये, आज ऐसी स्थिति नहीं है।

राजाजीको मैंने नहीं लिखा। अखबार इन दिनों झूठ लिखनेकी कला बहुत अच्छी तरह साध रहे हैं। राजाजीके उम्मीदवार होनेकी खबर पहले-पहल पढ़ी तो महादेवने और मैंने उसे हँसकर उड़ा दिया। अपनी अनुमतिकी बात पढ़कर तो मैं भौचक्का रह गया। वे इस निश्चयपर कैसे पहुँचे, यह राजाजीने मुझे मद्रासमें समझाया जरूर था। उनका मैदानमें आना अच्छा ही हुआ, यह माननेको मैं तैयार नहीं हूँ। उनके निर्णयोके बारेमें मेरे मनमें आदर है, इससे यह निर्णय देशके लिए लाभदायक सिद्ध होगा, ऐसी आशा तो जरूर करता हूँ। लेकिन इससे अधिक मेरा मन मुझसे मनवा ले, ऐसी बात नहीं है।

स्वर्गीय नरसिंहरावके मामलेमें मुझे मुक्ति दे सको तो अच्छा हो। उनके परिवारके सदस्योंको मैं अपनी श्रद्धाजलि भेज चुका हूँ। उनके प्रति मेरे मनमें बड़ा आदर था, और वह प्रतिदिन बढ़ता जा रहा था। भगवान के प्रति उनकी श्रद्धा मुझे बहुत भली लगती थी। 'लीड काइन्डली लाइट' का अत्यन्त मधुर अनुवाद उन्होंने मेरी प्रार्थना स्वीकार करके कर दिया था। यही हम दोनोंकी पारस्परिक घनिष्ठताका कारण था।

वापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० ७६११) से; सौजन्य - क० मा० मुंशी।

## ३२४. पत्र : सी० ए० अय्यामुत्तुको

सेगांव, वर्वा

२८ जनवरी, १९३७

प्रिय अय्यामुत्तु,

शकरलाल बैकरने मुझे तुम्हारे पत्रकी नकल भेजी है। तुम्हारे पत्रको मैं पागल आदमीका प्रलाप मानता हूँ। मैंने तुम्हे यह गौरव दे रखा था कि तुममें विनोदकी समझ है, लेकिन लगता है कि मैंने बड़ी भूल की। चेलास्वामीको बड़ा ही बेअकल होना चाहिए, क्योंकि जब उसने कहा कि वह अय्यामुत्तु नहीं है तो जो शब्द वास्तवमें तुम्हारी प्रशंसाके लिए मैंने कहे, उन्हें वह समझ ही न पाया। तुम्हारी प्रशंसा यह थी कि तुमने तिरुपुरमें अपना काम छोड़कर फँजपुर<sup>१</sup> भागना जरूरी नहीं समझा। चेलास्वामीके साथ मैंने सारी बात हँसी-भजाकमें की थी। जहाँतक मुझे याद है मैंने कुछ ऐसा ही कहा था कि "अय्यामुत्तु यहाँ क्यों आयेगे? उन्होंने तुम्हे तो यहाँ भेज दिया और खुद तिरुपुरमें आवागमन कर रहे हैं।" चेलास्वामीकी बेअकली मैं माफ कर सकता हूँ, लेकिन तुम्हारी नहीं कर सकता। तुम्हे चेलास्वामीसे एकदम कहना चाहिए था कि "तुम वापूका मतलब नहीं समझे।" उन्होंने तो फँजपुर न जाकर मैंने जो संयम दिखाया उसकी प्रशंसा की है।

अब कहो तुम्हे मेरी यह बात समझमें आई या नहीं और तुम्हारा सन्ताप दूर हुआ या नहीं? और अब तुम्हे दुनिया-भरके कवियोंकी यह उक्ति भी समझमें आई होगी कि 'मनुष्य अपने सुख-दुःखका स्रष्टा खुद है।

तुम्हारा,  
बापू

श्रीयुत सी० ए० अय्यामुत्तु

अखिल भारतीय चरखा-संघ खादी-भण्डार

तिरुपुर, द० भारत

अंग्रेजीकी नकलसे. प्यारेलाल-पेपर्स, सौजन्य : प्यारेलाल।

१. २२ से २९ दिसम्बर, १९३७ तक होनेवाले कांग्रेस-अधिवेशनमें।

## ३२५. पत्र : कालिदास नागको

सेगांव, बर्धा

२९ जनवरी, १९३७

प्रिय कालिदास नाग,

होनोलुलू जाते हुए जहाज परसे लिखा हुआ आपका पत्र प्राप्त हुआ। यदि स्वतः अहिंसासे कोई सन्देश नहीं मिलता तो मेरे पास किसीको देने लायक कोई और प्रेरणादायक सन्देश नहीं है। लेकिन मैं अपने लगभग पचास वर्षके अनुभवके आधारपर कह सकता हूँ कि मानव जातिको ज्ञात ऐसी कोई दूसरी शक्ति नहीं है, जो अहिंसाके तुल्य हो। अलबत्ता, इसे पुस्तके पढ़कर नहीं सीखा जा सकता। इसे तो जीवनमें उतारना जरूरी होता है।

आप किताबोंके नाम जानना चाहते हैं। उपर्युक्त कारणोंसे केवल अहिंसाकी व्याख्या करनेवाली पुस्तकोंका नाम बताना कठिन है। रिचर्ड ग्रेगकी “पावर आफ नॉनवायलेस” (अहिंसाकी ताकत) पढ़कर लाभ उठाया जा सकता है। टॉल्स्टॉयकी बादकी रचनाओंसे भी अहिंसा-सम्बन्धी चिन्तनमें मदद मिलती है।

हृदयसे आपका,  
मो० क० गांधी

श्रीयुत कालिदास नाग  
द्वारा हवाई विश्वविद्यालय  
होनोलुलू

अंग्रेजीकी नकलसे. प्यारेलाल-पेपर्स; सौजन्य : प्यारेलाल।

## ३२६. पत्र : कान्तिलाल गांधीको

२९ जनवरी, १९३७

चि० कान्ति,

तू क्या कर रहा है? क्या तूने त्रिवेदीजीसे सौ रुपये मांगे हैं? देवदासको बहुत दुख हुआ है। उसकी आज्ञाके बिना क्या तुझे इस तरह पैसा मांगना चाहिए? मुझे तूने क्या वचन दिया था? उसका क्या हुआ? तुझे सौ रुपयोकी क्या जरूरत है? क्या तू मेरे आगे अपना दिल नहीं खोलेगा? मैं बहुत चिन्तित हो गया हूँ। क्या तू मुझे चिन्ता और भयसे मुक्त नहीं करेगा? तुरन्त जवाब लिखना, देवदासको भी लिखना।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० ७३१४) से, सौजन्य कान्तिलाल गांधी।

## ३२७. एक ईसाईका पत्र

त्रावणकोरकी मेरी तीर्थयात्रामे राजकुमारी अमृतकौर मेरे साथ थी। [ईसाई होनेके कारण] वे मन्दिरमे तो नहीं जा सकती थी, लेकिन अन्य सभी प्रकारसे वे तीर्थयात्रामे शामिल रही। इस तीर्थयात्रामे उन्होंने जो-कुछ देखा उससे उनका हृदय अभिभूत हो गया। उन्होंने मुझे एक पत्र लिखकर दिया है, जिसे पाठकोके समक्ष रखनेका लोभ मैं सुवरण नहीं कर पा रहा हूँ। पत्र निम्न प्रकार है :-

... मेरी राय है कि मिशनरियोंने नेक-से-नेक इरादा रखते हुए भी — क्योंकि इतना तो हमें मानना ही चाहिए कि उनका इरादा साफ है — भारतीय ईसाइयोंके साथ अनेक प्रकारसे अन्याय किया है। यहाँके बहुत-से नव ईसाइयोको उनकी भारतीयतासे वंचित कर दिया गया है। उदाहरणके लिए, कई लोगोके नामतक यूरोपीय रखे गये हैं। उन्हें बताया गया है कि उनके पूर्वजोके धर्ममें सच्चा प्रकाश नहीं है। अपने पूर्वजोंके प्राचीन धर्मग्रन्थोंको उन्हें कोई जानकारी नहीं है। ... भारतीय ईसाई समाजमें अस्पृश्यताका जो कलष आज भी विद्यमान है, उसे मिटानेका कोई भी सजग प्रयास नहीं किया गया है,

१. यहाँ केवल इसके कुछ अंश ही दिये जा रहे हैं।

किन्तु हिन्दू-धर्ममें मौजूद अस्पृश्यताका इतना नाजायज फायदा उठाया गया है कि उसके वहाने दलित वर्गोंको बहुत भारी संख्यामें ईसाई तो बना लिया गया है, पर उनकी ईसाईयत नामकी ही है। ऐसा नें बहुत सोच-समझकर कह रही हूँ, क्योंकि मैंने इन बेचारोंमेंसे जितने भी लोगोंसे बातचीत की — और मैं बता दूँ कि ऐसे बहुत-से लोगोंसे बातचीत की — उनमें से कोई भी अपने इस धर्मान्तरणके आध्यात्मिक महत्त्वके बारेमें मुझे कुछ नहीं बता सका। यह सही है कि वे अपने पूर्वजोंके धर्मसे भी उतने ही अनभिज्ञ हैं और उनके समाजने उनकी ऐसी उपेक्षा की है कि देखकर दुःख होता है। लेकिन यह तो कोई ऐसी बात नहीं है जिसके कारण उनको अपनी मिट्टीसे हटाकर ऐसी भिन्न प्रकृतिवाली मिट्टीपर ला खड़ा किया जाये जहाँ कभी उनकी जड़ ही न जम पाये। . . .

प्रायश्चित्तकी भावनासे की गई त्रावणकोरकी आपकी तीर्थयात्रामें आपके भाषण सुनकर मुझे बड़ी प्रसन्नता होती रही है। विशेषकर कोट्टयमके ईसाई समाजको आपने जो 'सन्देश' दिया उसपर मुझे अतीव हर्षका अनुभव हो रहा है। आपने एक बार फिर सभी धर्मोंकी समानताको स्वीकार करके ईसाइयोंको सोचनेका अच्छा मसाला दे दिया है, और मेरी यह आशा है और प्रभुसे प्रार्थना है कि यह हिन्दू समाजके ही समान उनके लिए भी आत्मशुद्धिके युगका आरम्भ साबित हो। क्या हम सब-के-सब हिन्दूके होनेके कारण हिन्दू ही नहीं हैं? क्या हिन्दू-धर्ममें ईसाके लिए कोई स्थान नहीं है? अवश्य होना चाहिए। मैं तो यह नहीं मान सकती कि जो लोग ईश्वरकी उसके परात्पर और विश्वानुग रूपमें आराधना करना चाहते हैं, वे किसी भी महान् धर्मकी परिधिसे बाहर हैं, क्योंकि इन सभीको प्रेरणा तो उसीसे — ईश्वरसे ही — प्राप्त होती है जो समस्त सत्यका उद्गम-केन्द्र है। मुझे विश्वास है कि मैं ऐसी अकेली हिन्दुस्तानी नहीं हूँ जो जन्मसे ईसाई होते हुए भी ऐसे विचार रखती है। बल्कि मैं तो मानती हूँ कि अगर ईसाकी शिक्षा और उनके व्यक्तिगत उदाहरणसे हमें अपने देशके जीवनको समृद्ध करना है, तो भारतीय ईसाइयोंको आत्म-निरीक्षण करना चाहिए और विनय तथा सहिष्णुताकी भावनासे समाजकी सेवा करनेकी कोशिश करनी चाहिए, क्योंकि ये दो गुण तो सभी सच्चे धर्मोंका सार हैं और इनके बिना धरतीपर एकता और शान्ति तथा सद्भावना कभी स्थापित नहीं हो सकती।

भारतीय ईसाई अपने इस विशिष्ट कर्त्तव्यको पूराकर दिखायें, इसमें क्या आप उनकी सहायता नहीं करेंगे? आप कर सकते हैं, क्योंकि आपने 'गिरि-



प्रवचन' [सरमन ऑन द माउन्ट]में निहित ईसाकी अमर शिक्षासे प्रेरणा ग्रहण की है। हमें निश्चय ही मार्ग-दर्शनकी आवश्यकता है।

राजकुमारी अमृतकौरका मुझसे बहुत निकटका सम्बन्ध है, इसलिए इसे प्रकाशित करनेमें मुझे हिचक हो रही थी। लेकिन फिर जब मैंने सोचा कि जो बात मुझसे अन्य ईसाई मित्रोंने कही, वही बात यहाँ बहुत ही अपूर्ण रीतिसे इन्होंने भी कही है, तो मेरी हिचक दूर हो गई। लेकिन मुझे नहीं लगता कि मैं भारतीय ईसाइयोंका मार्ग-दर्शन करने योग्य हूँ। अलबत्ता, जैसा कि मैंने कोर्टयमके अपने भाषणमें किया था और उससे पहले जैसा मैं इन पृष्ठोंके माध्यमसे करता आया हूँ, मैं उनसे अपील जरूर कर सकता हूँ। राजकुमारीने जो अपना यह विश्वास व्यक्त किया है कि हिन्दू-धर्ममें ईसाके लिए भी स्थान है, उससे तो मैं और भी आश्चर्य भावसे अपनी सहमति प्रकट करते हुए यह कह सकता हूँ कि हाँ, ईसाके लिए इस धर्ममें पर्याप्त स्थान है—ठीक उसी तरह जैसे मुहम्मद, जरथुस्त और मूसाके लिए है। मेरी दृष्टिमें विभिन्न धर्म एक बगीचेमें खिले सुन्दर फूलोंके समान या एक ही विशाल वृक्षकी अलग-अलग शाखाओंकी तरह हैं। इसलिए वे सब-के-सब समान रूपसे सत्यमय हैं, और चूँकि वे हमें मानवोंके माध्यमसे प्राप्त हुए हैं और हमारे लिए उनकी व्याख्या भी मानवने ही की है, इसलिए वे सब अपूर्ण भी समान रूपसे हैं। भारतमें तथा अन्यत्र जिस ढंगसे लोगोंका धर्मान्तरण किया जा रहा है, उसे किसी भी तरहसे उचित मान सकना मेरे लिए असम्भव है। यह हमारी एक ऐसी भूल है जो ससारके शान्ति-पथपर अग्रसर होनेमें शायद सबसे अधिक बाधक है। "परस्पर युद्धरत धर्म," ऐसे शब्दोंका प्रयोग करना अपने-आपमें धर्मकी निन्दा करना है। लेकिन आज भारतमें, जिसे मैं धर्म या धर्मोंकी जननी मानता हूँ, जो स्थिति विद्यमान है, उसका वर्णन करनेके लिए इन शब्दोंका प्रयोग सबसे उपयुक्त रहेगा। यदि वह सचमुच धर्मोंकी जननी है, माता है, तो आज उसका मातृत्व कसौटीपर है। कोई ईसाई किसी हिन्दूको ईसाई बनाना क्यों चाहे या कोई हिन्दू किसी ईसाईको हिन्दू बनाना क्यों चाहे? यदि हिन्दू नेक हिन्दू है और ईश्वरपरायण है, तो इतनेसे उसको सन्तुष्ट क्यों नहीं रहना चाहिए? यदि मनुष्यके शील और नैतिकताका कोई महत्त्व नहीं है, तो किसी गिरजाघर या मसजिद अथवा मन्दिरमें किसी पद्धति विशेष से पूजा करनेकी बात भी एक थोड़ी रीतिके अतिरिक्त और कुछ नहीं है। बल्कि सम्भव है कि यह व्यक्ति या समाजके विकासमें बाधक-ही हो। किसी विशेष पद्धति पर आग्रह रखना या किसी धार्मिक मान्यताके बार-बार दोहराना ऐसे उग्र झगड़ोंका प्रबल कारण बन सकता है जिनसे अन्तमें भीषण रक्तपात मच जाये और फलतः धर्मसे अर्थात् ईश्वरसे ही लोगोंका विश्वास बिलकुल उठ जाये।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, ३०-१-१९३७

## ३२८. सम्यक् प्रयत्नका अभाव

त्रावणकोरमे अखिल केरल युवजन संघ (ऑल केरल यंग फोक्स लीग) नामक एक संस्था है। 'हमारा धर्म सेवा है' — यह है उसका उच्च और उदात्त आकाक्षासे भरा आदर्श-वाक्य। 'दया सघ' (लीग ऑफ पिटी) नामकी उसकी एक शाखा भी है, जिसके अन्तर्गत वह अपनी इस कोटिमें आनेवाली प्रवृत्ति चलाता है। मैं जो नौ दिन त्रावणकोरमे रहा, उस दौरान इतनी भागदौड़ रही कि मैं सघके सदस्योंको साथ बैठकर चर्चा करनेका समय न दे सका। फलतः उन्होंने एक पत्र भेजा, जिसका एक अंश मैं नीचे दे रहा हूँ।

लड़कों और लड़कियों दोनोंको कोई-न-कोई दस्तकारी सीखनेके लिए प्रोत्साहित किया जाता है, जिससे वे कुछ पैसा कमा सकें। आपको यह बताते हुए हमें बड़ी प्रसन्नता हो रही है कि हमारे बहुत-से लड़कोंने कताईको एक शौककी तरह अपना लिया है। हमने इस क्षेत्रमें अभी कदम ही रखा है, इसलिए हमारे सामने बहुत-सी समस्याएँ आती रहती हैं जिन्हें हल करना है और बहुत-सी मुश्किलें आती रहती हैं जिनका हमें सामना करना है। कताईके सम्बन्धमें हम जिस एक बातको लेकर परेशान हैं, वह है सूतकी खपतकी समस्या। हम यह मानते हैं कि हमारे लड़के-लड़कियाँ जो सूत कातते हैं वह घटिया किस्मका होता है और उसकी अच्छी खपत नहीं हो सकती। लेकिन अच्छी किस्मके सूतके सम्बन्धमें भी हमारी कठिनाई यह है कि हम उसे ऐसी कीमतपर नहीं बेच सकते जिससे हमें कुछ लाभ हो सके। इसलिए हमारे बहुत-से सदस्य इस शौकको छोड़ने लगे हैं। अगर आप सूतको खपानेका कोई उपाय बतायें तो बड़ा आभार होगा। उससे सदस्योंको जो पैसा मिलता है उसमें से कुछ गरीबोंको दे दिया जाता है।

ओनमके दिन हमारे सभी सदस्य — चाहे वे किसी भी जाति या धर्मके हों — एक स्थानपर एकत्र होकर सद्भावना-दिवस मनाते हैं। उस दिन हम अस्पृश्यतारूपी दानवका घास-फूसका पुतला बनाकर सार्वजनिक रूपसे जलाते हैं। फिर, सायंकालीन सामूहिक भोजनके साथ उस दिनका हमारा कार्यक्रम समाप्त हो जाता है।

सघका कार्यक्रम बड़े-बड़े मनसूवोंसे भरा हुआ है और उसका आदर्श-वाक्य भी उच्च और उदात्त आकाक्षाकी घोषणा करता है। मगर मुझे लगता है कि वे जो भी काम करे उसे जबतक वे सम्यक् रूपसे नहीं करेंगे, तबतक न तो अपना कोई हित साध सकेंगे और न समाजकी कोई सेवा कर पायेंगे। अपने कामको सम्यक्



## ३२९. पत्र : सुशीला गांधीको

सेगांव, वर्धा,  
३० जनवरी, १९३७

चि० सुशीला,

तू बहुत बड़ी जिम्मेदारी उठा रही है। ईश्वर तेरी सहायता करे। लेकिन तू अपनी सहायता आप करेगी तभी ईश्वर तेरी सहायता करेगा। यदि तेरा स्वास्थ्य अच्छा न रहे, सीताका भी न रहे, तो कहाँतक टिक सकेगी। तेरी सेहत अच्छी रहे तो तू बहुत कार्य-भार उठा सकती है। लेकिन तू समयका पालन नहीं करती। तुझे गर्मपात क्योंकर हुआ? तुम दोनों कोई बच्चे नहीं हो। जीवन विचारमय होना चाहिए। इन्द्रियोपर अकुश होना चाहिए। इन्द्रियाँ हमें क्यों बहा ले जाये? इससे ज्यादा शर्मकी बात और क्या हो सकती है? तू यदि अपने खाने-पीनेमें, नहाने-धोनेमें समयसे काम ले तो तेरी काया नीरोग रह सकती है और तुम-दोनों सुखपूर्वक जीवन व्यतीत कर सकते हो। तू मणिलालका बहुत काम अपने पर ले सकती है।

सीताको गुडिया न बनाकर उसे अभीसे घरके काम-काजकी शिक्षा दी जानी चाहिए। तेरा जीवन यदि व्यवस्थित हुआ तो वह इससे स्वयमेव बहुत-कुछ सीख लेगी। तुझे और सीताको दोनों तरहका कूने-स्नान करना चाहिए, कसरतके लिए सैर करनी चाहिए। खूराकमें तुम्हें फल, गेहूँके आटेसे बनी चीजे, ताजा दूध और हरी सब्जियाँ लेनी चाहिए। दूध यदि ताजा मिले तो घीकी ज्यादा जरूरत नहीं रह जाती। इसमें अनुभवके आधारपर फेर-बदल किया जा सकता है।

शान्तिका दुख न मानना। जो जितनी सेवा करे उतनेसे ही सन्तोष मानना। यदि हम अपने कर्तव्यमें चूक न करें तो हम तमाम कठिनाइयोंको लांघ सकते हैं।

बापूके आशीर्वाद

[ पुनश्च ]

अब मैं मणिलालको अलगसे पत्र नहीं लिखूंगा। लिखना तो चाहता था, लेकिन अब समय नहीं है।

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ४८६०)से।

## ३३०. उदारताकी आवश्यकता

एक मुसलमान भाईने एक लम्बा खत लिखा है, जिसे मैं संक्षिप्त करके नीचे दे रहा हूँ ?

१. मांसाहारके कारण निरपराध पशु-पक्षियोंकी निर्दय हत्याका असर हृदय पर होते-होते अन्तमे मैंने उनपर गुजरनेवाले अन्यायसे छूटनेका इरादा किया। इस्लाम-धर्ममे तो मांसाहारकी छूट है, तो भी बरसोसे मैंने मांसाहार त्याग दिया है। किन्तु घरमे बाल-बच्चो पर बल-प्रयोग करके उन्हें मांसाहारसे रोकनेके लिए मेरा मन तैयार नहीं हुआ। ... नतीजा यह हुआ कि आजतक उनके लिए मांस खरीदना ही पड़ता है। फिर भी कई बार यह सवाल खड़ा हो जाता है कि क्या मैं उलटे रास्ते नहीं चल रहा हूँ? यदि कल मेरे लड़के चोरी या लूटपाट-जैसे दुष्ट कर्मके लिए ललचाये तो क्या मैं मौन धारण किये हुए देखता रहूँ?

२. चायके बारेमे भी मेरी यही स्थिति है। मैंने सालोसे चाय पीना छोड़ दिया है। लेकिन घरमे बच्चोके लिए चायका सारा सामान जुटाना पड़ता है। पान-सुपारी, सोडा-लैमन वगैरह तमाम चीजोका भी यही हाल है।

३. मैं व्यापारी वर्गका आदमी हूँ, इसलिए व्यापारमें जो अनुचित व्यवहार चलता है, उस सबसे मैं वाकिफ हूँ। एक ही प्रकारकी और एक ही, भावसे खरीदी हुई वस्तु एक भावसे बेचनेके बजाय, किसीको एक भावसे तो किसीको दूसरे ही भावसे चिपका दी जाती है। इस व्यवहारके प्रति वर्षोंसे मुझे असुविधा पैदा हो गई है। इसे स्व० एनी बेसेटने 'सफेद लूट' की उपमा दी थी। पर लाचार हूँ कि देशमे और विदेशमे हम भारतीय व्यापारी शराफतके साथ व्यापार करना समझते ही नहीं। . . .

४. आप हमारे इस्लाम-धर्मके संस्थापक मोहम्मदको खुदाका पैगम्बर मानते हैं। उन्हें आप इज्जतकी नजरसे देखते हैं। अक्सर उनका बखान करते हैं। मैंने सुना है और पढ़ा भी है कि आपने 'कुरान'का अध्ययन किया है। मुझे ताज्जुब होता है कि आप-जैसे महान् निष्पक्ष नेता ऐसा किस तरह करते होंगे? हिन्दू-धर्मशास्त्रोमे लिखे हुए एक भी अनिष्ट और अन्यायको आप स्वीकार नहीं करते; वैसे कार्योंको आप प्रमाणकी कोटिमे नहीं लेते। तब हमारे इस्लामी धर्मशास्त्र 'कुरान' मे बताये हुए अनिष्टोको आप किस तरह प्रमाणभूत मानते होंगे? कभी भी आपको इस्लाम-धर्मके अन्यायी फरमानो पर प्रहार करते नहीं देखा। इसका कारण क्या है? जहाँतक मुझे याद है,

१. इसका अंग्रेजी अनुवाद हरिजन, १३-३-३७ में प्रकाशित हुआ था।

२. यहाँ केवल कुछ अंश ही दिये जा रहे हैं।

मुझे १८-२० वर्षकी उम्रसे हमारे इस्लाम-धर्मके अन्दर पाये जानेवाले अन्याय चुमते रहे हैं। परिपक्व बुद्धि होनेके बाद भी मेरी इस धारणामे कोई फेर-फार नहीं हुआ।

जहाँतक हो सका, पत्र-लेखककी भापा मैंने कायम रखी है। कुछ शब्दों और वाक्योंको नरम बना दिया है, पर उनका अर्थ वैसा ही रहने दिया है।

इन भाईने मास बगैरह छोड़ दिया है, यह तो स्तुत्य ही है। पर वे अपने कुटुम्बियोंको इस कर्त्तव्यका पालन करनेके लिए बाध्य नहीं कर सकते। उनकी बुद्धिको समझाकर, उनके हृदयको पिघलाकर भले ही वे उनसे अपने-जैसा करानेका प्रयत्न करे। लेकिन यदि वे इससे कुछ अधिक करते हैं तो उसमे बलात्कार होनेकी सम्भावना है। आजतक जो वे खुद करते आये हैं, जिसे उन्होंने इस्लामके विरुद्ध नहीं समझा, जिसे समाज करता है, कुटुम्बियोंसे उसका एकाएक त्याग करवाना तो ज्यादाती समझी जायेगी। वे खुद काफी विचार और मन्यन करनेके बाद मासादिका त्याग कर सके होंगे। वह त्याग दूसरें लोग तुरन्त करे, ऐसी आशा अगर वे रखते हैं तो इसमे अधीरता है। इसलिए नीतिका नियम तो यह है कि मनुष्यको अपनी परीक्षा कड़ी-से-कड़ी करनी चाहिए, पर दूसरोके प्रति उसे उतनी ही उदारतासे काम लेना चाहिए। अनुभव ऐसा कहता है कि मनुष्य अपने साथ चाहे जितना सख्त हो तो भी अन्तमे उदार ही होता है। क्योंकि अपनी शक्तिके बाहर वह शायद ही जाता है। दूसरोके हृदयकी उसे खबर नहीं होती। उसका जाननहार तो केवल ईश्वर ही है। इससे दूसरोसे अपने-जैसा करानेमे बहुत उदारतासे काम लेते हुए भी अधीर होनेकी पूरी सम्भावना रहती है। इसलिए अपनी बात दूसरोके गले उतारनेमे उदारतापूर्वक काम लेनेसे शीघ्र सफलता मिलनेकी सम्भावना है और इस तरह जो सफलता मिलेगी उसके स्थायी होनेकी अधिक सम्भावना तो रहेगी ही।

मासादिके त्यागके साथ-चोरी या हत्याकी तुलना-हो ही नहीं सकती। चोरी और हत्या सर्वमान्य दोष हैं। और कानूनमे चूँकि ये अपराध माने जाते हैं, इससे सख्त सजा मिलती है। ऐसा होते हुए भी हम अपने सगे-सम्बन्धियोंको भी बलात्कार-पूर्वक चोरी या खून करनेसे रोक नहीं सकते। पर चोरी या खून करनेवाला सार्वजनिक अपराध करता है। यहाँ अपराधकी बात नहीं है। जिसको लेखक आज दोष मानता है वह कलतक उसकी नजरमें दोष नहीं था, और आज भी वह उसके स्नेही-जनोकी दृष्टिमें निर्दोष ही है। ऐसी स्थितिमें उनका व्यवहार सहन करना उसका धर्म है, ऐसी मेरी मान्यता है। मासाहार, चाय, पान, मुपारी इत्यादिके गुण-दोष उनके सामने प्रेमपूर्वक रखे जा सकते हैं। पर किसी-तरहका दबाव नहीं डाला जा सकता।

व्यापारमे अनीतिको कोई स्थान नहीं हो सकता। चाहे जितना नुकसान उठाना पड़े तो भी ईमानदारीको नहीं छोड़ना चाहिए। अन्तमे इसका परिणाम अच्छा ही आता है, पर ईमानदारी अच्छे परिणामपर निर्भर न रहे। इच्छानुसार दाम लेनेकी छूट भले हो, पर भिन्न-भिन्न ग्राहकोसे भिन्न-भिन्न कीमत लेना अनुचित ही माना जायेगा। किसी स्नेही या गरीब आदमीसे कम दाम लेनेमें मुझे कोई दोष दिखाई

नहीं देता। किसी चीजका दाम धनिकोंके लिए एक, और गरीबोंके लिए दूसरा हो, यह भी हो सकता है। इसमें कोई धोखेबाजी नहीं। धोखेबाजी या ठगी किसे कहें यह समझानेकी आवश्यकता नहीं होनी चाहिए।

अब दो शब्द इस्लामके विषयमें। मैंने जो-कुछ लिखा है उसपर मैं अच्छी तरह कायम हूँ। मैंने यह कही भी नहीं कहा कि 'कुरान' या धर्मशास्त्र माने जाने-वाले किसी ग्रन्थको मैं अक्षरशः मानता हूँ। परधर्मकी पुस्तकोंके दोष बताना या उनकी आलोचना करना मेरा काम नहीं। उनके गुण बताना और हो सके तो उनका अनुकरण करना मेरा काम है। 'कुरान शरीफ' में जो मुझे अच्छा नहीं लगता उसे ब्रतानेका मुझे अधिकार नहीं। यही बात पैगम्बरके जीवनके सम्बन्धमें समझनी चाहिए। उनके जीवनकी जो बात मैं समझ सकता हूँ उसकी तारीफ करता हूँ। जो बात मैं नहीं समझता उसे मुस्लिम मित्रोंसे और मुसलमान लेखकों द्वारा समझानेका प्रयत्न करता हूँ। इस प्रकारकी वृत्ति रखकर ही मैं समस्त धर्मोंके प्रति समानता रख सका हूँ। हिन्दू-धर्मके दोष बतानेका मुझे अधिकार है और मेरा कर्तव्य भी है। पर अहिन्दू लेखक जब हिन्दू-धर्मकी आलोचना करते हैं या उसके दोष गिनाने, बैठते हैं, तब अक्सर उसमें अज्ञान होता है। वे उस चीजको हिन्दूकी आँखसे देख नहीं सकते, इसलिए सीधी चीज उन्हें टेढ़ी नजर आती है। अपने इस अनुभवसे भी मैं समझ सकता हूँ कि जिस तरह अहिन्दू लेखकोंकी आलोचना मुझे दोषपूर्ण मालूम देती है, उसी तरह अगर मैं 'कुरान शरीफ' या पैगम्बरकी आलोचना करूँ तो क्या वह मुसलमानको सदोष नहीं मालूम होगी?

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, ३१-१-१९३७

### ३३१. पत्र : अमतुलसलामको

सेगाँव, ब्रधवा  
३१ जनवरी, १९३७

चि० अमतुल सलाम,

दाहिने हाथसे लिखना संभव नहीं, इसलिए थोड़ा ही लिखूंगा। रास्तेमें लिखने का समय ही कहाँ मिला?

तू 'एक्सप्रेस डिलीवरी' से पत्र क्यों भेजती है?

इतना लम्बा पत्र लिखा, किन्तु सार कुछ नहीं निकल। तू पत्र लिखना कब सीखेगी?

अप्रैलके बीचमें शायद बेलगाँव जाना होगा। जैसा भी हो। मेरी तो सलाह है कि तू यहाँ चली आ और तुझे जो कहना हो सो कह। वहाँ यदि भाइयोंके लिए तुझे कुछ करना न हो तो जरूर चली आ।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३८८)से।

## ३३२. नरहरि द्वा० परीखको

३१ जनवरी, १९३७

चि० नरहरि,

तुम्हारा पत्र मिला। विनोबाकी रायके बारेमें उनसे चर्चा करूँगा। मैं उसे समझ नहीं पाया।

धूलियाकी गोशालाको गोसेवा-सब कोई आर्थिक उत्तरदायित्व लिये बिना ले सकता है। लेकिन धूलियाके आजके न्यासियोंको यह बात रुचेगी नहीं।

तुम काठियावाड़की यात्रापर कब निकलनेवाले हो?

मैं समझता हूँ, तुम्हीने रामेश्वरको धीके बारेमें अपनी राय दी है, सो ठीक ही है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ९१०४)से।

## ३३३. पत्र : कान्तिराल गांधीको

सेर्गाव

१ फरवरी, १९३७

चि० कान्ति,

तेरा पत्र मिला। पन्द्रह रुपये रामदाससे ले लेना। प्रभावती इस महीने तो रहेगी। आना हो तो आ जाना।

तुझसे मैं बहुत डरता हूँ। तू बहुत तुनक-मिजाज है। पापरम्मा भी डरती है और सरस्वतीका तो कहना ही क्या? हाँ, नहीं डरता तो रामचन्द्रन्। लेकिन उसे भी छोड़ दे, ऐसा तू नहीं है। तेरा जो पत्र मिला है उसका अर्थ मैं समझा ही नहीं। मेरे पत्रका अर्थ अपनी भरजीके माफिक लगाता रह।

कुँवरजीभाईवाला सौदा मुझे तो अच्छा नहीं लगा। इतना याद रख। हम जिससे पैसा उधार लेते हैं, उसकी नजरमें गिर ही जाते हैं। लेकिन माँ-बापकी नजरमें गिरना कैसा? इसलिए उनके पाससे जो मिले, उसीको लेकर सन्तोष करना चाहिए। लेकिन मेरा माप तो तुझे बड़ा मालूम होता है न? बड़ा हो या छोटा, इसीको मानवीय माप समझना। यह दिव्य माप नहीं है। मुझे अतिमानव मानकर कंकरीके समान अलग कर देनेके बजाय, मैं जो लिखता हूँ, उसे यदि ठेके-से मन बुद्धिकी तराजूमें तोलेगा



तो तेरा कल्याण ही होगा। परीक्षाके लिए पढ़कर याद रखे, वह स्मरण-शक्ति कहलाती है। वह शायद सीखी जा सकती है। किन्तु बुद्धिका विकास तो सारासारका विवेक करनेसे ही होता है।

प्रभावती सो रही है। लेकिन यह पत्र क्यों रोकूँ। अतः ढाकमे भेज रहा हूँ। इसे मैंने ही बन्द किया है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० ७३१५)से, सौजन्य . कान्तिीलाल गांधी।

### ३३४. पत्र : गोकुलभाईको

१ फरवरी, १९३७

भाई गोकुलभाई,

सूरजबहनके बारेमें तुम्हारा पत्र मिला है, फैजपुरके बारेमें लिखा नोट भी मिला है।

रसोईके बारेमें मुझे बहुत-कुछ कहना है। मेरी यह मान्यता है कि बड़े-बड़े भोजन-गृहोंका संचालन करनेवाले अनुभवी लोगोंको यदि यह काम सौंपा जाये तो बहुत आसान हो जाये। वे भी राष्ट्रका अंग हैं। उन लोगोंको प्रोत्साहित करना, उन्हें प्रशिक्षित करना हमारा धर्म है। उनमें बहुत-सारी कमियाँ हैं। तथापि उनकी यह विद्या फेंक देने लायक नहीं है। हजार स्वयंसेवकोंको रसोई-कार्यमें प्रशिक्षित करनेकी अपेक्षा अपनी देखरेखमें सौ रसोई-विशारदोंसे काम लेना मैं अधिक आसान मानता हूँ और इसे राष्ट्रके दृष्टिकोणसे भी अच्छा समझता हूँ।

यह बात सच है कि रसोइये सामान्यतया अच्छे होने चाहिए। यदि वे पाँच हजार व्यक्तियोंको एक पक़्तमें बैठकर खाना खिला सकते हो और व्यवस्था बनाये रख सकते हो तो मुझे खुशी होगी। मैं नहीं समझता कि यह नहीं हो सकता। हम ऐसे बड़े भोज तो करवाते ही हैं, जिनमें विभिन्न जातियोंके लोग सम्मिलित होते हैं। तथापि इस कामको सुन्दर ढंगसे करनेके लिए शिक्षाकी जरूरत है। कामको अगर सबमें बराबर-बराबर बाँट दिया जाये तो कुछ हदतक काम आसान हो जाता है। सिखोंके 'लंगर'भी विचार करने लायक है। लगता है कि तुम्हारे मनमें रसोई-कार्यका विशारद बननेकी उमंग है। भले ही तुम इसके लिए यत्न करो, इसमें कोई बुराई नहीं है। नलमें अन्य गुणोंके साथ-साथ अच्छी रसोई बनानेकी कला भी थी न? इसलिए तुम भले ही इस कलामें निपुणता हासिल करो।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी नकलसे; प्यारेलाल-पेपर्स; सौजन्य : प्यारेलाल।

## ३३५. पत्र : भगवानजी पु० पण्ड्याको

२ फरवरी, १९३७

चि० भगवानजी,

तुम्हारा पत्र मिला। चित्रेकी साधुताके बारेमें तो कुछ कहना ही नहीं है, लेकिन उसकी साधुता इस समय उसे खायें जा रही है। उसका समस्त त्याग तामसी हो गया है। त्यागके पीछे भी अनासक्ति होनी चाहिए, ज्ञान होना चाहिए। दोमें से एक भी इस समय चित्रेमें नहीं है। मैंने तो उसे रास्तेपर लानेका बहुत प्रयत्न किया, लेकिन मैं बिल्कुल असफल हो गया हूँ। गायद उसकी सर्वोत्तम सेवा यह होगी कि वह जो-कुछ करे उसमें पडा ही न जाये। यदि मदद माँगे तो दी जाये। गायद ठोकर खाकर सीखे। तामसी उपवास आदि करके उसने मन रीता कर डाला है, शरीर अशक्त कर लिया है, इसलिए कुछ भी करनेके लायक नहीं रहा। वह समाजवादको अपनाकर प्रसन्न रहे, तो भी अच्छा। इसके साथ पत्र लिख रहा हूँ, वह उसे दे देना। तुम इस प्रकार चिन्ता मत करो। सबकी चिन्ता करनेवाला ईश्वर है। वह किसीको मूर्ख बनाता है, किसीको चतुर। उसकी माया अज्ञेय है। इसमें हमारे लिए तो एक ही कर्त्तव्य है। सहज-प्राप्त कर्त्तव्य करके शान्त रहें। हमें जगत्के दुःखोंका बोझ नहीं उठाना चाहिए। उसका वैभव देखकर बेवकूफ नहीं बनना चाहिए। हम किसीको दुःखी न करें, किसीसे द्वेष न करें, किसीकी सम्पत्तिका हरण न करें और सीधे-सच्चे रहे, तो यह माने कि हमने अपने कर्त्तव्यका पालन कर लिया। तब राजा जनकके समान हम भी कह सकेंगे कि “नगर जल रहा है, तो भी क्या?”

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० ३९२)से; सौजन्य : भगवानजी पु० पण्ड्या।

### ३३६. पत्र : ब्रजमोहनको

२ फरवरी, १९३७

माई ब्रजमोहन,

तुम्हारे पत्र और तारका उत्तर तो तार से ही दिया था। लेकिन अब कुछ समय मिल गया है, इसलिये शब्द लिख भेजता हूँ।

विदेश जाओ सही, लेकिन अति लोभ न किया जाय। धनोपार्जन करो, लेकिन अपने लिए नहीं, गरीबों के लिए ही। लोग सामान्यतया अपने भोगों के बाद जो रह जाता है उसमें से कुछ गरीबों के लिए रखते हैं। न्याय यह है कि हम पहले गरीबों के लिये चेष्टा करें और बाद में अपने लिए। जिसमें धनोपार्जन करनेकी शक्ति है वह शक्ति का उपयोग अवश्य करे लेकिन सबका सब लोग-सेवाके लिए ही होना चाहिये। मैं जानता हूँ कि सब माईओं की वृत्ति तो कुछ-न-कुछ ऐसी ही है, उसमें वृद्धि होती रहे यह मेरी ईच्छा और आशिष है। ईश्वर तुम्हारा कल्याण करे।

पत्रकी नकलसे: प्यारेलाल-पेपर्स, सौजन्य: प्यारेलाल।

### ३३७. पत्र : कान्तिलाल गांधीको

सेगांव

३ फरवरी, १९३७

चि० कान्ति,

तुम्हें तीसरा नेत्र मिल जाये, तब तो सबके बारह बज जाये न? अभी तो मेरे-जैसे कुछ लोग ही तेरे दो नेत्रोंके तेजमें जलते हैं। यदि तीसरा मिल जाये तो क्या हो?

अच्छा हुआ कि प्रभाको सोती छोड़कर मैंने वह पन्द्रह रुपयेवाला पत्र बन्द कर दिया। ऐसा न होता तो तू तो यही समझता कि मैंने जर्मनिके पन्द्रह रुपये भेजे हैं। लेकिन तू जर्मना काहेका मांगता है? त्रिवेदीको तो दूसरे कान्तिलाल गांधी मिले थे। इसलिए सबको दुःखके बाद हँसनेको मिला। लेकिन कुँवरजी और त्रिवेदी में अन्तर क्या है? देवदासको यदि कुँवरजीकी बात मालूम हो जाये तो उसे कैसा लगेगा? मैंने उसे नहीं लिखा, लेकिन यदि मैं अपनी बात तेरे दिमागमें बैठा सका होऊँ, तो

१. देखिय पृष्ठ ३७१-७२।

२. देखिय "पत्र : कान्तिलाल गांधी को", पृष्ठ ३६२।

तुझे एक कौड़ी भी देवदासकी अनुमतिके बिना किसीसे नहीं लेनी चाहिए। और तुझे आवश्यकतासे अधिक खर्च भी नहीं करना चाहिए। इसीमे तेरा कल्याण है, इस वारेमे मुझे कोई सन्देह नहीं है। तेरे मांगनेकी जगहे बस दो ही है : देवदाससे और मुझसे।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० ७३१६) से, सौजन्य . कान्तिलाल गांधी।

### ३३८. पत्र : खुशालचन्द गांधीको

३ फरवरी, १९३७

आदरणीय भाई,

भाभी<sup>१</sup> का निधन हो जानेसे, आप शोकार्त नहीं हुए होंगे। ऐसी मृत्यु तो किसी पुण्यवान्को ही मिलती है। मुझे जब तार मिला, तो हर्ष ही हुआ।

मोहनदासके दंडवत्

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२) से।

### ३३९. पत्र : नारणदास गांधीको

३ फरवरी, १९३७

चि० नारणदास,

तुम्हारा वर्णन सुन्दर है। वह मृत्यु<sup>१</sup> का दिन सचमुच उत्सवका दिन था। यहाँ कृष्ण<sup>२</sup> और कर्नयोका<sup>३</sup> व्यवहार बहुत ठीक रहा।

शाला ठीक चल रही होगी।

पुरुषोत्तम<sup>४</sup> के क्या हाल हैं? विजया<sup>५</sup> क्या कर रही है?

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२) से, सी० डब्ल्यू० ८५१४ से भी; सौजन्य : नारणदास गांधी।

१. देवकुंवर गांधी।

२. नारणदास गांधीकी माताकी मृत्यु। देखिए पिछला शीर्षक।

३. कृष्णदास गांधी, छगनलाल गांधीका पुत्र।

४ और ५. नारणदास गांधी के पुत्र।

६. पुरुषोत्तम गांधी की पत्नी।

### ३४०. पत्र : कृष्णचन्द्रको

३ फरवरी, १९३७

चि० कृष्णचन्द्र,

तुम ठीक बच गये। यदि सहज मे इद्रियदमन नही हो सके तो शादी करना। खाने मे सयम रखना ही है।

पूनीया हाथ से बनाना अत्यावश्यक है। बनाओ।

अब ज्यादा पढ कर क्या करोगे? बहुत पैसे की दरकार नही है, तो तुमको शिक्षा का कार्य आराम से मिल सकता है। प्रतिमास रु० ७५ से सतोष रहेगा?

तुमारे अब स्थिर चित्त बनना ही चाहिये।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० ४२७८)से। एस० जी० ५५ से भी।

### ३४१. पत्र : लीलावती आसरको

सेगांव

४ फरवरी, १९३७

चि० लीला,

यहाँसे तुझे मेरा एक भी पत्र नही मिला, यह तो आश्चर्यकी बात है। मैंने लिखा तो था ही। अपनी दैनन्दिनी भी देख ली। मैंने तुझे २५ को, अर्थात् सेगांव पहुँचनेके दूसरे दिन पत्र लिखा था। अब पूछताछ करना। यह पत्र पढकर मगनवाडी मे महादेव भी तलाश करेगा।

जबतक रुकना उचित लगे, जरूर रुकना। जब तू आयेगी, तब तुझे नवागन्तुक ही मानूंगा। मेरी मांग इतनी ही है कि वहाँ रहकर भी यहाँके नियमोका ठीक-ठीक पालन करना। हर कदम सोचकर उठाना। प्रार्थनासे नही चूकना चाहिए। कातनेसे नही चूकना चाहिए। कागज वगैरह देशी ही कामसे लाना चाहिए। डाँक्टर थोधा खूब हिम्मत बँधा रहे हैं और आश्वस्त हैं, यह अच्छी बात है। तवीयत ठीक हो जाये तो दमयन्ती निश्चित हो जाये। मुझे पत्र लिखनेका एक ही दिन निश्चित कर ले, तो उसमे नियमितता आ जायेगी। सब कामोके लिए नियम बाँध लेना अच्छा होता है; साथ ही उससे समय तथा व्यर्थ सोच-विचारसे भी मुक्ति मिल

जाती है। मेरा दाहिना हाथ आराम चाहता है। सोमवारको तो 'हरिजन' के लिए उसका उपयोग करना ही पड़ेगा। बाये हाथसे थोड़ा लिखता हूँ, लेकिन उसमें समय बहुत लगता है। इसलिए अंग्रेजी, गुजराती जो भी हाथमें आ जाता है, वह लिखवा देता हूँ।

वापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ९३५५) से। सी० डब्ल्यू० ६६३० से भी; सौजन्य . लीलावती आसर।

### ३४२. पत्र : मणिलाल और सुशीला गांधीको

४ फरवरी, १९३७

वि० सुशीला, मणिलाल,

तेरा गर्भपात होता रहता है, यह क्या बात है? तुम दोनोंको इस बारेमें सोच-विचार कर लेना चाहिए। यह बात ऐसी है, जिसमें किसी भी दूसरे आदमीकी अकल काम नहीं कर सकती। जिनका जीवन विचारमय, ईश्वरपरायण हो जाता है वे अपना मार्ग स्वयं खोज लेते हैं, समझ लेते हैं। मेरी तो बस यही इच्छा है कि तू पगु न हो जाये।

शान्तिके वचनेकी आगा प्रारम्भसे ही कहाँ थी? तुम्हे उससे जितना लेना-देना था, उतनी सेवा तुम्हे उससे मिली।

अपने बदलेमें काम करनेवाला यदि तुम वहाँ खोज ही न सको, तब तो आखिर तुम्हे सब समेटना ही पड़ेगा न?

सीताकी तबीयत अब ठीक होगी। उसे कटिस्नान और धर्पणस्नानका अभ्यास कराना चाहिए। खुराकके बारेमें तो लिख चुका हूँ न? दूध, चोकर समेत गेहूँ बहुत ही कम, भाजियाँ, मसलन् लौकी, करेले, चोलाई, सलाद वगैरह। प्याज और लहसुन कच्चे खाने चाहिए, यह समझमें आया है। आलूवगैरह ज्वेत सारयुक्त चीजें कम या बिल्कुल नहीं। फलोमें अनन्नास, सन्तरे, मुसम्बी, अगूर आदि रसवाले फल।

फैजपुरमें तुम दोनों याद आये थे। देहातमें कांग्रेसका अधिवेशन बहुत जँचा। मनु मेरे पास है।

वापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ४८६१) से।

## ३४३. पत्र : प्रभाशंकर मेहताको

४ फरवरी, १९३७

भाई प्रभाशंकर,

मैं त्रावणकोरकी यात्रापर चला गया था, इसलिए कई पत्र अनुत्तरित रह गये हैं। फिर, इस समय मेरा दाहिना हाथ आराम चाहता है, इसलिए तत्काल लिख भी नहीं सकता। बोलकर जवाब लिखवाना चाहता हूँ, तो वह भी इच्छित समयपर सम्भव नहीं हो पाता। लगता है, आप अपनी बीमारीका आवश्यक इलाज नहीं कराते। कोई भी बीमारी हो, उसे प्रारम्भमें ही दवा देना चाहिए। आपने जो सुझाव दिये हैं, उनका मैं क्या कहूँ? दाँतोके आगे जीभकी सिफारिश क्या की जाये? चम्पा आपकी लड़की है, रतिलाल आपके जमाई हैं, वे लड़के बराबर हुए। फिर, रतिलाल तो लगभग अपंग ही है। अतः आपको जो ठीक लगे सो करे, इसमें वह विरोध भी क्या कर सकता है? आप मुझसे पूछते हैं, इसे मैं आपकी मलमनसाहत मानता हूँ। यो, नानालाल तो आपके पास है ही। आप उनसे पूछते ही रहते हैं, इतना काफी है।

बलवन्तवाली बात समझा। इतनी उमरमें अब मातुश्रीके स्वास्थ्यमें बहुत अन्तर पड़नेकी आशा नहीं की जा सकती। फिर भी, नैसर्गिक उपचार तथा आहारमें आवश्यक रद्दोबदल करनेसे वे बुढ़ापेको सहन करने योग्य बन सकती हैं। यह मैं अनेकोके जीवनमें देख पाता हूँ। वृद्धावस्थामें बालको-जैसा आहार अनुकूल पड़ता है।

मोहनदासके वन्देमातरम्

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ८७६७) से।

### ३४४. पत्र : नरहरि द्वा० परीखको

४ फरवरी, १९३७

चि० नरहरि,

रामेश्वरदासके पत्र<sup>१</sup>के बारेमें मैंने विनोबासे पूछा था। वे लिखते हैं कि यह रामेश्वरदासकी साफ भूल है। वे उसे लिखेंगे।

टाइटस कैसा चल रहा है? टाइटस मुझसे प्रमाण-पत्र मांग रहा है। उसे कही नौकरी चाहिए। यद्यपि वह कहता है कि उसकी डेरी उम्दा चल रही है, किन्तु उसे वहाँ ढोरोका अनुभव नहीं प्राप्त होता। मैंने तो उसे लिखा है कि तकनीकी मामलेमें मेरा प्रमाणपत्र किस काम आयेगा।

वहाँ लड़कियाँ कितनी हैं? शिक्षण, भोजन आदि सब मिलाकर खर्च कितना पड़ता है?

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ९१०५) से।

### ३४५. पत्र : प्रेमाबहन कंटकको

दोबारा नहीं पढ़ा।

सेगांव

५ फरवरी, १९३७

चि० प्रेमा,

मेरे दाये हाथको आराम देनेकी जरूरत है और बायेसे लिखनेमें बहुत समय चला जाता है। इतना समय कहाँसे निकालूँ? काम बहुत बढ़ गया है, इसलिए ज्यादातर तो अपने लिखनेकी चीजे दूसरोसे ही लिखवाता हूँ। सोमवारके दिन दाहिने हाथसे काम ले लेता हूँ।

लिखनेका काम करनेवाली विजया और मनु हैं और कुछ हदतक प्रभावती। विजयाको शायद तू नहीं जानती होगी। वह पटेल है और बारडोलीकी है। वह जबरदस्ती आ गई है, क्योंकि सेगांवमें किसी नये व्यक्तिको न लेनेका आग्रह तो था ही। उक्त आग्रह विजयाने तुड़वा दिया। उसने अपना मामला इस ढंगसे पेश किया कि मैं उसे दुत्कार नहीं सका। उसे आश्रममें रख लेनेसे अभीतक तो मुझे पछतावा

१. देखिए “पत्र : नरहरि द्वा० परीखको”, पृष्ठ ३७१।



नहीं हुआ। वह मूक भावसे काम कर रही है। इस प्रकार वह लीलावतीका बदला चुका रही है।

अब शकरराव अच्छे हो गये होंगे। मैंने उनके स्वास्थ्यके बारेमें हरिभाऊ फाटकसे पुछवाया तो है। परन्तु तू मुझे ब्योरेवार समाचार दे सकेगी।

पटवर्धनसे मैंने कहा था कि वह जब चाहे आ सकता है। परन्तु पहाड़ दूरसे ही सुहावने लगते हैं न?

तेरी अच्छी परीक्षा हो रही लगती है। ग्रामीणोंकी जेबमें पैसा डालनेकी बात आसान है भी और नहीं भी है। यदि वे हमारा कहा माने तो बिना पूंजी अथवा यो कहो कि स्वल्प पूंजीसे सारे गाँवोंकी आय दूनी की जा सकती है। इसमें देहातको चूसनेवालोंकी गाँवोंसे होनेवाली आय सम्मिलित नहीं है। परन्तु यदि वे हमारा कहा न माने, अर्थात् हम कहे उतनी मेहनत न करे, हम जो सिखाना चाहे वह उद्योग न सीखे, तो आय बढ़ाना कठिन नहीं, असम्भव भी है। एक और बड़ी कठिनाई यह है। केवल मुट्ठी-भर आदमी ही गाँवोंमें जाते हैं। और वे भी अनुभवहीन होते हैं। उनके शरीर गाँवोंमें रहने लायक कसे हुए नहीं होते। वे ग्रामीणोंका स्वभाव नहीं जानते। उनकी आवश्यकताओंसे सर्वथा अनभिज्ञ होते हैं। वे हाथसे काम करनेके अभ्यस्त नहीं होते और न अक्ल ही लडा सकते हैं। स्कूल-कालेजोंमें प्राप्त ज्ञान देहातमें विलकुल निरूपयोगी सिद्ध होता है। ऐसी स्थितिमें वीरजकी आवश्यकता होती है। आत्म-विश्वास चाहिए। शरीर-सम्पत्ति हो तो देहातकी आर्थिक स्थिति सरकारी मददके बिना भी बहुत-कुछ, यो कहे कि ५० प्रतिशत, सुधारी जा सकती है। ५० प्रतिशत तो मैं कम-से-कम कहता हूँ। मेरी मान्यता तो यह है कि ९० प्रतिशत सुधारी जा सकती है। शरीर-सुधार, समाज-सुधार और नैतिक सुधार ये तीन मुख्य बातें हैं। इनके लिए सरकारी सहायताकी कोई आवश्यकता नहीं है।

आर्थिक सुधारके मामलेमें ही यदि थोड़ी-सी मदद मिल जाये तो काम आसान हो जाये। परन्तु उपर्युक्त तीनों बातोंके बिना सरकारी मदद-कुछ भी नहीं कर सकती। इसलिए तू यदि खादी-शास्त्रमें सचमुच निष्णात हो जाये और बड़े-से-बड़े प्रलोमनोंके बावजूद गाँवसे न हटे तो, जैसा कि मैंने ऊपर लिखा, इन सब बातोंको तू प्रत्यक्ष अनुभव करेगी।

तू गायके दूधका आग्रह नहीं रखती, यह ठीक नहीं है। जब तुझे बाहर जाना पड़े, तब तू गायके दूधका घी और पेड़े साथमें रख सकती है। पेड़े बिना शकरके होने चाहिए, अर्थात् शुद्ध खोयेके। उनके साथ गुड खाना हो तो खाया जा सकता है। ऐसा करनेसे खर्च बढ़ता नहीं और दूधकी जरूरत अच्छी तरह पूरी की जा सकती है। पेड़े सूखे खानेके बजाय उनका चूरा करके गरम पानीमें मिलाकर दूध बनाया जा सकता है। उसमें कमी सिर्फ विटामिनोकी रहती है। परन्तु कुछ दिन यदि विटामिन न मिले तो कोई हानि नहीं होती।

नर्मदा, नर्मदा राणा है। यह सारा किस्सा बहुत कर्ण है। सभी ब्रह्मचारी न रहे, यह तो सर्वथा समझमें आने-जैसी बात है। यदि वह इन्द्रिय-निग्रह न कर

सके तो खुशीसे विवाह कर ले। परन्तु विषयोका गुप्त सेवन करना मुझे असह्य लगता है। मनुष्यका पतन विषयोके गुप्त सेवनमे निहित है। ऐसा करनेसे मर्यादा नहीं रहती। मुझे गृहस्थाश्रमसे जरा भी द्वेष नहीं है। वह आवश्यक स्थिति है। सुन्दर है। परन्तु आश्रमका तो अर्थ ही यह है कि उसके गर्भमे धर्म हो। गृहस्थधर्म स्तुत्य है, स्वेच्छाचार निन्दनीय है। मेरा सारा विरोध केवल स्वेच्छाचारके खिलाफ है।

जमनालालजीने तुझसे जो प्रश्न किया वह तो ठीक था। उन्होंने स्त्रीका, दृष्टि-कोण जानना चाहा था। विनोबा, मैं और अन्य पुरुष चाहे कुछ भी कहे, तो भी अनुभव, निष्कलक स्त्रीका अनुभव जाननेकी आवश्यकता होगी ही। और अन्तमे सच्चा योग तो स्त्रीका ही होना चाहिए। ब्रह्मचर्यका महत्त्व और उसकी आवश्यकता सिद्ध करनेका भार केवल पुरुषपर ही नहीं होना चाहिए। आजतक यह भार ज्यादातर पुरुषने ही उठाया है। इसलिए इस भारने अधिकारका रूप ग्रहण कर लिया है। इससे ब्रह्मचर्यकी फजीहत हुई है। इतना ही नहीं, जो आसान होना चाहिए था वह इतना कठिन बन गया है कि बहुतोको तो असम्भव ही लगता है। इसमे भी अधिक दोष मैं पुरुषोका ही पाता हूँ। स्त्रियोको उन्होंने किसी-न-किसी तरह दबाकर रखा है। ऐसा करनेमें खुशामद और पशुबलने समान भाग अदा किया है। जो भी हो, इसके फलस्वरूप मनुष्य-जातिका आधा अंग निर्वल हो गया और निर्वल बना रहा। परिणाम यह हुआ कि पुरुष अपने बहुत-से प्रयत्नोमे असफल सिद्ध हुआ है। और कहा जा सकता है कि यही ठीक हुआ। अब स्त्रियोमे कुछ जागृति आई है। लेकिन इसके बावजूद अभी तो यह जागृति विकृतिका रूप ले रही है। पुरुष स्त्रीकी स्वतन्त्रताके नामपर उसे लाड़ लडा रहा है, उसके अहंकारका पोषण कर रहा है। स्त्री स्वतन्त्रताको स्वेच्छाचार मान बैठी है। जो स्त्री-पुरुष इससे बच सके वे बचे। तू बचना।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० १०३८८) से। सी० डब्ल्यू० ६८२७ से भी; सौजन्य : प्रेमावहन कंटक।

## ३४६. वल्लभभाई पटेलको

५ फरवरी, १९३७

भाई वल्लभभाई,

मेरा दायाँ हाथ आराम चाहता है। सोमवारके लिए तो उसे तैयार रखना ही होगा। इसलिए और दिन उसे आराम देता हूँ।

तुम अपने शरीरपर खूब अत्याचार कर रहे हो, परन्तु सरदारसे कोई कह ही क्या सकता है या उसका कोई कर ही क्या सकता है? यदि अपना स्वास्थ्य बिगाड़ लोगे तो बहुत-कुछ सुनना पड़ेगा। यह तो हुई प्रस्तावना।

चन्द्रशंकर<sup>१</sup> ने महादेवको लिखा है कि पोलकके नाम मेरा पत्र<sup>२</sup> तुम्हें अच्छा नहीं लगा। पोलकको पत्र लिखे बिना छुटकारा ही नहीं था। जवाब तो देना ही चाहिए। वे पत्र माँगे तो वह भी देना ही पड़े। मुझे पता नहीं था कि वे तुरन्त ही वह पत्र छाप देंगे। परन्तु छापनेसे कोई नुकसान हुआ हो, ऐसा तो नहीं है। और मान लो कि नुकसान हो भी जाये, तो वह क्षणिक ही होगा। क्योंकि जो चीज ठीक है, उसके प्रकाशित हो जानेसे हानि हो ही नहीं सकती।

चन्द्रशंकरके पत्रमें . . .<sup>३</sup> के साथ हुई बातचीतका उल्लेख भी है। वह रिपोर्ट तो ऐसी थी ही नहीं जो पसन्द आये। परन्तु मैं इसके लिए जिम्मेदार नहीं हूँ। उससे मैंने जो कहा उसने उसका उलटा ही किया। मैंने अपनी राय देनेसे बिल्कुल इनकार कर दिया था। मैंने तुमसे शिकायत करनेको कहा था। मैंने यह भी समझाया था कि मुझे बीचमें पड़नेका अधिकार नहीं है। अन्तमें मैंने सिद्धान्तकी एक बात लिखवाई जो उसने प्रगट कर दी, लेकिन उससे हमारा कुछ नहीं बिगड़ता। यो कोई झूठ छाप दे, तो हम उसका क्या करें? रिपोर्ट देखते ही मैंने उसे सस्त उलाहना देते हुए पत्र लिखा, परन्तु वह आदमी बेहया ठहरा। उसने उक्त पत्रकी पहुँचतक नहीं दी।

क्या तुम चाहते हो कि मैं उसका प्रतिवाद करूँ? ऐसा करनेसे उसकी शान्त आ जायेगी। तुम्हें किसीसे कहना हो, तो कह सकते हो कि मैंने बीचमें पड़नेसे साफ इनकार किया था। तुम इधर कब आनेवाले हो?

१. चन्द्रशंकर शुक्ल है।

२. देखिए “पत्र : पंच० पस० पल० पोलक को”, पृष्ठ ३५८-५९।

३. साधन-सूत्रमें नाम काट दिया गया है।

कांग्रेसका अधिवेशन कहाँ करना है ? उसकी तैयारी आजसे ही होनी चाहिए ।

बापूके आशीर्वाद

[ गुजरातीसे ]

बापुना पत्रो-२ : सरदार बल्लभभाईने, पृष्ठ १९८-९९ ।

### ३४७. अहिंसा क्या है ?

प्रिय महात्माजी,

इधर कुछ हफ्ते आप पूरी तरहसे कांग्रेसके कार्योंमें व्यस्त रहे, इसलिए अबतक उस पोस्टकार्डका उत्तर मैंने नहीं भेजा जो आपने 'वचनकी अहिंसा' के सम्बन्धमें पूछे. मेरे सवालके जवाबमें लिखनेकी कृपा की थी। आपने १९ दिसम्बरके 'हरिजन' में उस प्रश्नकी विस्तारसे चर्चा करनेका जो सौजन्य दिखाया, उसके लिए भी मैं इसी कारणसे आपको धन्यवाद नहीं भेज सका। आपकी दलीलोंको मैंने ध्यानसे पढ़ा है और उनपर गम्भीरतासे विचार किया है। लेकिन उनसे मेरा यह खयाल दूर नहीं हो पाया कि आपने आम तौरपर उस मिशनरी समाजके लिए, जो पिछले सौ सालसे हमारी मातृभूमिकी भलाईके लिए इतने उदात्त ढंगसे काम कर रहा है, जिन शब्दोंका प्रयोग किया उनका प्रयोग करके आपने अहिंसक व्यवहार नहीं किया।

आप कहते हैं : "हिंसाका सार-तत्त्व यह है कि विचार, वचन या कर्मके पीछे कोई-न-कोई हिंसापूर्ण मन्तव्य होना चाहिए, अर्थात् उस विचार, वचन या कर्मकी जड़में अपने विरोधीको नुकसान पहुँचानेका इरादा होना चाहिए।" मैं नहीं समझता कि आपका ऐसा कहना ठीक है। उदाहरणके लिए मान लीजिए, कोई पिता अपने उधमी और जिद्दी बच्चेके किसी अपराधपर उसके गाल पर थप्पड़ लगाता है। पिताके इस व्यवहारके बारेमें कोई भी कभी ऐसा तो नहीं मानेगा कि "उसके पीछे हिंसापूर्ण मन्तव्य" या अपने बच्चेको "नुकसान पहुँचानेका इरादा" था। फिर भी बच्चेको इस तरह थप्पड़ लगाना साफ-सीधा हिंसात्मक कार्य है, क्योंकि उससे बच्चेके गालको चोट पहुँची। इसी प्रकार जब कोई व्यक्ति अपने "तथाकथित विरोधी" के खिलाफ ऐसे शब्दोंका प्रयोग करता है जिनसे उसकी भावनाओंको चोट पहुँच सकती है, तब उन शब्दोंके प्रयोगके पीछे उसका मन्तव्य भले ही अहिंसापूर्ण रहा हो, किन्तु वह वचनकी हिंसा तो करता ही है, क्योंकि उसने अपने विरोधीकी

भावनाओंको उसी प्रकार चोट पहुँचाई है जिस प्रकार उपर्युक्त दृष्टान्तमें पिताने अपने बच्चेके गालोंको। आगे आप कहते हैं : “अहिंसाकी सबसे खरी कसौटी यही है कि हिंसा करनेकी गम्भीर-से-गम्भीर उत्तेजना होनेपर भी व्यक्ति अपने विचार, वाणी और कर्ममें अहिंसापूर्ण बना रहे।” यहाँ भी मैं आपसे सहमत नहीं हूँ। अहिंसाकी सबसे खरी कसौटी तो यह है कि हिंसा करनेकी गम्भीर-से-गम्भीर उत्तेजना होनेपर भी व्यक्तिका विचार, वाणी और कर्म ऐसा रहे कि उसके “तथाकथित विरोधी” के शरीर, मन या आत्माको कोई कष्ट न पहुँचे। आपका यह कथन ठीक है कि “यदि व्यक्तियों या समाजों या राष्ट्रों के स्तरपर लोगोंमें वैचारिक अहिंसा जगानी या विकसित करनी है, तो हमें सत्य कहना ही पड़ेगा, चाहे वह सत्य कुछ समयके लिए कितना ही कटु या अप्रिय क्यों न लगे।” लेकिन यह सही नहीं है कि कटु सत्य कटु शब्दोंमें ही कहा जाये। तनिक धैर्य, संयम और सद्भावनासे काम लेकर विरोधीके खिलाफ वही बातें ज्यादा नम्र ढंगसे भी कही जा सकती हैं। उस चर्चामें श्री एन्ड्रयूजका अपनी बात करनेका तरीका आपके कटुता-भरे तरीकेसे कितना अधिक अलग था! आप तो आम तौरपर आदर्श धैर्य, सहिष्णुता और संयमसे काम लेते हैं। सो महात्माजी, अगर इस प्रसंगपर भी आपने वैसा ही किया होता तो आसानीसे उस कटुतासे बच सकते थे जो, मैं फिर कहता हूँ, आम मिशनरी समाजके विरुद्ध आपके द्वारा की गई “वाणीकी हिंसा” है।

ईश्वर आपको स्वस्थ और सशक्त बनाये रखे।

आपका वही,  
ए० एस० वाडिया

पूना

१० जनवरी, १९३७

[पुनश्च:]

आप चाहे तो इसे मेरे नामसे ‘हरिजन’में छाप सकते हैं।

ऊपरका पत्र मैं सहर्ष प्रकाशित कर रहा हूँ। मगर श्री वाडियाके विचारोंसे मैं गम्भीर रूपसे असहमत हूँ। बच्चेको अगर क्रोध और अवीरतामें नहीं पीटा जाता है, तो निश्चय ही उसे पीटनेमें कोई हिंसा नहीं है। मान लीजिए, उस बच्चेको साँपने डँस लिया है और उसे जगाये रखना जरूरी है तो क्या इस उद्देश्यसे उसे चाँटे लगानेमें हिंसा होगी? या फर्ज कीजिए, कोई बच्चा तेज बुखारके कारण पागलोकी तरह भागने-दौड़ने लगता है और उसे कसकर तमाचे लगानेसे ही होश आता है, तो क्या यहाँ तमाचे लगानेमें हिंसा हुई? उससे उसको चोट तो जरूर लगी, लेकिन अगर उसे तमाचे न लगाये जाते तो निश्चय ही उसकी मृत्यु हो जाती।

चोट तो कोई शल्य-चिकित्सक भी पहुँचाता है, लेकिन वह जब भी ऐसा करता है उसका वह काम न केवल हिंसक नहीं होता, बल्कि इसके विपरीत कल्याणकारी होता है और चोट पहुँचानेके बदले, बहुधा गम्भीर चोटें पहुँचानेके बदले, उसे धन्यवाद मिलता है, मोटी-मोटी फीसे मिलती है। वह चिकित्सक श्री वाडिया-वाली परिभाषाके अनुसार नहीं, बल्कि पूर्ण रूपसे मेरी परिभाषाके अनुरूप आचरण करता है। विद्वान पत्र-लेखककी दृष्टिसे देखे तब तो कहना होगा कि ईसाने अपने समयके कुछ लोगोको "दुर्जनोकी पीढी" कहकर गम्भीर हिंसा की थी। उनके शब्द और उनके कार्य उनकी पीढीके लोगोको इतने बुरे लगे कि वे उनकी जानके गाहक बन गये। अगर सत्य कठोर हो सकता है—और सत्य कठोर हो सकता है, यह तो पत्र-लेखकने स्वयं भी कहा है—तो उसे इतने विनम्र ढंगसे कहा कैसे जाये जिससे विरोधीको तनिक भी क्रोध न आये? अगर कोई आदमी सरासर झूठ बोला है, या दिन-दहाड़े डकैती अथवा हत्या करता है, तो उस भाईको—और वह मेरा भाई तो है ही—मैं झूठा या चोर या हत्यारा कहूँ अथवा चंचिलकी भाषाका प्रयोग करते हुए कहूँ, 'हाँ, वह बेचारा सत्यक प्रदेशके इर्दगिर्द विचरण करता रहता है', या 'वह दूसरोकी चीजें उठाकर रख तो लेता है मगर शायद चोरीके इरादेसे नहीं,' या 'वह निर्दोष लोगोका खून जरूर बहाता है, लेकिन उसका इरादा शायद हत्या करनेका नहीं रहता?' और अगर मैं द्राविड प्राणायाम-जैसी भाषाका प्रयोग कहूँ ही, तब भी क्या यह तनिक भी निश्चयपूर्वक कहा जा सकता है कि जिसके बारेमें मैं ये बातें बोलूँगा उसके मनको कोई चोट नहीं पहुँचेगी? कठोर सत्य भले ही जिष्ट और विनम्र ढंगसे कहा जाये, लेकिन उसे कहनेके लिए प्रयुक्त शब्द सम्बन्धित व्यक्ति को कटु ही लगेंगे। अगर हम सत्यवादी बनना चाहते हैं तो झूठोको झूठा कहना पड़ेगा। 'झूठा' शब्द शायद कठोर है, लेकिन उसका प्रयोग इस प्रसंगमें अनिवार्य है। सो जिस प्रसंगको लेकर श्री वाडियाने आपत्ति की है, उसके सम्बन्धमें मुझे तनिक भी पश्चात्ताप नहीं है।

इन भाईसे मैं निवेदन करूँगा कि अन्य बहुत-से भले लोगोकी तरह इनकी निर्णयबुद्धि भी मिशनरियोके स्कूल और अस्पताल खोलने-जैसे कुछ नेक कार्योंको देखकर दिग्भ्रमित हो गई है। मैं उनकी लोकोपकारी प्रवृत्तियोके लिए तो उन्हें पूरा श्रेय अवश्य दूँगा, लेकिन मेरी सन्तुलित निर्णयबुद्धि मुझसे कहती है कि उनके कार्योंकी आभा इनके पीछे छिपे धर्म-प्रचारके उद्देश्यके कारण फीकी पड़ जाती है। हो सकता है, धार्मिक आचरण और खुद धर्म-प्रचारके विषयमें मेरे विचार गलत हों, लेकिन इसीसे उनके सम्बन्धमें मैं जो-कुछ कहता हूँ वह हिंसामय नहीं हो जाता।

इसलिए मैं श्री वाडियाकी रायको या अहिंसाके मामलेमें दीनबन्धु एन्ड्रयूजके साथ की गई अपनी उस तुलनाको, जिसमें मुझे दोषयुक्त बताया गया है, स्वीकार नहीं कर सकता। और अगर वे सचमुच ऐसा मानते हैं कि मैं "आम तौरपर आदर्श धैर्य, सहिष्णुता और समयसे काम लेता हूँ, तो मैं उनको विश्वास दिलाता हूँ कि उक्त प्रसंग पर भी मैंने उन गुणोंसे, जो उन्होंने मुझमें बताये हैं, किसीका त्याग

नहीं किया था। इसका मतलब यह नहीं कि मैं कभी समय छोड़ता ही नहीं। कभी-कभी मैं निश्चय ही समय खो बैठता हूँ और ये प्रसंग मेरे लिए लज्जाके प्रसंग होते हैं। अगर श्री बाडियाने मुझे कभी समय खोते नहीं देखा तो उसका कारण यह है कि सार्वजनिक जीवनमें—और विशेषकर जो लोग मुझे अपना शत्रु मानते हैं उनके साथ अपने व्यवहारमें—समय कायम रखनेके लिए मैंने कठिन साधना की है। लेकिन अपने निजी जीवनके बारेमें मैं ऐसी बात नहीं कह सकता। जो लोग मेरे बहुत निकट हैं वे जानते हैं, और यह मेरे लिए बड़े अफसोसकी बात है, कि उनके साथ अपने व्यवहारमें मैं कितना असहिष्णु हो सकता हूँ। कभी-कभी तो ऐसा व्यवहार करने लग जाता हूँ, मानो किसी जगली भालूको खुला छोड़ दिया गया हो। मैं जानता हूँ कि उनके प्रति अपने व्यवहारमें भी मुझे धैर्य नहीं छोड़ना चाहिए। वे उदारतापूर्वक मेरे इस व्यवहारको सह लेते हैं, क्योंकि उन्हें पूरा विश्वास रहता है कि मैं उनका कोई बुरा नहीं चाहता, बल्कि उनका अच्छे-से-अच्छा मित्र और मार्गदर्शक हूँ। लेकिन उनकी ओरसे मिले प्रमाणपत्रका मेरे लिए कोई मूल्य नहीं है। उससे मैं कभी भी धोखेमें नहीं आया हूँ। मुझे मालूम है कि अगर मैं उनके प्रति पर्याप्त अनासक्तिका भाव रखूँ और जब वे, मेरे विचारसे, उस स्तरसे नीचे रह जायें जिसे उन्होंने स्वेच्छासे अपने दैनिक आचरणके लिए स्वीकार किया है, तब भी उनपर नाराज न होऊँ, तो मैं ज्यादा अच्छा मनुष्य और अधिक श्रेष्ठ मार्गदर्शक बन पाऊँगा। जिस अनासक्तिका विधान 'गीता' में किया गया है, उसे सिद्ध करना सर्वत्र कठिन कार्य है। लेकिन तब भी पूर्ण शान्ति प्राप्त करने और स्वात्मा तथा परमात्माका साक्षात्कार करनेके लिए वह नितान्त आवश्यक है।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, ६-२-१९३७

### ३४८. आन्ध्र प्रदेशमें खादी

गत २३ जनवरीको जब मैं गुटूरकी एक सभामें भाषण दे रहा था, किसीने मुझे डॉ॰ पट्टाभि सीतारामैयाका नीचे लिखा पत्र दिया /

आन्ध्र प्रदेशमें आप बहुत थोड़े समयके लिए हैं, आपका कार्यक्रम भी काफी भारी है। इसलिए मुझे यह ठीक नहीं मालूम होता कि मैं आपका समय लेकर औरोंके साथ ज्यादाती करूँ। पर एक बातकी तरफ आपका ध्यान आकर्षित किये बिना मैं नहीं रह सकता। अगर हो सके तो कृपया विजयवाड़ा के अपने भाषणमें आन्ध्र प्रदेशमें खादीकी स्थितिके विषयमें कुछ जरूर कहें। यहाँ प्रमाणपत्र-प्राप्त कुछ खादी-उत्पादक खादीकी कीमतोंमें जो बढ़ोतरी हुई है, उसके लिए आवश्यक शर्तोंका तो पालन नहीं करते, मगर उससे लाभ जरूर उठा रहे हैं। फलतः अखिल भारतीय चरखा संघ तथा उससे प्रमाणपत्र

पाये हुए व्यापारी दोनोंकी बिक्री उन व्यापारियोंकी होड़के कारण गिर गई है जिनको प्रमाणपत्र प्राप्त नहीं है। अगर यह मान लिया जाये कि वे शुद्ध खादी ही बेचते हैं तो भी उनकी स्थिति उपर्युक्त दोनों प्रकारके उत्पादकोंसे स्पष्टतः अधिक सुविधाजनक है। एक वस्तु तैयार किया गया है, और उसपर आन्ध्रके सभी प्रकारके विचार रखनेवाले प्रभावशाली मित्रोंके दस्तखत लिये जा रहे हैं। इसकी एक नकल इस पत्रके साथ मैं भेज रहा हूँ। मतलब यह कि प्रमाणित भण्डारोंकी बिक्री गिर गई है, इसलिए जनताको आगाह कर देनेकी जरूरत है कि वह अप्रमाणित दुकानोंकी खादी न खरीदे। साथ ही खादीकी इस नई परिभाषाको, कि "खादी वह कपड़ा है जो बड़ी हुई मजदूरीपर हाथ-कताई और हाथ-बुनाई द्वारा तैयार किया जाता है," एक बार फिर प्रचारित किया जाये। आपको यह भी बता देना जरूरी है कि जहाँ अधिकांश व्यापारियोंके प्रमाणपत्र प्रतिज्ञा-भंगके दोषके कारण रद्द किये जा रहे हैं, वहाँ कुछने स्वेच्छापूर्वक अपने प्रमाणपत्र लौटा दिये हैं, क्योंकि मौजूदा हालतमें उन्हें इसीमें लाभ होता है। और यह अपने-आपमें हमारे लिए एक सबक है कि प्रमाणपत्र लौटानेके कारण उन्हें नुकसान नहीं, उलटा फायदा होता है। इसलिए इस विषयमें तो असलमें जनताको ही अपनी सही निर्णय-बुद्धिसे काम लेना सीखना है।

उस समामे तो इस बातका जिक्र करनेका समय नहीं था और मैं खुद भी नहीं चाहता था कि तूफान-पीडित जनताकी सहायताकी अपीलके बीच खादीका जिक्र छेड़ें। इसलिए विजयवाड़ाके अपने वादके भाषणमें भी मैंने उसका जिक्र नहीं किया। फिर भी, पत्रका विषय बड़ा महत्त्वपूर्ण है। आन्ध्रमें खादीके लिए जो सम्भावनाएँ हैं, वे अन्य प्रान्तोंमें नहीं हैं। इस काममें उसने एक स्वाभाविक कौशल प्राप्त कर लिया है, जो अन्यत्र कहीं नहीं पाया जाता। पर और जगहोंकी भाँति आन्ध्रके भी कुछ व्यापारी लोभी हैं और वे ताँबेके चन्द टुकड़ोंके लोभमें खादी तकको नुकसान पहुँचानेसे बाज नहीं आते—खादीको, जो गरीब ग्रामीणोंका सबसे बड़ा सहारा है, दरिद्रनारायणके लिए अघेकी लकड़ी है और विधवाओंका एक ही अवलम्ब है। पर इससे भी बुरी एक बात वहाँ और है। वहाँ बड़े-से-बड़े खादी-कार्यकर्ताओंमें भी सहयोगकी कमी है। खादीके सम्बन्धमें आन्ध्रके पतनका एक कारण मैंने विनयाश्रममें देखा और मेरी तो आँखें खुल गईं। आत्थका बच्चा-बच्चा जानता है कि सीताराम शास्त्रीको मैं कितना प्यार करता हूँ और देणभक्त वेकटप्पैयाके प्रति मेरे दिलमें कितना अधिक आदर है। सीताराम शास्त्री वेकटप्पैयाके शिष्य हैं। वेकटप्पैयाके शब्दों का वे वेद-वाक्यकी तरह आदर करते हैं। दोनोंमें पूर्ण मात्रामें वह सारी भावुकता है जिसमें, लगता है, आन्ध्रने एक विशेषता-सी शामिल कर ली है। पर वेकटप्पैया कमजोर गुरु हैं, अत्यधिक उदार और क्षमाशील हैं। सीताराम शास्त्रीके प्रति मेरे मनमें जो प्रेम और विश्वास रहा है, उसके कारण उनके एक ऐसे दोषका



मुझे जरा भी पता नहीं था जो एक खादी-प्रेमी तथा चरखा-संघके प्रतिनिधिके लिए मेरी दृष्टिमें अक्षम्य है। पिछले महीनेकी २३ तारीखको सुबह भुंहु-अन्धेरे ही मैं विनयाश्रम पहुँचा और एक चरखा माँगा। इसपर मुझे जो जानकारी मिली उसे सुनकर मैं हैरान रह गया। उनके पास उन्नीस चरखे थे और सब-के-सब खराब पड़े थे, उनका कोई इस्तेमाल ही नहीं किया जाता था। एक यरवदा चक्र भी था, वह लाया गया। पर वह भी अच्छी हालतमें नहीं था, हालाँकि किसी तरह काम दे सकता था। धुनकी कोई थी ही नहीं। मुझे यह जानकर और भी दुःख और आश्चर्य हुआ कि आश्रम-वासियोंमेंसे एक भी पीजना नहीं जानता था, और जो कातते थे वे पूनियाँ बाजारसे खरीदकर कातते थे। मेरा दिल रो पड़ा। अपनी निराशा और दुःखके आवेगको मैं रोक न सका। उसी आवेगमें मैंने जरा सख्तीसे कहा—“अगर खुद नमक ही अपना नमकीनपन छोड़ देगा तो फिर वह स्वाद मिलेगा कहाँसे।” बेचारे सीताराम शास्त्री चुप थे। वेकटप्यैयाके गालोपर आँसू ढलक रहे थे। खैर, जब हम लोग मोटरमें बैठकर तेजीसे दौरा कर रहे थे तो वेकटप्यैयाने मुझे यह आश्वासन दिया कि दो महीनेके अन्दर इस भूलको सुधार लिया जायेगा और विश्वासपूर्वक कहाँ कि सीताराम शास्त्रीसे मैं जितनी उम्मीद करता हूँ, वह सब वे पूरी करेंगे और विनयाश्रम शीघ्र ही चरखे और धुनकीके संगीतसे गूँजने लग जायेगा। उस समय सीताराम शास्त्री भी वहाँ मौजूद थे और उन्होंने अपने प्रधानके दिये गये वचनको पूरा करनेकी प्रतिज्ञा की।

भूल करना—और भयकर भूल करना भी—मानव-स्वभावका अंग है, लेकिन उसी दशामें जब भूल करनेवालेके मनमें भूल-सुधारका और उस भूलको न दोहरानेका सकल्प भी हो। अगर उनका वचन पूरा हो जाता है, तो उनकी भूल भी विस्मृत कर दी जायेगी। और इन दोनों मित्रोंको मैं इतनी अच्छी तरह तो जानता ही हूँ कि मुझे उनकी तरफसे वचन-पालनमें कोई गफलत होनेका भय न रहे।

अब पाठक यह बात समझ जायेंगे कि खादी वहाँ उतनी तरक्की क्यों नहीं कर पाई, जितनी उसे करनी चाहिए थी। उसने जो उल्लेखनीय प्रगति की है, उसका कारण तो उसका सहज गुण है। पर गाँव-गाँवमें उसका प्रचार तबतक नहीं हो सकेगा जबतक कि अखिल भारतीय चरखा संघके कार्यकर्त्ता उन अपेक्षाओंको पूरा नहीं करेंगे जो उनसे की जाती हैं और जिनकी जानकारी उन्हें खुद भी है। अभी कुछ दिन पहले मैंने जो थोड़े-से प्रश्न प्रकाशित किये थे, उनकी दृष्टिसे उन्हें खादी-शास्त्रकी कम-से-कम कुछ बुनियादी बातोंका तो ज्ञान होना ही चाहिए। और खादी-शास्त्रके आचार्योंको तो और भी कड़ी जाँचमें खरा उतरना है।

पाठक यह न समझें कि डॉ० पट्टाभिके पत्रके सरल-से विषयको छोड़कर मैं भटक गया हूँ। वह तो उस बीमारीका एक लक्षण-मात्र है। मूल कारण तो वही है जिसे मैंने यहाँ प्रकाशमें लानेका साहस किया है। आज खादीके अप्रमाणित विप्रेता सबसे कम मजदूरी पानेवाले कार्यकर्त्ताओं अर्थात् कतैयोंको उचित पारिश्रमिक देनेके

प्रयोगमे बाधा डालकर दरिद्रनारायणकी पीठमे छुरा मोकनेवाली हरकत कर रहे हैं। लेकिन जिस दिन विनयाश्रम इस चक्रको चतुर्दिक् आभा फैलानेवाले पूर्ण मूर्यकी भांति प्रतिष्ठित कर देगा, उसी दिन ये लोग, और किसी कारण नही तो शर्म खाकर ही, अपनी इस हरकतसे वाज आ जायेंगे।

[अग्नेजीप्ते]

हरिजन, ६-२-१९३७

### ३४९. पत्र : रामदासको

सेगांव, वर्धा

६ फरवरी, १९३७

भाई रामदास,

तुमारा खत मिल गया था। रिपोर्ट बहुत अच्छा और काम का है। इसकी और नकल है? मैं उसे रखना चाहता हूँ। यदि एक ही हो तो मैं बनवा लुगा। मुझे तुमारे दो-तीन दिन सेगावकी सड़को के लिये चाहिये। जब फुरसद मिले आ जाओ। मुझे आने के दिन का पता पहले से देना।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० ८५८९) से। सी० डब्ल्यू० ७००६ से भी, सौजन्य मुन्नालाल जी० शाह।

### ३५०. पत्र : चिमनलाल एन० शाहको

६ फरवरी, १९३७

चि० चिमनलाल,

तुम्हारा पत्र मिला। शारदा अब इतनी उम्रकी तो हो गई है कि जबतक उसका हार्दिक सहयोग न मिले, वह अच्छी नहीं हो सकती। मेरी दृष्टिमे तो इस समय उसका एकमात्र कर्तव्य अपने शरीरको मजबूत करना है। इसके लिए उसे अपना अध्ययन छोड़ देना चाहिए। इसका मतलब यह नहीं है कि वह पढ़े ही नहीं। जो उसे अच्छा लगे, सो वह खुशीसे पढ़े। लेकिन उसमे श्रम नहीं पड़ना चाहिए। थकावट महसूस होते ही तुरन्त पढ़ना छोड़ दे। नियमसे तो कुछ भी न पढ़े। नियम-पूर्वक शारीरिक श्रम अवश्य करे। नियमपूर्वक धीरे-धीरे खुली हवामे घूमे। कटि-स्नान व घर्षण-स्नान करे। धीमे-धीमे प्राणायाम करे। तुम जो स्थिति बता रहे हो उसमें कटि-स्नान करनेमे कोई हर्ज नहीं है। इसमे बस एक ही बातका ध्यान रखना चाहिए कि स्नान करते हुए ठंड न लग जाये। टबमें से निकलनेके बाद हल्की कसरत करनी

चाहिए और गरीरपर गरम पानी डालना चाहिए। हमेशा पूरे गरीरकी मालिश करनी चाहिए। सूर्य-स्नान पूर्ण नग्नावस्थामें करना चाहिए। यह जहाँ खूली जगह हो वहाँ सहज ही किया जा सकता है। चारों तरफ चटाइयोंकी कनात लगा देनेमें आड़ भी हो जायेगी। अखाड़ेमें जैसी गुरगुरी मिट्टी होती है, यदि वैसी गुरगुरी जमीन हो तो उसमें सूर्य-स्नानके समय लोट भी सकते हैं। इस उपचारमें खर्च कुछ नहीं है। केवल श्रद्धापूर्वक समय देना चाहिए। श्रद्धा न हो तो उपचार बोज़ मालूम होता है और उसमें थकावट होती है। दमेके रोगीको थकावट हो, यह बिलकुल वाछनीय नहीं है। दमा होनेमें स्नायुका बहुत बड़ा हाथ होता है। गारदाकी सुराकमें दूध और मक्खन, और यदि ये न मिले तो इनकी जगह घी उचिन मात्रामें होना चाहिए। नाजियोमें मेथी, चोलाई, राई, 'डामो' वगैरह बिना उवाले टनाटर, लौकी, बैंगन, काशीफल आदिने काम चल सकता है। इन्हें भापमें पकाना चाहिए। मनालां नहीं डालना चाहिए। तेल, घी भी नहीं। घी या मक्खन ऊपरमें लेना चाहिए। कोई रसवाला फल मिले, तो वह भी लेना चाहिए। कच्चा लहसुन पीसकर सागके साथ मिलाकर खाना चाहिए। आगे तोलेंसे गुरु करे। इसे पकाना बिलकुल नहीं चाहिए। प्याज भी खा सकती है, पकाया हुआ या कच्चा ही। दोनों उने फायदा करेंगे।

और भी कुछ पूछना हो तो पूछना।

वापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० जी० २०) से।

### ३५१. मिल-मजदूर और मिल-मालिक

अहमदाबादके मिल-मालिकों और मजदूरोंके बीच उपस्थित प्रश्नोंमें मैं कुछ निर्णयके लिए पक्षोंको सौंप दिये गये थे। और अब उनका निर्णय घोषित हुआ है। दोनों पक्षोंने विवादास्पद प्रश्नोंके निर्णयके लिए पंचायतका आश्रय लेना स्वीकार किया। इसलिए दोनों धन्यवादके पात्र हैं। मिल-मालिक उसके निर्णयका आदर कर रहे हैं, इसलिए मिल-मालिक भी धन्यवादके पात्र हैं। सरपंचने भी केवल मेवा-नाबस्ते, वगैर किनी प्रकारका मेहनताना लिये, खूब परिश्रम किया और बहुत-सी दलीलोंके साथ अपना निर्णय दिया है, इसलिए वे भी धन्यवादके पात्र हैं। हम सब आशा करे कि दोनों पक्षोंके बीच खड़े होनेवाले सभी सवाल इसी तरह हमेशा और फौरन हल होते रहेंगे। यह तो साफ ही है और हरएककी समझमें आ सकता है कि पंच-फैसलेको स्वीकार करनेसे दोनों पक्षोंको तथा उस उद्योगको भी लाभ हुआ है जो कि अहमदाबादकी जनताका आचार है।

पर यह लेख मैं भूतकालकी स्थितिकी जाँच करने या उनमें सम्बन्धित मुख्य-मुख्य व्यक्तियोंकी केवल स्तुति करनेके लिए नहीं लिख रहा हूँ। मैं तो भविष्यकी रक्षा करनेवाले साधनोंकी कुछ जाँच करना चाहता हूँ। इन साधनोंकी ओर मैंने

अपने निर्णयकी १६ वीं धारामें इशारा किया है। मैं उस धाराको तथा उसके वादकी धाराको यहाँ उद्धृत करता हूँ

१६ मिल-मालिक मण्डल तथा "मजूर-महाजन" के साथ पिछले १८ वर्षसे मेरा अविच्छिन्न और निकट सम्बन्ध रहा है। उस अनुभवके आधारपर पचकी हैसियतसे मैंने जो-जो सिद्धान्त दोनों पक्षोंके सामने पेश किये हैं उनका, दोनोंके हितको ध्यानमें रखते हुए, यहाँ उल्लेख कर देना मैं अपना धर्म समझता हूँ

(क) मजदूरोंके वेतनमें तबतक कटौती नहीं हो सकती जबतक कि मुनाफा कतई बन्द न हो जाये और मूल धनको हाथ न लगाना पड़े।

(ख) मजदूरोंके वेतनमें तबतक भी कटौती नहीं हो सकती जबतक कि उन्हें अपनी आजीविका चलाने लायक वेतन नहीं मिलता। यहाँपर ऐसे प्रसंगों का विचार करना बेकार है जब कि इस उद्योगके अस्त होनेका समय आ जाये और मजदूर भी मिलोंको अपनी समझने लग जाये और उन्हें बचानेके लिए सूखी रोटी खाकर भी स्वेच्छासे रात-दिन काम करना पसन्द कर लें।

(ग) इस बातका भी निर्णय हो जाना जरूरी है कि आजीविकामें किन-किन बातोंका समावेश हो।

(घ) मजदूरोंके वेतनमें आय कटौतीका विचार करते समय किसी विशेष मिलकी गिरती हुई हालतपर विचार नहीं किया जाना चाहिए।

(च) मिल-उद्योगके लाभके लिए इस सिद्धान्तका स्वीकार किया जाना अत्यन्त आवश्यक है कि मजदूर भी शेयर होल्डरोंकी ही भाँति मिलके मालिक हैं और उन्हें भी यह अधिकार है कि वे मिलकी व्यवस्थाका वारीकीके साथ ज्ञान प्राप्त करें।

(छ) मजदूरोंका एक ऐसा रजिस्टर होना चाहिए जो दोनों पक्षोंको मान्य हो। और ऐसे मजदूरोंको कामपर रखनेका रिवाज बन्द हो जाना चाहिए जो इस सघमें शामिल न हो।

१७ मैं इन सिद्धान्तोंको यह समझकर पेश नहीं कर रहा हूँ कि उन्हें मेरे साथी पच अथवा मिल-मालिक मण्डल या मजदूर भी स्वीकार कर लेंगे। मैंने जो निर्णय दिया है उसके साथ इन तत्त्वोंका कोई सम्बन्ध नहीं है। पर मुझे यह दृढ़ विश्वास है कि अगर इनको स्वीकार न किया गया तो मिल-उद्योग, अर्थात् मालिक और मजदूर दोनोंकी हस्तीको खतरा है।

सरपंचने माना है कि ये सिद्धान्त आदर्श रूपमें भले ही शोभा दे सके, पर इनपर अमल नहीं किया जा सकता।<sup>१</sup> उन्हें इन सिद्धान्तोंपर अपना निर्णय देनेकी जरूरत नहीं थी। इनका तो मैंने केवल अपने सन्तोषकी खातिर और डमीलिए उल्लेख

१. पच-कैसेलें में कहा गया था : "भले ही मैं इन सिद्धान्तों में निहित आदर्श और मानवार्थता की भावना का सम्मान करता हूँ, लेकिन मेरे खयाल से खुले बाजार में स्पर्धा के समक्ष टिकने और लाभ ग्रहण करनेके लिए आर्थिक उत्पादन में जो कठिनाइयाँ होती हैं, उनके लिए ये सिद्धान्त ठीक नहीं हैं।" ('हिस्ट्री ऑफ वेज ऐंड जस्टमेन्ट्स इन दि अहमदाबाद इन्डस्ट्री', पृष्ठ ४, ५०-२४)

किया था कि जिसमें भविष्यमें दोनों पक्षोंको सहायता मिले। इसलिए सम्भव है कि सरपंचने उनपर गम्भीरतापूर्वक विचार भी न किया हो। यह भी हो सकता है कि चूंकि मैं आदर्शवादी स्वप्न-सृष्टिमें विहार करनेवाला और अव्यवहारपटु समझा जाता हूँ इसलिए वे उन्हें स्वे ही न हो, और साथ ही सरपंचने उन बातोंपर पूरी तरह इसलिए भी गौर न किया हो कि उनके लिए वे बाध्य नहीं थे।

यह आरोप तो मुझे स्वीकार करना ही पड़ेगा कि मैं आदर्शकी ओर झुकता हूँ, मापदण्डके रूपमें उमीकों स्वीकार करता हूँ। पर साथ ही, मुझे यह भी कहना पड़ेगा कि मैं व्यवहारका दुश्मन नहीं हूँ। मेरा सारा जीवन आदर्शको व्यवहारमें लानेमें बीता है और अब भी वह उसी तरफ बह रहा है। और मैं मानता हूँ कि इसमें मुझे थोड़ी-बहुत सफलता भी मिली है। इसलिए मेरी प्रार्थना है कि दोनों पक्ष तथा पाठक भी मुझे भूलकर मेरे द्वारा उपस्थित किये गये इन सिद्धान्तोंकी स्वतन्त्र रूपसे जाँच करे।

सरपंचने बड़े जोरोंसे सिफारिश की है कि मालिकों को चाहिए कि वेतनके सम्बन्धमें वे जल्दी-से-जल्दी कोई ऐसी नीति स्वीकार कर ले जो सभी मिलोंके लिए उपयोगी हो। साथ ही, उन्हें ऐसी योजना भी उतनी ही जल्दी तैयार कर लेनी चाहिए जिससे परिस्थितिके अनुसार वेतनमें घटा-बढ़ी अपने-आप हो जाया करे। मेरी नम्र राय तो यह है कि इन दोनों बातोंको अगर जल्दी-से-जल्दी करना है तो मेरे मुझाये मिद्धान्तोंमें किसी-न-किसी रूपमें सहायता लेना अनिवार्य होगा। उनके अलावा दूसरी बातोंपर भी भले ही विचार करना पड़े, पर मैंने जो बातें पेश की हैं उनपर विचार तो करना ही होगा।

मजदूरोंके वेतनमें अपने-आप घटा-बढ़ी करनेवाली योजनामें सबसे पहले तो यह मर्यादा रखनी होगी कि मजदूरको कम-से-कम कितना वेतन दिया जाये। केवल इसी एक बातका निर्णय करने हुए मेरी बताई छहों बातोंपर विचार करना अनिवार्य हो जायेगा। कटौती करते समय मुनाफा कतई छोड़ देना भले ही जरूरी न समझा जाये, पर मुनाफेकी कोई मर्यादा तो आँकनी ही पड़ेगी। और इसपर अमल करते समय, मुनाफा जिसमें शून्य रह जाये ऐसी स्थितिका, अर्थात् मापदण्डके रूपमें आदर्श का विचार करना ही पड़ेगा। (१६ क)

कटौती किस नीतिके अनुसार हो इसपर विचार करते समय इस बातपर विचार करना ही पड़ेगा कि पेट भरने लायक आजीविकाके मानी आखिर क्या हो। (१६ ख)

आजीविकाका विचार करना अगर जरूरी समझा गया, तो यह भी सोचना पड़ेगा कि उसमें किन-किन वस्तुओंका समावेश हो। (१६ ग)

तमाम मजदूरोंके वेतनमें कटौती करना सोचनेमें कुछ विरोध मिलोकी स्थिति का विचार अप्रस्तुत ही होगा। (१६ घ)

मालिकोंकी माँगोंको मली-भाँति समझनेके लिए यह जरूरी होगा कि मजदूरोंको मिलकी व्यवस्था बारीकीसे जाननेका अधिकार हो। (१६ च)

इस दृष्टिसे कि मजदूर सन्तोषपूर्वक कटौती स्वीकार कर लें और उन्हें निर्भय करनेके लिए ऐसे तमाम मजदूरोकी फेहरिस्त बनाना भी लाजिमी होगा जिन्हें कामपर लिया जा सकता हो। (१६ छ)

अगर पचायतके तत्त्वको कायम रखना है तो मालिक मण्डलको मिलोपर आजकी अपेक्षा अधिक काबू हासिल करना पड़ेगा। अगर व्यक्ति अपने ही स्वार्थ गाँठने लगे और मालिक-मण्डलकी अवगणना करे तो अन्तमें यह पचायतका तत्त्व ताकपर रखा रह जायेगा। इसी प्रकार मजदूर भी अपना व्यक्तिगत मतलब ही देखने लगे और अपने सघके नियमोका उल्लंघन करने लगे तो भी पचायतवाली बात नहीं रहेगी। यह नौबत न आने पाये इसलिए यह जरूरी है कि सर्वत्र समान वेतनकी नीति कायम हो जाये। यह करते हुए अगर किसी एकाध मिलको अधिक नुकसान भी उठाना पड़े तो अन्य मिलोको चाहिए कि वे उसे सहारा दे। इसी प्रकार जहाँपर ऐसा दिखाई दे कि मजदूरोको नुकसान उठाना पड़ रहा है, तो जिन मजदूरोको अधिक लाभ हो उन्हें चाहिए कि वे नुकसान उठानेवाले अपने भाइयोकी सहायता करे। मेरी यह भी राय है कि भिन्न-भिन्न विभागोके मजदूरोको अलग-अलग वेतन देनेकी प्रथाको तोड़कर तमाम मजदूरोको एक-सा वेतन देनेकी नीति स्वीकृत हो जानी चाहिए। मैं जानता हूँ कि यह काम असम्भव-जैसा दिखाई देगा। पर अगर गहराईसे विचार किया जाये तो यह स्पष्ट दिखाई देगा कि मजदूरोकी सघ-शक्तिको अजेय बनानेके लिए इस नीतिसे काम लिये वगैर कोई गति ही नहीं है। आठ घंटे करघेकी देखभाल करनेवाले मजदूरको ३०) मासिक क्यों और तकुवा सँभालनेवाले मजदूरको उन्ही आठ घंटोके केवल १३) मासिक ही क्यों? यह कहना तो गलत होगा कि एकको अधिक काम करना पड़ता है और दूसरेको कम। एकको बुद्धिका ज्यादा उपयोग करना पड़ता है और दूसरेको कम, यह कहना भी मजदूरके लिए उचित नहीं होगा। जबतक इस तरहकी विषमता रहेगी तबतक द्वेषकी जड़ बनी ही रहेगी। और जहाँ द्वेष है वहाँ सच्ची एकता हो ही नहीं सकती। इस सवाल के गर्भमें तमाम मजदूरो और सच पूछिए तो सारे समाजकी जिम्माका सवाल अन्तर्हित है। मैं तो यही समझता हूँ कि शुद्ध समाजवादका रहस्य इसीमें है कि निश्चित समयके लिए प्रत्येक व्यक्तिकी आय एक-सी होनी चाहिए। सबकी कम-से-कम जरूरतें एक-सी ही होती हैं। ससारका अधिकांश हिस्सा हमेशा मजदूरी करनेवाला ही रहेगा। इसलिए यह मानना ही पड़ेगा कि उनका उद्धार इस सिद्धान्तको स्वीकार करनेमें ही है कि सबकी आय समान हो। सम्भव है, यह सब सपनोकी दुनियामें विचारनेवाले की-सी बात मालूम हो। अगर मजदूर इन सपनोको सच्चा करके नहीं दिखायेंगे तो उनकी वास्तविक सत्ताकी बात भी आजकी तरह हमेशा स्वप्नवत् ही बनी रहेगी।

हाँ, एक अपवाद जरूर है। अगर मजदूर अस्व-बल अर्थात् जोर-जबरदस्ती करके अपनी सत्ता स्थापित करना चाहे तो वह सम्भव-जैसा दिखाई देगा। पर यह लेख तो मैंने यह मानकर लिखा है कि अहमदावादके मिल-मजदूरोने हिंसक माघनोका सिद्धान्त रूपसे त्याग कर रखा है। परन्तु क्षण-भरके लिए मान ले कि मजदूर वगैर

जोर-जबरदस्ती करनेपर भी उतार हो जाये, तो मैं तो यह कह देना चाहता हूँ कि सत्ता मिलते ही उनमें आपसी लड़ाई होनेकी पूरी सम्भावना रहेगी। जो भी हो, मैं तो केवल अहिंसाका पुजारी हूँ। इसलिए अपनी कलमसे मैं तो सिर्फ अहिंसक साधन ही सुझा सकता हूँ। मेरी बुद्धि इस बातकी कल्पना नहीं कर सकती कि दूसरे साधनोंकी कभी विजय हो सकती है। इसलिए इन पिछले तीन-चार महीनोंसे उनकी स्थितिका विचार करते हुए मेरे दिलमें जो बात रम रही है, अगर उसे उनके सामने विचारार्थ पेश न कर दूँ तो उनके प्रति द्रोह करनेका दोषी कहलाऊँगा। इस महत्त्वपूर्ण फेरफारको अगर मजदूर इसी दम हजम न कर सके तो भले ही आहिस्ता-आहिस्ता करे। पर उन्हें इसी नीतिको अपना लक्ष्य बनाकर चलना है कि मजदूर-मात्रके लिए वेतन एक-सा ही हो।

वस, आज तो इतना ही।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, ७-२-१९३७

### ३५२. पत्र : बहरामजी खम्भाताको

सेगांव, बर्घा

७ फरवरी, १९३७

माई खम्भाता,

आपका पत्र मिला। रुपयो और अगूठीके बारेमें जैसी आपकी इच्छा है, वैसा होगा। आप पत्र नहीं लिखते, यह ठीक नहीं है। एक कार्डमें दो शब्द लिख दिया करे, तो वही मेरे लिए काफी होगा।

आपकी खबर तो मैं प्राप्त करता ही रहता हूँ, किन्तु उसकी बनिस्बत अच्छा यह हो कि कम-से-कम पन्द्रह दिन या एक महीनेमें एक कार्ड आपकी ओरसे जरूर मिलता रहे।

आपकी तबीयत फिरसे ढीली हो जानेकी खबर मुझे जब मैं पूनामें था तब मिली थी। आपने बहुत इलाज किये। लेकिन मेरी आपको सलाह है कि सान्ताक्रूजमें गौरीशंकर नामक एक सरकारी नौकर है, जो केवल परोपकारके लिए नैसर्गिक उपचार करते हैं, आप उनके पास जाइये और उन्हें अपनी तबीयतका हाल बताइये। यदि वे आपका मामला हाथमें ले, तो जैसा वे कहे वैसा कीजियेगा। उनका पता और उनके लिए पत्र महादेव इस पत्रके साथ रखेगा।

काट-कसर करके मुझे पैसे मत भेजियेगा, आपके पास जो फाजिल बच रहते हो वे सब मुझे भेज देनेकी छूट है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ७५५९) से। सी० डब्ल्यू० ५०३४ से भी, सौजन्य तहमीना खम्भाता।

## ३५३. पत्र : घनश्यामदास बिड़लाको

७ फरवरी, १९३७

भाई घनश्यामदास,

मेरा दाहिना हाथ आराम मागता है, इसलिए आजकल सिर्फ सोमवार को ही दाहिने हाथसे लिखता हूँ। बाकी दिनोंमें लिखवाता हूँ। बाये हाथसे लिखनेमें काफी समय जाता है।

परमेश्वरीके वारेमें मैंने जो अभिप्राय वाव लिया है उसके अनुकूल प्रस्ताव बनाकर परमेश्वरीने भेज दिया है। इसमें, अगर आपत्ति न समझी जाय तो दस्तखत करके मुझको भेज दीजिये। अंतमें क्या परिणाम आवेगा, वह तो कोई नहीं जानता है। परमेश्वरीको अपनी शक्ति बतानेका बड़ा मौका मिलता है। और वह उसे मिलना चाहिए। जमनालालजीके दस्तखत तो ले लिये हैं।

पारनेरकर अब वहाँ पहुँच गया होगा। पण्ड्याको जब कहो तब खैच लूंगा। दिल्लीके हरिजन-निवासके खर्चके वारेमें और सेट्रल आफिसके खर्चके वारेमें जो आवश्यक कमी है मानी जाये उसे करनेमें विलम्ब क्यों किया जाय ? हाँ, इतना है सही कि ठक्कर बापाको जो नहीं जचेगा वह हम नहीं कर सकेंगे। इन सब बातोंके लिए दिल्ली जानेके समय वर्धा होकर जाना उचित समझा जाय तो ऐसा किया जाय।

बापुके आशीर्वाद

मूल पत्र (सी० डब्ल्यू० ८०३३) से, सौजन्य घनश्यामदास बिड़ला।

## ३५४. पत्र : बलवन्तसिंहको

७ फरवरी, १९३७

चि० बलवन्तसिंह

तुम्हारा पत्र मिला।

गाय आ गई है।<sup>१</sup> हिसाब रक्खा जायगा। डाक्टर कहे सो करना।

तुम्हारे सेगाव छोड़नेका प्रश्न उपस्थित होता ही नहीं। तुम्हारा व्याधि अमाध्य नहीं है। बहुत दिनों तक चलनेवाली भी नहीं है। दो-तीन दिनमें हार क्यों गये ? तुम्हारे खतमें मुझे अश्रद्धाकी बू आती है। थोड़े फोड़े ही हो जाते हैं, उनका पूरा

१. यह गाय बलवन्तसिंहने वर्षासे भेजी थी।



इलाज भी नहीं हुआ है, इतनेमें वह न मिटनेपर डर पैदा हो जाता है, वह कहाँ की बात? तुम्हारे दिलमें निश्चित करना के मैं अच्छा ही नहीं होऊंगा, शीघ्र हो जाऊंगा। अच्छा होनेके लिये डा० वैद की आज्ञा, जो धर्मकी प्रतिकूल नहीं होगा, उनका पालन भलेमानी करूँगा। दिलमें अमंगल तर्क पैदा होने देना ही नहीं चाहिये। मेरे निर्णयके पालनकी फिकर तुम क्यों करोगे? और मेरे निर्णयमें कोई महत्वकी बात है ही नहीं।<sup>१</sup> मान कि मैंने किसी व्याधिग्रस्तकी सेवा ही करनेके लिये उसे सेगाँवमें रक्खा, तो मेरा कुछ अनिष्ट तो नहीं होगा। तुम्हारे फिकर करना है, अच्छे होनेकी शीघ्रतासे आ जानेकी ओर गायोकी सेवा करनेकी। तुम्हारे फिकर करनी है, तुम्हारे स्वभावके उन्नताके।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १८९१) से।

### ३५५. पत्र : षण्मुखम् चेटीकी

८ फरवरी, १९३७

प्रिय षण्मुखम्,

आपने मुझे जिस अपनत्व और अनौपचारिकताके साथ सम्बोधित किया है, उससे पुरानी यादें ताजी हो आई हैं—ऐसा लगा कि मैं फिर उसी माहौलमें पहुँच गया हूँ। मैंने भी आपको उसी भावसे सम्बोधित किया है।

आपका खुले दिलसे लिखा पत्र मुझे पसन्द आया। आपसे मैं अपेक्षा यह करता हूँ कि अपने प्रभाव और प्रयत्नका उपयोग सही दिशामें करते रहे। इस सुधारको त्रावणकोरकी सीमाओंमें ही नहीं बँधा रहना चाहिए। वहाँ जिन नम्बूदिरियोने त्रावणकोरकी घोषणाको स्वीकार करनेका साहस किया है, उन्हें अप्रत्यक्ष रूपसे सताया तो जा ही रहा होगा। उन्हें इस तरह सताये जानेसे बचानेके लिए आप बहुत-कुछ कर सकते हैं।<sup>२</sup>

हृदयसे आपका,  
बापू

[ अंग्रेजीसे ]

महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरी, सौजन्य : नारायण देसाई।

१. गांधीजीने पहले कहा था कि उन्हीं लोगोंको सेगाँवमें रहनेकी अनुमति दी जायेगी जो सर्वथा स्वस्थ होंगे।

२. षण्मुखम् चेटी कीचीनके दीवान थे। उन्होंने गांधीजीको लिखा था कि कीचीनमें किसीको सताया नहीं जा रहा है।

## ३५६. पत्र : भारतन् कुमारप्पाको

८ फरवरी, १९३७

प्रिय भारतन्,

अभी-अभी तुम्हारा लेख पढा है। इसमें जितनी बातें कही गई हैं, ठीक ढंगसे कही गई हैं। इसे मैं ज्यों-का-त्यों छाप रहा हूँ। चालू अकमें मेरा लेख पढो और कोई समीक्षा-सुझाव देना हो तो दो या चाहो तो और लिखो।  
तुम-दोनोंको प्यार।

बापू

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३५९२)से।

## ३५७. पत्र : लीलावती आसरको

सेगांव

९ फरवरी, १९३७

चि० लीला,

तेरा पत्र मिला। भाईकी तबीयत तेजीसे अच्छी हो रही है, यह खुशीकी बात है। जब बम्बई छोड़नेकी इजाजत मिले, तब यदि शरीर ठीक घूमने-फिरने लायक माना जाये तो राजकोटकी अपेक्षा मैं तो माथेरानको ज्यादा अच्छा मानूंगा। वहाँके पानीमें लोहा होता है, इसलिए वह भारी माना जाता है। लेकिन जो घूम-फिर सकता है, उसके लिए वह अच्छा है। हवा तो सुन्दर है ही। लेकिन जिसे पडा रहना पड़े, उसके लिए माथेरान बेकार है। खर्चकी दृष्टिसे तो राजकोट ही सस्ता है, इसमें सन्देह नहीं।

खानेके बारेमें तेरे लिए तो एक ही मार्ग है। तू सुबह-शाम ग्यारह ब्रतोंका मनन करती है, अर्थात् जगत्को साक्षी करके ईश्वरसे कहती है कि तू इन ब्रतोंके पालनका सतत प्रयत्न करती है। इन ब्रतोंमें अस्वाद आ जाता है, यानी, तू, मैं और जो भी इस ब्रतका नित्य ध्यान करनेवाले हैं, वे स्वादके लिए एक घास भी मुँहमें नहीं ले सकते। केवल शरीरको चलाने, उसे बनाये रखनेके लिए ही ले सकते हैं।

१. तात्पर्य शायद २०-३-१९३७ के हरिजनमें “द कर्मिंग नेशनल वीक” (अगामी राष्ट्रीय सप्ताह) शीर्षकसे छपे कुमारप्पाके लेखसे है।

२. तात्पर्य शायद “आन्ध्र प्रदेशमें खादी”, पृ० ३८६-८९से है।

मसालो आदिका त्याग केवल अस्वादकी दृष्टिसे है।

दवाके तौरपर तो मिर्च भी खाई जा सकती है, स्वादके लिए नमक भी नहीं खाया जा सकता। इन व्रतोका मनमे पृथक्करण करके यदि तू अपना जीवन चलाती रहे, तो फिर तू चाहे जहाँ बैठी रहे, तुझे यहाँ रहनेका फल मिलेगा। लेकिन यदि यहाँ रहकर भी तू इन व्रतोका उच्चारण तो करे लेकिन इनके पालनका सतत प्रयत्न न करे, तो तेरा यहाँ रहना भी तेरे लिए भ्रमजाल हो जायेगा। अतः सेवाके लिए वहाँ जाकर यदि तू लापरवाही कर रही हो, तो यह ठीक नहीं कहा जायेगा।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ९३५६)से। सी० डब्ल्यू० ६६३१ से भी, सौजन्य लीलावती आसर।

### ३५८. पत्र : नत्थूभाईको

९ फरवरी, १९३७

भाई नत्थूभाई,

आपके दोनो पत्र मिले। पहले प्रश्नका उत्तर तो 'हरिजनबन्धु' में दे रहा हूँ, उसे देखिएगा। दूसरे प्रश्नमें रुचि रखनेवाले बहुत कम होते हैं, इसलिए उसका उत्तर यहाँ दे रहा हूँ।

निरामिष आहार करनेवाले मासाहारी प्राणियोंको मले पाले, किन्तु उनके लिए मास उपलब्ध न करे। उदाहरणके लिए विल्ली और कुत्ता दोनो मासाहारी हैं, किन्तु हम उनके लिए मास नहीं जुटाते।

जैनोकी मान्यताको मैं जानता हूँ। रायचन्दभाईके विचारोको मैं जानता था, किन्तु मेरा यह दृढ विश्वास है कि वे अहिंसा-धर्मसे मेल नहीं खाते। अहिंसाकी दृष्टिसे वनमें अपने-आप पकी हुई वस्तुएँ ही, बिना अग्निका उपयोग किये, देहकी आवश्यकता-भरके लिए ली जा सकती है। वस्तुओंको सुखाना, सँभालकर रखना, पकाना आदि सब हिंसक परिग्रह है, इसलिए त्याज्य है। कन्द-मूल आदि और अन्य सागो में जो भेद किया जाता है, उसमें मैं कोई सार नहीं देखता। जैन-साहित्यमें अहिंसाको खाद्य और अखाद्यके निर्णयमें ही सीमित कर दिया गया है। यह मेरी दृष्टिमें अहिंसा की निन्दा ही है। मासाहारियोंको मैंने करुणाकी मूर्ति देखा है, और इसलिए ऐसे अमिषभोजियोंको मैंने अहिंसाका पुजारी माना है। इसके विपरीत, निन्द्यतासे भरे लोगोको मैंने हरी साग-भाजीका त्याग करके भी, अनेक प्रकारसे अपनी जीभको दुलारते हुए देखा है। इन्हें मैं अहिंसा-धर्मका द्रोही मानता हूँ। मैं तो यह भी मानता हूँ कि यदि रायचन्दभाईका निघन असमयमें ही न हो गया होता, तो आज जो मैं यहाँ कह रहा हूँ उसका वे पूर्ण अनुमोदन करते। दातुन करने या नहानेसे उपवास

भग होता है, ऐसा कहना मेरी बुद्धि के अनुसार तो अज्ञान है। जो सर्वथा निर्विकार है, जो निर्जन वन में नग्नावस्थामें रहकर, वृक्ष जो फल आदि देते हैं उनपर निर्वाह करके भगवान्‌का ध्यान करते विचरते रहते हैं, वे यदि दातुन या स्नान न करें, तो ठीक, क्योंकि नीमकी पत्तियाँ ही उनकी खुराक भी होती हैं, और दातुन भी। इसी प्रकार मिट्टी और सूर्यकी किरणोंसे ही उनका स्नान होता है। किन्तु इस स्थितिको विकारोंसे भरे अनेक प्रकारका परिग्रह करनेवाले ऐसे लोगोपर लागू करना जिनके शरीरके प्रत्येक छिद्रसे दुर्गन्ध आती रहती हो, भारी अज्ञान माना जायेगा।

जैसे दहीमें है, वैसे ही दूधमें भी असंख्य जीवाणु हैं, और जितने वनस्पति अथवा कन्द-मूल आदिमें हैं, उनसे अधिक परिमाणमें हरी भाग-भाजीमें हैं। खाद्य और अखाद्यमें भेद करना, फिर भी दूध वगैरह मजेमें लेते रहना, यह तो निहाईकी चोरी करके सुईका दान करने-जैसा काम हुआ।

वापुके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ६२४८) से।

### ३५९. पत्र : कृष्णचन्द्रको

९ फरवरी, १९३७

भाई कृष्णचन्द्र,

तुमारा खत मिला। मैंने जो लिखा सो तो ठीक ही था। मैंने किसीसे बात तो नहीं की थी। लेकिन मेरा ख्याल है तुमको यहाँकी हाई स्कूलमें रखा जा सकता है। उसमें हींदी, अंग्रेजी अथवा गणित शिक्षाके लिये तुमारे पाससे काम लीया जा सकता है। या तो कोई भी ऐसा काम जिससे तुमको ७५ रु० देना भारी न माना जाय। ऐसा भी हो सकता है कि मैं तुमारे लीये वर्षामें प्रवचन न कर सकु तो दूसरी जगहपर भी हो सकता है। तुमारी तैयारी होनेमें ही मैं कुछ तलाश कर सकता हूँ। इतना समजो कि रु० ७५ आरम्भ और अंत है। आरम्भ कममें हो सकता है लेकिन तुमारे लिये अंत ७५ ही होना चाहिये। उससे ज्यादा तुमारे लीये मागना तुमारे पतनका कारण होगा। अच्छी तरहसे सोचकर मुझे लिखो। क्या मैं इस दिशामें प्रयत्न करूँ ?

किसी जगह स्वीकार आनेके बाद मैं तुमारे तरफसे इनकारकी वरदास्त नहीं कर सकुंगा। तुमारी जो कुछ भी शर्त और मर्यादा हो मुझे स्पष्टतामें लिखो। उसके बाद मैं प्रयत्न करूँ। धुनकी आदि तुमारे पैदा कर लेनी चाहिये।

वापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० ४२७९) से। एम० जी० ५६ से नी।

## ३६०. पत्र : बहरामजी खम्भाताको

सेगांव

१२ फरवरी, १९३७

भाई खम्भाता,

सचमुच पण्डितको बीच ही में नहीं छोड़ा जा सकता। गौरीगकरके पास तभी जाइये जब इनकी दवा कारगर न हो। शारीरिक पीडा दूर करनेके सीमित उपाय करते रहना तो हमारा कर्तव्य है ही। किन्तु सभी पीडाएँ हमारी परीक्षा करने आती हैं, ऐसा समझकर आनन्दपूर्वक उन्हें सहन करना भी हमारा कर्तव्य है।

बापूके आशीर्वाद

श्री बहरामजी खम्भाता

डी वेल्वेडिअर कोर्ट

चर्चगेट रीवलेमेशन

बम्बई

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ६६१२)से। सी० डब्ल्यू० ४४०३ से भी;  
सौजन्य : तहमीना खम्भाता।

## ३६१: अहमदाबादका मिल-उद्योग

श्रमिकोंके वेतनमें कमी करनेकी मिल-मालिकोंकी माँगको लेकर अहमदाबादके कपडा-मिल उद्योगके सामने जो समस्या खड़ी हो गई थी, उसे अब चूँकि सुलझा लिया गया है, इसलिए उसके स्थायित्वकी शर्तोंका थोड़ा विचार करना अब उचित ही होगा। सर गोविन्दराव भटर्गावकर, जिन्हें इस विवादको निबटानेके लिए सरपंच चुना गया था, अपने निस्वार्थ श्रमके लिए दोनों पक्षोंके धन्यवादके पात्र हैं। लोगोंको शायद मालूम नहीं है कि उन्होंने बिना किसी पारिश्रमिकके यह कठिन कार्य अपने सिर लिया था, यद्यपि वे चाहते तो बखूबी पारिश्रमिककी माँग कर सकते थे। इसके अतिरिक्त, इस कामको हाथमें लेकर भी अगर वे चाहते तो इसे बिना कोई दलील दिये महज अपना निर्णय देकर बहुत आसानीसे निबटा देते। इसके बजाय, उन्होंने अपने निर्णयके सम्बन्धमें विस्तृत दलील प्रस्तुत की है और पूंजीपतियों तथा श्रमिकों दोनोंके मार्गदर्शनके लिए बहुमूल्य सुझाव दिये हैं।

यह आशा करना स्वाभाविक ही होगा कि अब दोनों पक्ष सरपचके सुझावों पर पूरे हृदयसे अमल करेगे और दिल्लीके समझौतेको कार्यान्वित करेंगे। सरपचने यह बात विलकुल स्पष्ट कर दी है कि जबतक दिल्लीके समझौतेपर पूरी तरहने अमल नहीं किया जाता, तबतक कोई भी कटीती करना उचित नहीं हो सकता। वैसे तो दिल्लीके समझौतेको भी बड़े मजेमें एक पच-फंसलेका दर्जा दिया जा सकता है। कारण, वह निर्णय उस समय उठे विवादको निबटानेके लिए चुने गये पच श्री पाटकरने दिया था, जो उच्च न्यायालयके एक अवकाशप्राप्त न्यायाधीश थे। उस समझौतेकी बुनियादी शर्तें ये हैं सम्पूर्ण कपडा-मिल उद्योगके लिए एक मानक वेतन निर्धारित किया जाये और कोई ऐसी योजना तैयार कर ली जाये कि भविष्य में वेतनमें कमी या वृद्धि करनेकी मांग उठनेपर उस योजनाके अनुसार समस्याका समाधान अपने-आप निकल आये। मिल-मालिकोंकी ओरसे यह दलील दी गई है कि न तो वेतनोका मानकीकरण व्यवहार्य है और न समस्या उठनेपर किसी भी योजनाके अन्तर्गत उसका स्वतः समाधान हो पाना। पचने इस दलीलको अस्वीकार कर दिया है। दरअसल वे और कुछ कर भी नहीं सकते थे। जब दोनों पक्षोंने दिल्लीमें समझौतेके मसविदेको मजूर किया था उस समय उन्हें यह तो मालूम ही होगा कि उसका मतलब क्या है। अगर उन्होंने उन दोनों बातोंको अव्यवहार्य माना होता तो समझौतेमें उनका उल्लेख ही नहीं किया होता। दोनों पक्ष किसी एक योजनापर सहमत न हो, यह बात जरूर समझमें आती है। लेकिन उस हालतमें उन्हें अपना मामला पचोंके सुपुर्द कर देना चाहिए और यदि वे उसका निबटारा न कर पाये तो उसे किसी सरपचके सुपुर्द कर दे। वेतनोका मानकीकरण एक यान्त्रिक कार्य है, उसे गणितकी सहायतासे किया जा सकता है। हो सकता है, पहले एक बीचकी अवस्था से गुजरना आवश्यक हो और उसके बाद ही वह वाछित अवस्था आ पाये जब सभी मिले वेतनोका एक समान स्तर स्वीकार करनेको राजी हो जाये या मजदूर उस समान स्तरको स्वीकार करनेको तैयार हो जाये जिसके अन्तर्गत उनमें से कुछ के वेतनमें भारी कमी आ सकती है, यद्यपि वेतनोकी समूची राशिपर कोई प्रतिकूल प्रभाव न पड़े। लेकिन, परिस्थितिके अनुसार वेतनोमें स्वतः कमी-वृद्धिको सम्भव बनानेवाली योजना बहुत पेचीदा चीज है। उसकी सफलताके लिए सम्बन्धित पक्षोंमें एक-दूसरेके प्रति कुछ त्यागकी भावना होना जरूरी है। और ऐसी कोई भी योजना स्वभावतः अस्थायी ही होगी, और उसमें समय-समयपर सशोधन करते रहना आवश्यक होगा।

स्वतः कमी-वृद्धिकी कोई भी योजना तबतक सम्भव नहीं है जबतक उन सिद्धान्तोंका ध्यान न रखा जाये जिनका उल्लेख मैंने अपना निर्णय देते हुए किया था और जिन्हें सर गोविन्दरावने अव्यवहार्य आदर्श करार देकर अस्वीकार कर दिया है। यह सच है कि उनपर विचार करना या उनका खयाल रखना सरपचके नाते उनके कर्तव्यका कोई अंग नहीं था। अपने निर्णयमें मैंने खुद ही कहा है कि इस निर्णयपर पहुँचनेमें मैंने इन सिद्धान्तोंसे कोई प्रेरणा नहीं ली है। लेकिन विद्वान

पचने जब इसकी ओर ध्यान देनेकी तकलीफ उठाई ही तो वे इतना तो बता सकते थे कि वे कैसे और क्यों अव्यवहार्य हैं।

मैं यहाँ यह बताना चाहता हूँ कि वे अव्यवहार्य रहे हों या व्यवहार्य, उनका सहारा लिये बिना स्वतः कमी-बेगीकी कोई सन्तोषजनक योजना तैयार कर पाना असम्भव है। इस विषयमें की जानेवाली किसी भी कार्रवाईको परखनेकी कोई कसौटी तो होनी ही चाहिए, यद्यपि वह कार्रवाई उक्त कसौटीपर पूरी खरी तो शायद ही उतरे, बल्कि ज्यादा सम्भावना यही है कि नहीं उतरेगी। यहाँ मैं गुजरातीमें दिये गये अपने निर्णयके सम्बन्धित अंगका अनुवाद दे रहा हूँ :

अब पहले सिद्धान्तको लीजिए। जबतक मिलोंको मुनाफा हो रहा है, तबतक वे मजदूरीमें कमी करना क्यों चाहें? यह तो वैसा ही होगा जैसे कोई आदमी अपने पेटकी गड़बड़ीको ठीक करनेके लिए अपने पैर काट डाले? एक निश्चित प्रतिशत लाभ मिलता रहे, इसके लिए क्या मशीनोंमें कमी कोई कमी की जाती है? क्या ये जीती-जागती मशीनें — स्त्री और पुरुष — निर्जीव मशीनोंसे भी गर्ये-बीते हैं? क्या ऐसा कहना बहुत अव्यावहारिक है कि एक न्यूनतम लाभ प्राप्त करनेके लिए किसी भी उद्योगको चलानेवाले मजदूरोंके वेतनोंमें कमी नहीं की जानी चाहिए, क्योंकि उसके आधार-स्तम्भोंके रूपमें उनका कम-से-कम उतना महत्त्व तो है ही जितना मशीनों और इमारतोंका है? मैं तो कहूँगा कि अगर दयालु हिस्सेदारों (मैं मिलोंके हिस्सेदारोंको ऐसा ही मानता हूँ)की राय ली जाये तो वे इस बातको तुरन्त अस्वीकार कर देंगे कि उनके लाभके लिए उन्हीं मजदूरोंकी मजदूरी मारी जाये जिनपर वास्तव में उनका लाभ निर्भर है।

अगर पहला सिद्धान्त कम-से-कम ऐसा है जिसपर गम्भीरतासे विचार किया जाना चाहिए, तो दूसरा, यानी निर्वाह-मजदूरीसे सम्बन्धित सिद्धान्त, उसका सहज परिणाम है। जबतक लाभ बिल्कुल समाप्त होता न दिखने लगे, तबतक यदि मजदूरी में कमी नहीं की जा सकती हो तो मजदूरीमें जिस सीमासे बाहर कटौती नहीं की जा सकती उसे भी जान लेना आवश्यक है। दूसरे शब्दोंमें, यह बात तो तय ही होनी चाहिए कि निर्वाह-मजदूरीका मतलब क्या है। इसके लिए किस शब्दका प्रयोग किया जाता है, इससे मुझे कोई फर्क नहीं पड़ता। अगर न्यूनतम मजदूरी कहना ज्यादा अच्छा लगे तो वही कहिए। मगर दोनोंका रूप तो एक ही है। वैसे, मुझे तो यही लगता है कि 'निर्वाह-मजदूरी' शब्द, मजदूरीके उस स्तरका, जिससे आगे उसमें कोई कमी नहीं की जा सकती, सबसे अच्छी तरह बोध कराता है।

और निर्वाह-मजदूरीके सिद्धान्तकी स्वीकृतिका मतलब है इस बातपर विचार करना कि उसमें कौन-सी चीजें शामिल हैं। क्या उसमें शराब आदिको शामिल करना

चाहिए, क्या तम्बाकूको रखना चाहिए, क्या दूध या घी अथवा गुडको उसमें स्थान नहीं देना चाहिए? ये कोई कल्पनाकी चीजे नहीं हैं। इनका श्रमिकोंके अस्तित्वसे सीधा नाता है। उनकी कार्यकुशलता बहुत हदतक ठीक ढंगके रहन-सहनपर निर्भर है। और वे जितने अधिक कार्यकुशल होंगे, मुनाफे की भी उतनी ही अधिक सम्भावना होगी।

सिद्धान्त 'घ' का औचित्य तो अपने-आपमें स्पष्ट है ही और उसे पचोने भी स्वीकार किया है और सरपचने भी।

अब इस कथन (सिद्धान्त 'ग')के औचित्यको कौन अस्वीकार कर सकता है कि मजदूरोंको हिस्सेदारोंके बराबरका मालिक माना जाना चाहिए? यदि पूंजीपतियों और श्रमिकोंके बीच संघर्षको बचाना है, और मैं मानता हूँ कि उसे बचाया जा सकता है, तो श्रमिकोंका दर्जा और उनकी प्रतिष्ठा भी वही होनी चाहिए जो पूंजीपतियोंकी हैं। दस लाख रुपयेको दस लाख लोगोंसे अधिक महत्त्व क्यों दिया जाना चाहिए? क्या वे धातुके टुकड़ोंसे, चाहे वह धातु पीली हो या सफेद, बहुत अधिक महत्त्वपूर्ण नहीं है? या जिनके पास धातुओंके टुकड़े हैं उन्हें क्या सदा यही मानकर चलना चाहिए कि श्रमिकोंको धातुके इन टुकड़ोंकी तरह कभी एकत्र और संघटित किया ही नहीं जा सकता? पिछले अठारह वर्षोंसे अहमदाबादमें पूंजीपति और श्रमिक जाने-अनजाने ऐसा मानकर चलते रहे हैं कि दोनोंके बीच कोई सहजात संघर्ष नहीं है। यह सच है कि दोनोंके बीच जो शान्ति बनी रही है वह कभी निर्भय नहीं रही। लेकिन इसका कारण यही तो है कि दोनों पक्षोंने स्थायी शान्तिकी शर्तोंके रूपमें 'इन सिद्धान्तोंकी पूर्ण उपादेयताको स्वीकार नहीं किया है।

अब अगर श्रमिक लोग हिस्सेदारोंके बराबरके मालिक हैं, तो मिलोंके कारोबारमें उनके सगठनका भी उतना ही दखल होना चाहिए जितना हिस्सेदारोंके सगठनका है। सच तो यह है कि जबतक श्रमिकोंसे महत्त्वपूर्ण बातोंकी जानकारी छिपाई जाती है, तबतक उनके मनमें विश्वास उपज ही नहीं सकता।

अन्तिम सिद्धान्तमें तो कोई ढील देनेकी गुजाइश ही नहीं है। यदि मजदूर संघको केवल एक अनिवार्य बुराईके रूपमें बरदाश्त नहीं किया जाता है, बल्कि उसे मिल-मालिक संघ के ही समान एक वाञ्छनीय 'संस्था' माना जाता है, तो इसका स्वाभाविक निष्कर्ष यही होता है कि दोनों पक्षोंकी सहमतिसे उपलब्ध मजदूरोंकी एक सूची तैयार कर ली जाये और मिल-मालिक मजदूर संघसे बाहरके किसी आदमीको स्वीकार न करे या उसे कामपर न लगाये।

इस तरह मुझे तो लगता है कि ये सिद्धान्त कल्पना-जगत्की चीजे नहीं हैं, बल्कि विचार करनेपर मालूम होता है कि जिस भारी उद्योगके हितको ध्यानमें रखकर ये सिद्धान्त विनम्रतापूर्वक सुझाये गये हैं उसके स्वस्थ अस्तित्व या विकासके लिए ये नितान्त आवश्यक हैं।



कहनेकी जरूरत नहीं कि जो सुझाव पेश किये गये हैं उनमें ही सब-कुछ नहीं आ जाता। जब इस प्रश्नपर पुनः विचार करनेका मौका मिलेगा तो मैं कुछ और जरूर सुझाऊंगा।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, १३-२-१९३७

## ३६२. एक व्यावहारिक सुझाव

त्रावणकोरकी तीर्थयात्रा समाप्त करते ही मुझे निम्नलिखित पत्र<sup>१</sup> मिला।

यह पत्र एक कॉलेजके अवकाश-प्राप्त प्रधानाचार्यने लिखा है; पत्र ध्यान देने लायक है। इस घोषणाके अनेक गूढ़ार्थोंकी ओर मैं पहले ही ध्यान दिला चुका हूँ, लेकिन इस सिलसिलेमें दो जातियोंके लोगोंके एक-दूसरेके साथ बैठकर खाने-पीनेके सवालकी चर्चा मैंने नहीं की है। इस सम्बन्धमें मेरे विचार सर्वविदित हैं। इस तरह साथ बैठकर खाने-पीनेपर लगे प्रतिवन्धोंका 'वर्ण-वर्म'से कोई विशेष सम्बन्ध नहीं है। मेरा खयाल है कि इन प्रतिवन्धोंके मूलमें आरोग्यके नियमोंके पालनका खयाल रहा होगा। कोई भी व्यक्ति अगर सफाईके नियमोंका पूरी तरह पालन करे तो उसके साथ खाना खानेमें कोई शिक्षक नहीं होनी चाहिए। और अगर हरिजन बन्धों को अपने परिवारके सदस्योंकी तरह उचित प्रशिक्षण दिया जाये, तो वे निश्चित रूपसे सफाईके नियमोंका पालन करने लगेंगे। इससे समाजमें-उनका दर्जा तो बढ़ेगा ही, साथ ही साथ बैठकर खाने-पीनेपर लगे; नासमझी-भरे जातिगत प्रतिवन्धोंको मिटानेका भी यह सबसे अधिक निरापद तरीका है। पत्र-लेखककी इस बातसे मैं पूरी तरह सहमत हूँ कि इस घोषणामें सर्वांगीण समानताका समर्थन समायो हुआ है। युवा महाराजाने रास्ता दिखाया है। क्या त्रावणकोरके लोग इस घोषणाका, इसके समस्त गूढ़ार्थोंके साथ, पालन नहीं करेंगे?

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, १३-२-१९३७

१. यहाँ नहीं दिया जा रहा है। पत्र-लेखकने सुझाव दिया था कि इस घोषणाको सचमुच सफल बनानेके लिए अलग-अलग जातियोंके लोगोंको साथ बैठकर खाने-पीनेका चलन शुरू करना चाहिए और साथ ही हरिजनोंको घरेलू नौकरों और रसोइयोंका काम देना चाहिए।

## ३६३. खादी-कार्यकर्ताको क्या जानना चाहिए ?

खादी-शास्त्र किसे कहा जाये, यह मैं पिछले एक लेखमें लिख चुका हूँ। मेरी रायमें, जो लोग चरखा सधके उत्पादन केन्द्रोंमें काम कर रहे हैं, उन्हें इस शास्त्रके मूल तत्त्व तो जानने ही चाहिए। श्री लक्ष्मीदास पुरुषोत्तम खादीके भक्त हैं। उन्हें मैं खादी-शास्त्रका विशारद तो नहीं मानता, किन्तु हमारे पास इस शास्त्रके जो भी जानकार हैं उनमें प्रथम पंक्तिके सेवकोंमें उनकी गिनती अवश्य की जा सकती है। मैंने उनका १७ नवम्बर, १९३५ का लिखा हुआ एक पत्र अपने पास सँभालकर रख लिया था। उक्त पत्रमें, खादी-कार्यकर्ताओंको क्या-क्या जानना चाहिए, इस सम्बन्धमें उन्होंने जो-कुछ लिखा था उसे मैं नीचे उद्धृत करता हूँ।

१. कार्यकर्ताको बढ़िया और घटिया दर्जेकी कपास, बिनौले और रुईकी पहचान होनी चाहिए।

२. उसे हाथ-ओटनीकी सरम्मत करना और तनेमें आवश्यक सुधार करके उसे लाटके साथ बाकायदा बिठाना आना चाहिए। तनेकी लकड़ीकी गोलाईमें असमानता हो या वह कहीं टेढ़ी हो गई हो, तो वह उसे सुधारेगा और उसकी जगह ठीक बिठा देगा।

३. उसे धुनकी सज़ाना तथा ताँत और काकर बनाना आना चाहिए।

४. उसमें हाथ-ओटनीपर चार घंटेतक काम करने और पाँच पौंड प्रति घंटा ओटाईकी गति दिखानेकी सामर्थ्य होनी चाहिए।

५. उसकी धुनाईकी गति दस तोला प्रति घंटेकी होनी चाहिए। इसमें पुनर्या बनानेका समय शामिल नहीं होगा।

६. उसे हर किस्मके चरखेकी बनावट मालूम होनी चाहिए और उसके अलग-अलग हिस्सोंको जोड़ना भी आना चाहिए। तकुवा टेढ़ा हो जाये तो उसे सीधा करना और माल व दामण बनाना भी आना चाहिए।

७. उसमें चार घंटेकी परीक्षामें २० नम्बरके ३०० तार (४०० गज) सूत कातनेकी गति कायम रखनेकी क्षमता होनी चाहिए। इसका कस ८० प्रतिशत और समानता ९५ प्रतिशत होनी चाहिए।

८. उसे कताईकी आन्ध्र-क्रिया आनी चाहिए और दो घंटेकी परीक्षामें ७० से ८० नम्बरका ८० प्रतिशत कस और ९५ प्रतिशत समानतावाला २०० तार सूत कात सकना चाहिए।

१. इसका अंग्रेजी अनुवाद हरिजन, १३-२-१९३७ में प्रकाशित हुआ था।

९. उसे खड़की करघा और फटका करघा दोनोंकी बनावट मालूम होनी चाहिए और राछ, बड़ी कंधी तथा कूँच बनाना आना चाहिए।

१०. उसमें २० नम्बरके सूतसे फटका करघेपर ५० इंच अर्जकी खादी बुननेकी क्षमता होनी चाहिए और साड़ियोंकी कम-से-कम पाँच अलग-अलग तरहकी किनारियाँ डालनेके लिए आवश्यक सारी विधियाँ करनेकी क्षमता होनी चाहिए।

११. बुनाईकी गति एक घंटेमें २० नम्बरके सूतका एक गज कपड़ा बुननेकी हो जानी चाहिए।

१२. उसे अलग-अलग प्रकारकी कपास उगानेके बारेमें सब जानकारी होनी चाहिए और उसमें स्थानीय सामग्रीसे अपने ही गाँव या शहरमें हाथ-चरखी, धुनकी तथा चरखा, करघा और उनके भिन्न-भिन्न भाग तैयार करा लेनेकी योग्यता होनी चाहिए। इसके लिए नीचे लिखी बातोंकी जानकारी जरूरी होगी :

(क) वर्षके भिन्न-भिन्न भागोंमें कहाँ कितनी वर्षा होती है, और किस खादका उपयोग होता है, तथा जमीन कैसी है।

(ख) भिन्न-भिन्न प्रकारकी लकड़ी और लकड़ीके माप-तोलका हिसाब-किताब।

(ग) उपर्युक्त आवश्यकताओंके लिए रेखाचित्र खींचनेका काम-बलाऊ ज्ञान।

१३. उसे भिन्न-भिन्न यंत्रोंकी मरम्मतके लिए बड़ईगरीका काफी ज्ञान होना चाहिए।

इतना ज्ञान प्राप्त कर लेना आसान नहीं है। तथापि जिसमें सामान्य ज्ञान है और सीखनेकी लगन है उसके लिए, यदि वह प्रयत्न करे तो, यह कठिन भी नहीं है। प्रत्येक खादी-कार्यकर्ताका यह कर्तव्य है कि वह इतना ज्ञान प्राप्त करे। इतना ज्ञान प्राप्त करनेके बाद भी एक चीज तो रह ही जाती है। वह है खादीका व्यावसायिक ज्ञान। मेरे प्रश्नोत्तरोंमें उसका भी समावेश हुआ है। लक्ष्मीदासके इस पत्रमें उसके कारीगरीवाले पहलूका समावेश हुआ है। जिसे उसके इन दोनों पहलुओंका ज्ञान हो उसीके सम्बन्धमें यह कहा जा सकता है कि वह खादी-शास्त्रके मूल तत्त्व जानता है। मैं चाहता हूँ कि इस लेखको पढ़नेवाले ऐसे सब खादी-कार्यकर्ता जिन्हें खादीके कारीगरीवाले पहलूका ज्ञान है या जिन्हें दोनोंका ज्ञान है, मुझे अपना नाम और ठिकाना लिख भेजें। जो यह ज्ञान प्राप्त करना चाहते हो वे भी लिखें। यह सारा ज्ञान प्राप्त करनेके लिए हमारे पास आवश्यक पुस्तकें नहीं हैं। ऐसी एक पुस्तक हमारे पास है; वह है श्री मगनलाल गांधीकी। उक्त पुस्तक जब लिखी गयी थी तबसे इस विषयके हमारे ज्ञानमें पर्याप्त वृद्धि हुई है। इसलिए श्री मगनलालकी उक्त पुस्तकका द्वितीय संस्करण होना अत्यन्त आवश्यक है।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, १४-२-१९३७

### ३६४. पत्र : सरलादेवीको

१३ फरवरी, १९३७

चि० सरला,

तेरा पत्र मुझे मिला था। उसका जवाब देनेमें ढील हुई है, तो उसके लिए मुझे माफ कर देगी न? यो तेरे पत्रमें जवाबके लायक कुछ है नहीं, फिर भी जवाब दिया जाये, यही उचित लगता है। तू स्वयं देवी बन गई है, इसलिए अब तेरे नामके बाद देवी लिखनेकी तो जरूरत नहीं है न? तू कितने बरसकी हो गई? तू अपना समय किस तरह बिताती या नष्ट करती है? यह मसला हुआ कागज देखकर परेशान मत होना। यह भी गरीबोंके हाथोंसे बना हुआ है, मशीनसे नहीं। क्या तेरे मनमें गरीबोंका ध्यान नहीं रहता?

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी 'फोटो-नकल (जी० एन० ६६४०) से। सी० डब्ल्यू० ४२८९ से भी।

### ३६५. पत्र : सुरेशसिंहको

१३ फरवरी, १९३७

भाई सुरेशसिंह,

तुमारा खत मिला।

दिल चाहे तब आ जाना। सब काम अच्छी तरहसे चलता होगा। कौटुम्बिक कलह कुछ नहीं होगा।

बापूके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० ८६९०) से।

## ३६६. टिप्पणियाँ

### उलटी समस्या

३१-१-१९३७ के 'हरिजनबन्धु' में एक मुसलमान भाईके पत्रका मैंने जो उत्तर<sup>१</sup> दिया था उसके आधारपर एक हिन्दू भाई पूछते हैं।

मुझे लगता है कि इसका उत्तर मेरे पहले लेखमें आ गया है। उस दृष्टान्तमें मुसलमान भाईने एक नयी प्रथा आरम्भ की थी, इसलिए उसे अपने सगे-सम्बन्धियोंकी रुढ़िग्रस्तताको सहन करना था। किन्तु इस मामलेमें तो अन्य लोग प्रचलित रुढ़िको छोड़कर मांस खाना चाहते हैं। शाकाहारी हिन्दू उन्हें प्रोत्साहित करनेको कदापि बाध्य नहीं है। ऐसे कुटुम्बियोंके लिए मांस खरीदने या पकाने या घरमें लानेमें हाथ बटानेके लिए वह बिल्कुल बंधा हुआ नहीं है। ऐसे मामलोमें प्रचलित रुढ़िका त्याग कहांतक सहन किया जाना चाहिए, यह व्यक्ति-व्यक्तिपर निर्भर करता है। कुटुम्बके अन्य लोगो द्वारा किया जानेवाला मासाहार ऐसे लोगोके लिए असह्य हो सकता है जो मांस-त्यागको धर्मका अंग मानते हैं। हमें अपने व्यवहारमें प्रेम-धर्म अर्थात् अहिंसा-धर्मका सहारा लेना चाहिए। जो लोग अपने धर्मको छोड़ दे, उनपर क्रोध न करके उन्हें प्रेमसे ही जीतना चाहिए। ऐसा किस प्रकार किया जा सकता है, यह हर मौकेपर सोच लेना चाहिए।

### गलत विचार

एक साथी कार्यकर्ताने बहुत गुस्सेमें आकर गलती की। मैंने उन्हें समझाया कि यह बहुत गम्भीर भूल है, उन्हें इसका प्रायश्चित्त करना चाहिए और प्रायश्चित्त-स्वरूप उन्होंने जिसके प्रति अपराध किया है उससे माफी मांगनी चाहिए। उन्होंने अपनी गलती स्वीकार की और माफी मांगनेकी आवश्यकताको भी स्वीकार किया, किन्तु उन्होंने मुझसे कहा कि आप जो कहते हैं वैसा करनेकी मुझमें योग्यता नहीं है। अभीतक मैं उतना ऊपर नहीं उठ सका हूँ और ऐसा भी नहीं हो सकता कि एकबारगी उतना ऊपर उठ सकूँ। इसके बाद उक्त साथी कार्यकर्ताको अपनी भूल नजर आई। वे स्वयं अनुभवी व्यक्ति हैं। यह लिखनेका उद्देश्य सिर्फ यह बताना है कि उक्त साथीकी तरह हममें से बहुत-से लोग गलत ढंगसे विचार करते हैं। किये हुए दोषके लिए माफी मांगना तो बिना ब्याजके कर्ज चुकानेकी अपेक्षा भी सहज

१. देखिए "उदारता की आवश्यकता", पृ० ३६८-७०।

२. पत्रका अनुवाद यहाँ नहीं दिया गया है। पत्र-लेखकने लिखा था कि आपका उत्तर इस्लामकी दृष्टिसे ठीक हो सकता है, किन्तु वह हिन्दुत्वकी दृष्टिसे ठीक नहीं है। उसने जानना चाहा था कि क्या किसी शाकाहारीके लिए अपने परिवारके किसी व्यक्तिके वास्ते मांस खरीदना उचित होगा?

है। इसकी तुलना कर्ज चुकानेका वचन देनेके साथ की जा सकती है, क्योंकि माफी माँग लेनेसे जो दोष किया गया है वह मिट नहीं जाता, बल्कि भविष्यमें ऐसा दोष न करनेका वचन देनेकी बात उसमें अवश्य आ जाती है। किसी कर्जदारने आज-तक यह नहीं कहा कि वह स्वयं कर्ज चुकाने लायक नहीं है। यह हो सकता है कि उसके पास तत्काल कर्ज चुकाने लायक पैसे न हों। किन्तु कोई कर्जदार यह कहे कि उसमें कर्ज चुकानेका वचन देनेकी योग्यता नहीं है, तो यह हास्यास्पद बात मानी जायेगी। शायद इसे घृष्टता भी माना जाये। किन्तु नैतिक मामलोमें मनुष्य प्रायः अपनेको छलता है। इसके मूलमें अधीरता और सूक्ष्म अभिमान छिपा हुआ है। यदि ऐसा न हो तो सूर्यके प्रकाशकी भाँति स्पष्ट वस्तु हमें क्यों न दिखाई दे? बहुतेरे काम करनेकी सामर्थ्य हममें नहीं होती। और सामर्थ्य न होनेके कारण यदि हम स्वयंको ऐसा कोई काम करनेके अयोग्य मान लें तो कोशिश करनेकी गुजाइश ही नहीं रह जाती। अतः किसी व्यक्तिको शुभ काम करनेके लिए स्वयंको अयोग्य मानना ही नहीं चाहिए। इस सम्बन्धमें किसीको तनिक भी शका नहीं करनी चाहिए कि बार-बार प्रयत्न करनेसे ऐसा काम करनेकी सामर्थ्य अवश्य आ जायेगी।

—[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, १४-२-१९३७

### ३६७. पत्र : छगनलाल जोशीको

सेर्गाव, वर्धा

१४ फरवरी, १९३७

चि० छगनलाल,

तुम्हारा पत्र मिला।

वालजी वगैरह चाहें जो करें, लेकिन जिस प्रकार तुम कह रहे हो, तुम सौराष्ट्र छोड़कर नहीं जा सकते। सरकारको काफी लम्बा नोटिस देकर विदेशी-निवासी कानून के विरुद्ध सत्याग्रह करनेकी बात मैं समझ सकता हूँ, यद्यपि सहमत तो मैं उससे भी नहीं होऊँगा।

मुझे लगता है, अब शायद बहुत समयतक तुम्हें ठहरना नहीं पड़ेगा। नये मविधानपर अमल शुरू होनेके बाद सम्भावना यह है कि ऐसे नोटिसोको जारी रखना मुश्किल हो जायेगा। इस बीच जिन-जिन भाइयोंके नाम तुमने दिये हैं, उनके साथ पत्र-व्यवहार करो और उनसे पूछो कि वे किस दृष्टिसे कायदेका उल्लंघन कर रहे हैं। मैं कर सकूँ तो यह पत्र-व्यवहार करना मुझे पसन्द होगा, क्योंकि उसमें से शुद्ध लड़ाईका अवसर उत्पन्न हो सकता है और विदेशी-निवासी कानून भी समाप्त हो सकता है। किन्तु ऐसी लड़ाइयोंके लिए सामग्री तैयार करना अभी मेरे क्षेत्रके बाहरकी बात है। किन्तु यदि तुमने मुझसे कुछ पाया हो तो तुम,

ये थोड़े-से शब्द जो मैं लिख रहा हूँ इनके आधारपर, समझदारी तथा शक्ति-भरी अपनी योजना बना सकते हो। उन्नीस आदमी तो बहुत-कुछ कर सकते हैं।

तुमने जो विचार व्यक्त किये हैं, वे कायरताके सूचक हैं। कायर बनकर, उकताकर चुपकेसे नियम भंग करनेका विचार करना, और ऐसा करनेसे जेल जाना पड़े या कोई जोखिम उठानी पड़े तो उसे भोगना, यह तो सत्याग्रहीको शोभा नहीं देता। “नहा ले, धो ले, सीस गुथा ले, साजनके घर जाना होगा,” यह वाक्य सब सत्याग्रहियोंपर लागू होता है। वे जब मैदानमें उतरते हैं, तो सिंगार करके ढोल बजाते बाहर आते हैं, क्योंकि वे तो जेलको महल समझकर उसमें प्रवेश करते हैं। सिरपर आ जाये तो भोग ले, यह विचारधारा सत्याग्रहीकी नहीं होती। ऐसा तो चोर-डाकू भी करते हैं। सभी हिंसावादी अपनी जानको जोखिममें डालकर अपने काममें उतरते हैं।

काठियावाड़में ही रहना पड़ता है, यह भी एक प्रकारकी कैद ही है न? यदि साधारण जेल जानेसे विचारमें कायरता आ जाये, तो फिर अडमान जानेका अवसर आनेपर तुम्हारी क्या दशा होगी? क्या अपने विचारका और भी विस्तार कहें? विस्तार कहें तो इतना लिखा जा सकता है कि पन्ने-के-पन्ने रंग जायेंगे।

तुम्हारे पत्रने मेरे दिमागकी एक छोटी-सी खिडकी नहीं खोली, एक ऐसा बड़ा दरवाजा खोल दिया है जिसमेंसे विचारोका प्रबल प्रवाह निकल सकता है। किन्तु उस दरवाजेको अनिच्छासे ही सही बन्द कर देनेमें ही मेरी वचत है।

मेरा दाहिना हाथ आराम ले रहा है, इसलिए आजकल पत्र लिखवाता हूँ। सोमवारको तो दाहिने हाथका उपयोग करना ही पड़ता है। बायें हाथसे लिखा जा सकता है, किन्तु उसमें जितना समय लगता है उतना देना अभी सम्भव नहीं है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ५५४२) से।

### ३६८. पत्र : बलवन्तसिंहको

१४ फरवरी, १९३७

भाई बलवन्तसिंह,

व्याकुल होनेकी कोई बात नहीं है। डा० के सुपुर्द किया है सो ठीक ही है। वहीसे आराम होगा ही। घीरज नहीं छोड़ना।

गलतियां तो हकीम, थैद्य, डाक्टर सब कर लेते हैं। गलती हो ही नहीं सकती है, ऐसी पद्धति सिर्फ नैसर्गिक उपचारकी ही है। उसे चलानेकी विद्या बहुत कम लोगोमें रहती है और उसके अनुभव भी बहुत कम मनुष्योमें देखनेमें आते हैं।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १८९२) से।

### ३६९. पत्र : मणिलाल और सुशीला गांधीको

सेगांव, वर्धा

१५ फरवरी, १९३७

चि० मणिलाल और सुशीला,

तुम्हें पत्र नहीं लिख पाता, इसकी मुझे शर्म है। याद तो रखता हूँ, लेकिन कामकी भीड़में तुम्हारे पत्र रह जाते हैं। अब अधिक सावधान रहूँगा, फिर चाहे दो ही सतर क्यों न लिखूँ, जैसा कि आज ही हो रहा है। लेकिन बा और मनुके लम्बे पत्र आये हैं। इसलिए अभी इतनेसे ही सन्तोष कर लेना।

क्राउजे आये हैं। मेरी दो दिनकी गफलतकी वजहसे शायद मुझसे बिना मिले ही चले जाये। उन्हें मेरा पत्र देरसे मिला। उन्होंने लम्बा पत्र लिखा है। मैंने उन्हें देवदाससे मिलनेकी सलाह दी है।

बापुके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ४८६२) से।



## ३७०. पत्र : बलवन्तसिंहको

१५ फरवरी, १९३७

चि० बलवन्तसिंह,

तुमारे क्रोधकी कुछ सीमा ही नहीं है? एक बेहोश आलसी लडके के कहनेपर इतना क्रोध, इतना अविनय? सब प्रतिज्ञाओका भग? तुमको क्या पता प्रभुदयालके साथ क्या बात हुई? मैं तुमारे खत पर हसू, रुदन करू कि प्रतिक्रोध करू? रुदन करने योग्य तुमारा खत है लेकिन रुदन नहीं करूंगा, क्रोध करना पाप होगा और बुरा दृष्टान्त होगा, इस तुमारी मूर्खता पर हसूंगा। अगर थकान है तो अवश्य सेगाव छोड़ोगे। लेकिन प्रभुदयालको साथ लाकर मुझसे सुनो क्या हुआ। बादमे जो करना है सो करो। आज ही आनेकी आवश्यकता नहीं है। अच्छे हो जाने पर आना। प्रभुदयालके हाथकी रोटी हराम समजो। चचलसे<sup>१</sup> कहो।

बापुके आ[शीर्वाद]

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १८९३) से।

## ३७१. पत्र : डॉ० गोपीचन्द भार्गवको

सेगाव

१६ फरवरी, १९३७

प्रिय डॉ० गोपीचन्द,

विधान-परिषद् या सभाओके चुनावमे भाग लेना अपने-आपमे वेशक कोई गलत काम नहीं है। इसलिए इसमे कोई पाप तभी माना जायेगा जब तुम्हे खुद ऐसा लगे कि यह काम गलत था; मैंने इसे गलत कहा है इसलिए नहीं, बल्कि तुम खुद स्वतन्त्र रूपसे इस निर्णयपर पहुँचे हो। अब इसमे इससे ज्यादा और किसी प्रायश्चित्तकी जरूरत नहीं है कि तुमको अखिल भारतीय ग्रामोद्योग सघके सविधानकी शर्तोंके मुताबिक संघके पदको छोड़ना पड़ेगा। तुम्हारी सेवा-निवृत्ति कम-मे-कम मुझे तो बुरी तरह खटकेगी। लेकिन पदमे न हटना तो और अधिक बुरी बात होगी। फिर भी सघकी जो-कुछ मदद कर सकते हो, नये एजेंटको अपना मार्ग-दर्शन देकर करते

१. प्रभुदयाल बलवन्तसिंहका खाना बनाया करता था। जब उसने यह बात गांधीजीको बताई तो उन्होंने अपनी असहमति व्यक्त की। प्रभुदयालने उक्त बातचीतकी सूचना नमक-मिर्च लगाकर बलवन्तसिंहको दी थी।

२. मगनवादी के कार्यकर्ता शिवेरभाई पटेलकी पत्नी।

ही रहोगे। मुझे मालूम है कि सघके सक्रिय सदस्य रहनेमें जो बात है, यह वैसी नहीं रहेगी। लेकिन उसके बाद यही सर्वोत्तम कार्य होगा। तुम ससदीय कार्य भी करते रहो और ग्रामोत्थान आन्दोलनके सक्रिय कार्यकर्ता भी बने रहो, ये दोनों बातें साथ-साथ नहीं चल सकती। एक अच्छे सासदिकके अपने काम होते हैं। यदि वह कर्त्तव्यपरायण है और एक कुशल सासदिक बनना चाहता है, तो वह भी सारे दिन काममें जुटा रह सकता है।

चाहे जो हो, उससे हमारे व्यक्तिगत सम्बन्धोंपर कोई असर नहीं पड़नेवाला है। मेरे विचारसे निस्संदेह तुमने भूल की है। लेकिन भूल तुमने ऐसे मामलेमें की है जिसे तुमने कल्याणकारी माना। मेरा कहना इतना ही है कि यह कार्य कल्याणकारी तो था, लेकिन तुम्हारे लिए नहीं था, क्योंकि तुम पहलेसे एक-दूसरे कार्यके लिए निश्चित और स्पष्ट तौरपर वचनबद्ध थे।

हृदयसे तुम्हारा,  
बापू

डा० गोपीचन्द भार्गव  
मच्छीहाटा  
लाहौर

अंग्रेजीकी नकलसे. प्यारेलाल पेपर्स, सौजन्य : प्यारेलाल।

८

### ३७२. पत्र : गोसीबहन कैप्टेनको

१६ फरवरी, १९३७

जाजूजीके सम्बन्धमें तुम्हारा पत्र मिला। उनके त्यागपत्रके बारेमें जितना खेद मुझे हुआ है, उससे अधिक तुम्हें नहीं हो सकता। मैं उन्हें बहुत ही पसन्द करता हूँ। वे एक अत्यन्त निस्वार्थ व्यक्ति और बहुत ही कर्त्तव्यनिष्ठ कार्यकर्ता हैं, जिनपर पूर्णतया भरोसा किया जा सकता है। जो काम वे कर नहीं सकते, उसे कमी हाथमें नहीं लेते। लेकिन वे और कुमारप्पा कोई काम साथ-साथ, परस्पर मिल कर करे, यह सम्भव नहीं है। दोनों ही स्वभावसे भिन्न हैं और उनके काम करनेके तरीके भी अलग-अलग हैं। कुमारप्पाको उनके साथ निभावमें बड़ी कठिनाई मालूम होती है। कुमारप्पामें भी वे सब गुण हैं जो जाजूजीमें हैं। दोनों ही के बिना हमारा काम नहीं चल सकता। जाजूजी तो बोर्डके सदस्य फिर भी रहेंगे। इसलिए इस कठिन स्थितिसे निपटनेका सबसे अच्छा तरीका मुझे यही लगा कि जाजूजीका त्याग-पत्र स्वीकार कर लिया जाये, लेकिन वेशक इसका फैसला बोर्डको करना है। इस कठिनाईसे पार पानेका यदि कोई और तरीका हो तो वही अपनाया जाना चाहिए। बैठकमें हम सभी उपायोंपर विचार करेंगे।

कोई बम्बई जानेवाला मिलेगा तो उसके हाथ तुम्हारे लिए जितना भी गुड भेज सकूंगा, भेज दूंगा। तुम रेल-खर्च तो नहीं उठाना चाहोगी। शायद डकन इस कामके लिए मुझे मिल जाये। वह परिवारका एक नया सदस्य है और मुझे विश्वास है कि मिलने पर तुम उसे पसन्द करोगी। वह इंग्लैंडसे मुझसे मिलने आया है। छोटेलाका कहना है कि कुछ दिन पहले तुम एक 'करड चक्की' ले गई थी। यदि यह बात ठीक है तो तुम्हें दूसरीकी जरूरत नहीं होगी। यदि है तो मुझे बताओ। बिड़ला-लोगोसे पैसा मिलनेमें कोई कठिनाई नहीं होगी।

बापू

श्रीमती गोसीवहन कैप्टेन  
गांधी सेवा सेना  
एडनवाला विल्डिंग  
न्यू क्वीन्स रोड  
बम्बई

अंग्रेजी नकलसे : प्यारेलाल पेपर्स; सौजन्य - प्यारेलाल।

### ३७३. पत्र : लीलावती आसरको

१६ फरवरी, १९३७

चि० लीला,

तेरा पत्र मिला। सरकडेकी कलमसे लिखनेकी आदत पड़ जानेके बाद निब अच्छा नहीं लगता। निबका प्रचार केवल मनुष्यके आलस्यके कारण हुआ है, क्योंकि निबको बनाना नहीं पड़ता और कलमको बार-बार बनाना पड़ता है। फिर निब अपेक्षाकृत सस्ता लगता होगा, गो कि सावधानीसे काममें लानेवालेको सरकडेकी कलम जरूर सस्ती पड़नी चाहिए। साथ ही, कलम बनाना अपने-आपमें एक कला है, और उससे जितने सुन्दर अक्षर लिखे जा सकते हैं, उतने निबसे कभी नहीं लिखे जा सकते। हिन्दुस्तानकी लिपियां निबसे लिखी जाने योग्य नहीं हैं, क्योंकि निब पश्चिम की लिपिके अनुसार बने हैं। हिन्दुस्तानकी लिपिके अनुसार निब बन ही नहीं सकते, यह मेरा आशय नहीं है। तो यह तो हुआ निब पुराण।

माथेरानसे महाबलेश्वर है तो ज्यादा अच्छा। पर द्वारकादास<sup>१</sup> के लिए वहाँकी ठंड शायद कुछ ज्यादा होगी। लेकिन महाबलेश्वर जाते हैं, तो पचगनी क्यों नहीं? पचगनीमें सुभीता हो तो वह शायद अधिक अनुकूल पड़े। देवलाही और लोनावाला भी उपेक्षाके योग्य नहीं हैं।

१. लीलावती आसर के भाई।

खानेमे सयम नही किया तो तबीयत जरूर बिगड़ेगी।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ९३५७) से। सी० डब्ल्यू० ६६३२ से भी, सौजन्य लीलावती आसर।

### ३७४. पत्र : नरहरि द्वा० परीखको

१६ फरवरी, १९३७

चि० नरहरि,

तुम्हारा पत्र मिला। यह संक्षेप तुम्हारे पत्रके आधारपर किया है; क्या यह ठीक है? अथवा इसमें और कुछ जोड़ना है? सुधारकर यह संक्षिप्त रूप वापस भेज देना।

साथमें एक और पत्र भी रख रहा हूँ। इसके लेखकका पूरा नाम नानुभाई देसाई है। पिछले पत्रमें इन्होंने पता दिया था, लेकिन इसमें पता देना भूल गये हैं। नानावटी इन्हे जानते हैं। एलिस ब्रिजके पास रमणलाल इजीनियरका पता इन्होंने दिया है। ये हरिजनोमें काम करते हैं, इसलिए पुरातन इन्हे जरूर जानते होंगे। उनसे पूछना। तुम्हें पत्र लिखनेका उद्देश्य यह है मैंने इन्हे विवाह करनेकी सलाह दी है। ये कहते हैं कि ये हरिजन-कन्यासे भी विवाह करनेको तैयार हैं। दूधामाईकी मणिके लिए ये शायद योग्य वर हो। तुम जाँच-पड़ताल करना, यानी इन्हे अपने पास बुलाकर इनसे बात करना। इनके कुटुम्बके बारेमें पूछना, और ठीक लगे तो जो उचित हो करना। नानुभाईको लिखना कि उन्होंने दूसरे पत्रमें पता नहीं दिया, इससे मैं उन्हें सीधे पत्र नहीं लिख सका। तुम्हारे पास जानेकी सलाह तो उन्हें देने ही वाला था। उन्हें लिखना अथवा आनेपर कहना कि उनका पिछला पत्र जवाब देनेके बाद मैंने फाड़-टाला था।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ९१०६) से।



दूसरी जो चीज है वह निश्चय ही मेरा विषय है। श्री बाडियाने जो श्लोक उद्धृत किये हैं, वे निश्चय ही समीचीन नहीं हैं। वे जो चाहते हैं वह हो ही नहीं सकता। आपने यह नहीं देखा। और आपने जो लिखा है उसका अर्थ तो यही हो सकता है कि सत्य प्रिय ढगसे नहीं कहा जाना चाहिए। पिताका माँके पतिके रूपमें उल्लेख करनेसे सत्यका भग मले ही न होता हो, लेकिन उसमें विवेकका भग तो है ही, और सत्यकी मेरी व्याख्याके अनुसार ऐसा सत्य सत्य नहीं कहा जा सकता। इस तरह अर्थको बहुत ज्यादा खींचनेसे लोग सत्य बोलना ही छोड़ देंगे।

बापू

गुजरातीकी नकलसे प्यारेलाल पेपर्स, सौजन्य . प्यारेलाल।

### ३७७. पत्र : बलवन्तसिंहको

१६ फरवरी, १९३७

चि० बलवन्तसिंह,

कल तो तुम्हारे खतपर हस दिया। लेकिन उस खतको भूल नहीं सका, इसलिये अभी दुःख हो रहा है। इतने क्रोधकी मैंने कभी आशा ही नहीं रखी थी। मैंने झवेरभाईके मार्फत सदेशा भेज दिया है। उसके मुताबिक किया होगा। चंचल बहिन तुम्हारी रोटी पकावेगी, वह नम्रतासे खाओ।

डा० कहे वही करो और जल्दी अच्छे हो जाओ। अच्छे होनेपर दिल चाहे सो करो। अब तो कुछ ऐसा ही मुझको लगता है कि तुम्हारी दुर्बलताका कारण क्रोध ही है। क्रोध और किसीको नहीं जलाता है। क्रोध करनेवाला ही जलता है। एक नालायक बच्चेकी बातें सुनकर एक क्षणमें तुमने अपना अनिष्ट कर दिया है और प्रभुदयालका बिगाड़ा, क्योंकि उसकी बातें तुमने मान ली।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० ऐन० १८९४) से।

## ३७८. पत्र : दिलखुश बी० दीवानजीको

सेर्गाव

१७ फरवरी, १९३७

भाई दिलखुश,

तुम्हारा पत्र पाकर मुझे बहुत खुशी हुई है। तुम अवश्य प्रयत्न करो, बेहतर होगा तुम पुस्तिका लिखो। मुझसे कुछ पूछना हो तो पूछना। मैं अवश्य तुम्हारा मार्ग-दर्शन करूँगा। मेरे प्रश्नोमे तुम संशोधन-परिवर्धन कर सकते हो। ये प्रश्न तो जैसे-जैसे मनमें उठते गये वैसे-वैसे मैं लिखता गया। इसलिए संशोधन-परिवर्धन करने का और ढंगके साथ उन्हें व्यवस्थित करनेका पर्याप्त अवकाश है। कदाचित् तुम इस समय बढई और बुनकर विभागको छोड़ देना चाहोगे। कपासका संक्षिप्त इतिहास, कपासके विभिन्न प्रकार, उन्हें पहचाननेकी रीति, वह कब और कैसे चुनी जाती है, डोडोको फोड़ना, छिलकोका उपयोग, ओटनेका चरखा, उसकी बनावट, उसके भिन्न-भिन्न भागोका और विभिन्न प्रकारोका वर्णन, ओटनेकी रीति; इसीतरह पीजना, पूनी बनाना, कातना आदि-आदि—इस क्रममे लिखते चले जाओ। इस तरह काम आसान हो जायेगा। तुमने नमूनेके रूपमे कुछ लिखा हो तो भेजना। मैं उसकी जाँच कर जाऊँगा और कुछ बताने लायक हुआ तो बताऊँगा। कोई भी चीज निजी अनुभवके बिना न लिखना। निजी अनुभवके बिना लिखी कुछेक पुस्तके मैंने पढी है और उनसे कोई मदद नहीं मिल सकी, ऐसा मेरा अनुभव है। इसलिए तुम जो पुस्तके पढो उनमें लिखी बातोको अच्छी तरहसे परखनेके बाद ही उनपर अमल करना। यह बात केवल क्रिया-विभागपर ही लागू होती है। कुछेक बातें ऐसी होती हैं जो हम अनुभवसे नहीं सीख पाते। इस सम्बन्धमे तो हम केवल इतना ही कर सकते हैं कि लेखककी प्रामाणिकताके बारेमे पता लगाये। अच्छा है कि इस क्षेत्रमे लिखने-वाले बहुत कम लोग हैं, इसलिए पसन्द करने अथवा न करनेका प्रश्न ही नहीं उठता।

बापूके आशीर्वाद

[ गुजरातीसे ]

मोटाना मन, पृष्ठ ७२

## ३७९. पत्र : सोहनलाल ओबरायको'

१७ फरवरी, १९३७

माई सोहनलाल,

जूठ बोलना व्यभिचारसे कम बुरी बात नहीं है। लेकिन गुप्त व्यभिचारी तीगुना पाप करता है, क्योंकि आप फसता है, दूसरी व्यक्तिको फसाता है और जूठ भी बोलता है।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० ६८६४) से।

## ३८०. पत्र : मेरी रोमाँ रोलाँको

सेगाँव, वर्धा  
१८ फरवरी, १९३७

प्रिय बहन,

मेरे पुत्रने आपका पत्र, जो आपने उसे लिखा था, मुझे भेज दिया है। उसमें स्पेनकी पीडित नारियों एवं बच्चोंकी सहायतार्थ बेचनेके लिए आपने मेरे हस्ताक्षर माँगे हैं। उन दुखियारोंके प्रति मेरी पूरी-पूरी सहानुभूति है, फिर भी अपने हस्ताक्षर नहीं भेज रहा हूँ। एक कल्याणकारी उद्देश्यके लिए पैसा इकट्ठा करनेमें इस प्रकारके तरीके अपनानेके औचित्यके विषयमें मैं आश्वस्त नहीं हूँ। ऐसे मामलोमें लोगोको, बदलेमें कुछ पानेकी किसी आशाके बिना, स्वेच्छासे ही चन्दा देना चाहिए।

तुम दोनोंको मेरा प्यार,

हृदयसे आपका,  
मो० क० गांधी

अंग्रेजीकी नकल (सी० डब्ल्यू० १०५८७)से, सौजन्य - मैडलीन रोलाँ।



## ३८१. पत्र : शिवप्रसाद गुप्तको

१८ फरवरी, १९३७

मैं आदर्शवादी हूँ। ऐसा ही व्यवहारवादी हूँ। विदेशका मुझे द्वेष नहीं है। लेकिन विदेशके खातर स्वदेशको हानि नहीं होने दुगा। हिंदुस्तानकी तिथि मैंने तो दक्षिण आफ्रिकासे शुरू की थी। हिन्दुस्थानमें आनेके बाद उसका आग्रह रखता। लेकिन मैंने पाया कि वह आग्रह में कोई अर्थ नहीं है। और पञ्जाग भी कितने। बंगालमें एक, महाराष्ट्रमें तीन, तुमारा भिन्न, बिहारमें कुछ और, आर्यसमाजका भिन्न, मुसलमानोंका हिजरी। इतने पचाग मेरे सामने रखे तब अन्य प्रांतोंमें रहनेवालोंको शायद न्याय दे सकूँ। और साथ-साथ पश्चिमी सवतका तो ख्याल तो रखना ही है। ऐसी हालतमें मैंने हिंदुस्तानके सवतका त्याग कर दिया, और इस त्यागसे किसीको नुकसान नहीं पहुँचा। मुझे लाभ ही हुआ है। तुमारे जैसे सौरादिके पक्षपातीका मुझे द्वेष नहीं है। द्वेष नहीं करनेमें कठिनाई तो है ही। अगर तुमारे पक्षपातका मैं द्वेष करूँ तो खत वापिस करना चाहिये और २४ माघके साथ इसवी सन् भी लिखवा दूँ। ऐसी घृष्टता करनेसे प्रेम मुझे रोक लेता है। इसवी सन् कुछ अंग्रेजीका नहीं है। पश्चिममें फैला हुआ है। पश्चिमसे बहुत चीज हम लेते हैं। उसमें बहुत हानिकर है, थोड़ी लाभप्रद है। इसवी सन् लेनेमें अगर लाभ नहीं है तो हानि भी नहीं है।

अब दुसरा प्रश्न। तुम है एकातवादी। मैं हूँ अनेकातवादी। अगर मुझे कोई 'डोमीनीयन स्टेट्स' दे देवे और उसीके साथ दिल चाहे तब साम्राज्यको छोड़नेका अधिकार भी दे देवें तो तुमारे-जैसे एकातवादी हृदयका परिवर्तन हो ही जायगा। लेकिन ऐसा दिन कहा है कि मियाके पाँवमें जुती आ जाय? उसके तो विचारे सरपे ही जुतिया आती है। इतना तो समजो कि जब हिंदुस्तानको 'डोमीनीयन स्टेट्स' मिलेगी तब रामराज्य शब्द ही नहीं रहेगा। अगर सब सत्ता हिंदुस्तानमें ही आ जायगी, और ऐसे मौके पर हमारे बीचमें झगडा छीड़ जायगा। तुम कहोगे राजधानी काशीमें हो, मैं कहूँगा सेगावमें। लेकिन अवतक तो भेस बहुत दूर पड़ी है। आजसे क्यों झगडे?

मेरे विचारोंकी चिंता छोड़कर आसनादिके प्रयोगसे और रामनामके ध्यानसे शरीरको अच्छा बना लो। हिंदुस्तानके लोगोंने जो कुरवानीयाँ की हैं, वे मेरे दोषोंसे व्यर्थ जानेवाली नहीं हैं, न तुमारी जेल-यात्रा व्यर्थ जायेगी। इतना निश्चय समजो।

महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरीसे, सौजन्य : नारायण देसाई।

## ३८२. पत्र : श्री हनुमानप्रसाद पोद्दारको

१८ फरवरी, १९३७

तुमारा पत्र तुम्हारे प्रेमका प्रतिक है। बाकी मृत्यु तो जन्मका साथी ही है और है बड़ा वफादार। कभी धोका नहीं देता। भगवद् भजन मृत्युके नजदिक ही होनेसे क्यों? जिसे मैं भगवद् भजन मानता हूँ वह तो प्रतिक्षण चलता ही है। भगवान की सृष्टिकी भगवत्प्रीत्यर्थे सेवा उसका भजन है। आजकल उसमें सूर देना है— तेन त्यक्तेन भुजीथा।

तुम्हारा स्वप्ना जुठा क्यों हो? १०० वर्ष तक जिऊंगा तो भी मित्रोंको मृत्यु जलदी जचेगा। तब आज या कलकी बात क्या? और भजन तो सदाय करते रहे—तुम जुवान भी और मैं वृद्ध भी।

बापुके आशीर्वाद

महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरीसे, सौजन्य - नारायण देसाई

## ३८३. पत्र : रवीन्द्रनाथ ठाकुरको

सेगाँव, बर्धा,

१९ फरवरी, १९३७

प्रिय गुरुदेव,

आपका इसी १० तारीखका पत्र मुझे आजसे पाँच दिन पहले मिला। उसकी एक-एक पक्तिमें मेरे प्रति आपका स्नेह और विश्वास झलकता है। लेकिन मेरी भारी अक्षमताओंका क्या हो? आप मेरे सिर जो बोझ डालना चाहते हैं उसके लिए मैं बहुत कमजोर हूँ। आपके प्रति मेरा स्नेह-सम्मान मुझे एक दिशामे खींचता है, लेकिन मेरी बुद्धि मुझे दूसरी दिशामे खींचती है। और अभी मेरे सामने जो प्रश्न उपस्थित है उसके सन्दर्भमें मैं बुद्धिपर भावनाको हावी हो जाने दूँ, तो यह मेरी भूल होगी। मैं यह जानता हूँ कि अगर मैं इस सस्याका न्यासी बनता हूँ तो भी मुझे इसकी

१. हनुमानप्रसाद पोद्दारने सपना देखा कि गांधीजी अब बहुत दिन जीवित नहीं रहेंगे और इसलिये लिखा कि उन्हें बाकी के दिन भगवान के भजन में बिताने चाहिए।

२. विश्वभारती।

व्यवस्थाके व्योरोकी चिन्ता करनेकी जरूरत नहीं पड़ेगी। लेकिन इसमें उसके लिए आर्थिक साधन जुटाते रहनेका दायित्व तो निहित है ही। और अभी दो दिन पहले मैंने जो-कुछ सुना है उससे मेरी शिक्षक और भी बढ गई है, क्योंकि मुझे मालूम हुआ है कि आपने दिल्लीमें मुझे जो वचन<sup>१</sup> दिया था उसके बावजूद आप मिखाटन-अभियानके लिए अहमदाबाद जानेवाले हैं। यह जानकर मुझे बडा दुःख हुआ और अब घुटने टेककर आपसे विनती करता हूँ कि अगर सचमुच आपने इस अभियान पर जानेका निश्चय कर लिया है तो उसे छोड दीजिए, और आपसे कम-से-कम इतना अनुरोध तो करूँगा ही कि आप न्यासीके रूपमें मेरी नियुक्ति रद्द कर दें।<sup>१</sup> स्नेह और श्रद्धा सहित,

मो० क० गांधी

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० ४६४६)से।

### ३८४. महादेव देसाईको लिखे पत्रका अंश

१९ फरवरी १९३७

चि० महादेव,

मैंने आनेकी मनाही शिष्टाचारवग धोडे ही की थी। अतः तुम जो अपने ऊपर दोष लादे ले रहे हो, यह बिल्कुल उचित नहीं है। उस समय आपह न करना ही कर्त्तव्य था। मैंने उस रात आनन्द लूटा। जब मैंने देखा कि मैं रास्ता भूल गया हूँ, तब मुझे घबराहट नहीं हुई। भूलका पता पाँच मिनटमें ही लग गया। तुरन्त ही जो दृश्य बदला तो मैंने गाड़ी रोकी, उतरा, चारो ओर देखा, और अनायास ही मिले एकान्तके आनन्दका उपभोग किया। चारो ओर आकाशमें तारोंकी बदली हुई दिशा देखकर भूले हुए रास्तेसे पीछे लौटा, मुश्किलसे दस मिनट लगे होंगे कि तुरन्त समझमें आ गया कहाँसे रास्ता भूला था . . . . .।

गुजरातीकी फोटो-नकल (एस० एन० ११५१८)से।

१. देखिए खण्ड ६२, पृष्ठ ३०४।

२. देखिए “पत्र : रवीन्द्रनाथ ठाकुर को”, २-३-१९३७।

## ३८५. पत्र : चित्रेको

१९ फरवरी, १९३७

चि० चित्रे,

यदि तुम मन्त्रके अन्तिम पद पर मनन-चिन्तन करोगे तो तुम्हें काफी शान्ति मिलेगी। ईश्वर तुम्हें जो दे उसे तुम्हें सन्तोषपूर्वक स्वीकार करना चाहिए। उसका त्याग नहीं करना चाहिए और दूसरोंके पास जो है अथवा नहीं है, उससे द्वेष नहीं करना चाहिए। अन्तिम पदसे यही भाव निकलता है। धनका अर्थ पैसा-टका ही नहीं है। किसीका धन विद्वत्ता होती है, किसीका शारीरिक सम्पत्ति तो किसी अन्य का तपश्चर्या भी हो सकती है। इन सबके प्रति द्वेष नहीं करना चाहिए। तात्पर्य यह कि किसीकी बहुत ज्यादा बुद्धि, कार्य-शक्ति, या तपश्चर्या आदिको देखकर स्वयं अशान्त नहीं हो उठना चाहिए, उसका विचार भी मनमें नहीं लाना चाहिए। हम स्वयं सहज ही जो त्याग कर सकते हैं उसे करे और आनन्दमग्न रहे। तुम ठीक इसके विपरीत करते हो। दूसरे कुछ नहीं करते, इससे तुम जलते रहते हो।

त्रावणकोरके महाराज महर्षि क्यों नहीं हैं — ऐसा तुम अपने मनसे पूछते ही रहते हो। व्यभिचारी व्यक्ति पवित्र क्यों नहीं? जमींदार क्यों समझदार नहीं बन जाते? गरीब क्यों महलोमें नहीं बैठ जाते? इस तरहकी बातें सोचना मन्त्रके विरुद्ध है। इस मन्त्रका लौकिक अर्थ यह है, “जगत जो करे सो करने दे। उसे देखता-भर रह। स्वयं ईश्वरके नामपर और वह जो करने दे सो करे। वह जितना दे उतना ही ले और उसमें आनन्दमग्न रहे।”

गुजरातीकी नकलसे प्यारेलाल-पेपर्स, सौजन्य प्यारेलाल।

## ३८६. पत्र : कृष्णचन्द्रको

१९ फरवरी, १९३७

चि० कृष्णचन्द्र,

जुलाइमें भी तैयार रह सकते हैं? तो मुझे लिखो। जो उस वस्तु शक्य होगा मैं अवश्य करूंगा।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० ४२८०)से।

### ३८७. पत्र : तथाकथित असंगतियाँ

कुछ भाई मुझे बार-बार पत्र लिखकर कठिन प्रश्न पूछते रहते हैं। उनमें से एकके पत्रका नमूना यह है :

जब कभी आर्थिक झगड़े होते हैं और जब भी पूंजी और श्रमके आर्थिक सम्बन्धोंके बारेमें आपसे प्रश्न पूछे गये हैं, तभी आपने संरक्षकताका सिद्धान्त सामने रख दिया है। यह सिद्धान्त मुझे हमेशा चक्करमें डाल देता है। आप अमीरोंसे यह चाहते हैं कि वे अपनी सारी सम्पत्ति गरीबोंके लिए धरोहर समझकर रखें और उनके लाभके लिए खर्च करें। यदि मैं आपसे यह पूछूँ कि क्या यह सम्भव है, तो आप मुझसे कहेंगे कि मेरा प्रश्न मानव-स्वभावकी मूल स्वार्थपरायणतामें विश्वास होनेके कारण उठता है और आपके सिद्धान्तका आधार मानव-स्वभावकी बुनियादी अच्छाईपर है। परन्तु राजनैतिक क्षेत्रमें आप ऐसे विचार नहीं रखते और साथ ही मानव-स्वभावकी मौलिक अच्छाईमें अपना विश्वास भी नहीं छोड़ते। अंग्रेज भी भारतकी अपनी प्रभुताके समर्थनमें ऐसी ही संरक्षकताका दावा करते हैं। परन्तु ब्रिटिश साम्राज्यपर से आपका विश्वास बहुत पहले उठ गया है और आज उसका आपसे बड़ा दुश्मन कोई नहीं है। क्या राजनैतिक जगत्के लिए एक नियम और आर्थिक जगत्के लिए दूसरा नियम रखना संगत है? या आपके कहनेका यह अर्थ है कि जैसे आपका ब्रिटिश साम्राज्यवाद और ब्रिटिश लोगोपर से विश्वास उठ गया है, वैसे पूंजीवाद और पूँजीपतियोंपर से आपका विश्वास नहीं उठा है? कारण, आपका संरक्षकताका सिद्धान्त बहुत-कुछ राजाओंके उस दैवी अधिकारके सिद्धान्त-जैसा ही लगता है जिसकी धूल बहुत पहले खुल चुकी है। जब एक आदमीने जिसे अन्य सबकी ओरसे राजनैतिक सत्ता धरोहरके रूपमें रखनेकी दी गई थी और जिसे वह उन्हींसे मिली थी, उसका दुरुपयोग किया, तब लोगोंने उसके खिलाफ बगावत की और उससे लोकतन्त्रका जन्म हुआ। इसी प्रकार आज जब मुट्ठी-भर लोग जिन्हें आर्थिक सत्ता उन दूसरे लोगोंकी धरोहरके रूपमें अपने हाथमें रखनी चाहिए जिनसे उन्होंने उसे प्राप्त किया है, उस आर्थिक सत्ताका उपयोग अपने स्वार्थके लिए और बाकी लोगोको हानि पहुँचानेके लिए करते हैं, तो उसका अनिवार्य परिणाम यह होगा कि अधिकांश लोग उन थोड़े-से लोगोके हाथसे आर्थिक सत्ता छीन लेंगे, अर्थात् समाजवादका जन्म होगा।

अबतक किसी भी भली-बुरी चीजको प्राप्त करनेका एकमात्र मान्य हुआ उपाय हिंसा थी। जब अच्छी चीजकी प्राप्ति के लिए भी हिंसा की जाती है, तो उसके साथ-साथ बुराई चली आती है और जो अच्छाई प्राप्त होती है उसमें भी बुराई मिल जाती है। मैं यह मानता हूँ कि संसारको आपकी निश्चित देन यह है कि आपने एक दूसरे साधन, अर्थात् अहिंसाके कारगर होनेका प्रत्यक्ष प्रमाण दे दिया है, जो हिंसासे श्रेष्ठ है और जिससे मानव-सम्बन्ध विषाक्त नहीं बनते। इसलिए मेरी हार्दिक आशा यह है कि अब आप वर्तमान अर्थ-व्यवस्थाके खिलाफ अहिंसक ढंगसे लड़कर उसे समाप्त करें और इस तरह एक नयी व्यवस्था पैदा करनेमें सहायक हों।

इसके अलावा, एक और भी सवाल मेरे मनको मथता रहता है और अगर आप चाहें तो इसका जवाब दे सकते हैं। सन् १९३० में जब आपने सत्याग्रह-आन्दोलन आरम्भ किया था, तब आपने यह घोषणा की थी कि यह लड़ाई तो निर्णय होनेतक चलेगी और आप या तो विजयी होकर लौटेंगे या आपका मृत शरीर समुद्रमें बहता हुआ पाया जायेगा। आपने बादमें भी इस बातपर बहुत जोर दिया और संकल्पपूर्वक लड़नेके लिए भारतीयोंको आह्वान किया। अब यद्यपि सविनय अवज्ञा करनेका अधिकार आपने एकान्तिक रूपसे अपने लिए सुरक्षित रखा है, किन्तु सरकारके विरुद्ध संघर्ष बन्द कर दिया है। इन दिनों आप भारतीय गाँवोंमें जीवनका संचार करने और उनका स्तर ऊपर उठानेके लिए प्राणपणसे जुटे हुए हैं। पता नहीं, आप अपनी प्रवृत्ति के इस दौरको सरकारके विरुद्ध संघर्ष मानते हैं या नहीं। अखिल भारतीय ग्रामोद्योग संघका राजनीतिसे कोई वास्ता नहीं है, इसलिए अ० भा० ग्रामोद्योग संघके उद्देश्योंको सफल बनानेके लिए आप जो-कुछ कर रहे हैं उसे देशकी राजनैतिक स्वतन्त्रता प्राप्त करनेके आपके संघर्षका हिस्सा नहीं माना जा सकता। या आप ऐसा मानते हैं कि जिसे अन्तिम निर्णय होने तक चलनेवाली लड़ाई कहा जाता है, उस लड़ाईमें भी बीच-बीचमें कुछ समयतक शान्ति रखी जा सकती है? अगर बात ऐसी हो तो फिर आपने सन् १९३० की लड़ाई और १९२० के संघर्षमें अन्तर कैसे किया और १९३० की लड़ाईको अन्तिम निर्णयतक चलनेवाली लड़ाई कैसे कहा?

पहले प्रश्नका विचार पहले करे। पूंजीवाद या साम्राज्यवादके प्रति अपने व्यवहारमें मुझे कोई असंगति दिखाई नहीं देती। पत्र-लेखक भाई विचारकी उलझनमें पड़ गये हैं। राजा, साम्राज्यवादी या पूंजीपति क्या दावे करते हैं या उन्होंने क्या दावे किये हैं, इसका जिक्र या विचार मैंने नहीं किया है। मैंने तो यही कहा या लिखा है कि पूंजीके सम्बन्धमें कैसा रूढ़िवादी अपना ठीक हो सकता है। और फिर कोई दावा करना एक बात है और उसपर अमल करना दूसरी बात है। मुझ-जैसा

(यहां अपनेको मैं एक उदाहरणके रूपमें ही रख रहा हूँ) हर एक आदमी, जो जनता का सेवक होनेका दावा करता है, केवल कहनेसे ही सेवक नहीं बन जाता। फिर भी मुझे-जैसे लोग अपने दावोंपर अमल करते पाये जाये, तो सभी उनकी कड़ करने लगेंगे। इसी प्रकार सबको हर्ष होगा यदि कोई पूंजीपति अपने धनपर अपने अधिकारका दावा छोड़कर यह घोषणा कर दे कि मेरे पास जो सम्पत्ति है वह लोगोकी धरोहरके रूपमें है। बहुत सम्भव है कि मेरी सलाह न मानी जाये और मेरा सपना साकार न हो। परन्तु इसकी भी गारंटी कौन देता है कि समाजवादियों का सपना साकार ही होगा? समाजवादका जन्म इस बातका पता लगनेके कारण नहीं हुआ कि पूंजीपति पूंजीका दुरुपयोग करते हैं। जैसा कि मैंने कहा है, समाजवाद ही नहीं, साम्यवाद भी 'ईगोपनिषद्' के पहले मन्त्रमें स्पष्ट है। सच बात तो यह है कि जब कुछ मुधारकोंका विश्वास विचार बदलनेके तरीकेमें नहीं रहा, तब जिसे शास्त्रीय समाजवाद कहते हैं उसका जन्म हुआ। मैं भी उसी समस्याको हल करनेमें लगा हुआ हूँ जो शास्त्रीय समाजवादियों के सामने है। लेकिन यह सही है कि मेरा तरीका सदासे और केवल शुद्ध अहिंसाका रहा है। वह असफल हो सकता है। ऐसा हुआ तो उसका कारण अहिंसाकी कलाके प्रति मेरा अज्ञान होगा। मैं उस सिद्धान्तका एक असमर्थ प्रतिपादक हो सकता हूँ, मगर उसमें मेरा विश्वास दिनो-दिन बढ़ रहा है। चरखा सघ और ग्रामोद्योग संघ ऐसे संगठन हैं जिनके द्वारा अहिंसाकी कलाकी अखिल भारतीय पैमानेपर परीक्षा हो रही है। ये स्वतन्त्र संस्थाएँ कांग्रेस ने खास तौरपर इसलिए कायम की हैं कि मैं नीतिके उन उतार-चढ़ावोंके बन्धनमें, जो कांग्रेस-जैसी सर्वथा लोकतांत्रिक जमातमें हमेशा होते रह सकते हैं, फँसे बिना अपने प्रयोग करता रह सकूँ। मेरी कल्पनाकी सरलताको तो अभी अपना महत्त्व सिद्ध करना है। यह सिद्धान्त इस बातका प्रयत्न है कि सम्पत्तिका जनताके हितमें योग्य, व्यक्तियों द्वारा उत्तम उपयोग कैसे हो।

और अब पत्रके दूसरे हिस्सेको ले। जीवनको मैं एक-दूसरेसे विलकुल अलग-थलग हिस्सोंमें नहीं बाँटता। व्यक्तिकी तरह राष्ट्रका जीवन भी एक अविभाज्य इकाई है। मेरे कांग्रेस या तथाकथित राजनैतिक जीवनसे अलग हो जानेका मतलब इकाई है। यह नहीं है कि भारतकी पूर्ण स्वतन्त्रताकी मेरी लालसामें तनिक भी कमी आई है; और न सविनय अवज्ञा अहिंसाकी कोई विगिष्ट प्रक्रिया है। यह तो उन अनेक अहिंसक प्रक्रियाओंमें से एक है जो एक-दूसरीसे किसी भी तरह असंगत नहीं हैं। मुझे जो करना है वह यही कि अपने जीवनकी सभी प्रवृत्तियोंमें अहिंसाका प्रत्यक्ष प्रमाण प्रस्तुत करूँ। मेरा दावा है कि मैं अपना प्रयोग बहुत ही वैज्ञानिक ढंगसे चला रहा हूँ। अहिंसाके उपवनमें अनेक पौधे हैं। वे सब-के-सब एक ही स्रोतसे उद्भूत हैं, उन सबका उपयोग भले ही एकसाथ न हो। उनमें से कई दूसरोंसे कुछ कम शक्तिशाली हैं। हानिरहित तो सभी हैं। लेकिन उनका प्रयोग कुशलतासे करना है। ईश्वरने मुझे जैसी और जितनी कुशलता दी है, उसका प्रयोग मैं उनका उपयोग करते हुए कर रहा हूँ। लेकिन यदि मैं किसी समय किसी एक पौधेके बजाय किसी दूसरे

का उपयोग करता हूँ, तो उसका मतलब यह नहीं कि मैं लडाईसे अलग हो गया हूँ। यह अन्तिम निर्णयतक चलनेवाली लडाई है। अहिंसाके कोषमें पराजय नामका कोई शब्द है ही नहीं।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, २०-२-१९३७

### ३८८. तुमसे ऐसी आशा नहीं थी !

तमिलनाडुसे एक वकीलने लिखा है।

इस पत्रको आये बहुत दिन हो चुके हैं। पत्र-लेखकने जिस वकील सघका उल्लेख किया है उसने अबतक शायद अपना झगडा शोमनीय ढंगसे निवटा भी लिया हो। लेकिन मुझे मालूम है कि यह बुराई बहुत-सी जगहोमे आज भी कायम है। जो बात ऐसे वकील सघोमे देखनेको मिलती है, वही स्कूलो और कालेजोमे भी देखी जा सकती है। मुझे तो इस बातमे तनिक भी सन्देह नहीं है कि सार्वजनिक स्कूलो और सस्थाओमे ऐसे प्रतिवन्ध लगाना एक अनधिकार प्रयत्न है, जिसके पक्षमे कुछ भी नहीं कहा जा सकता, और अगर यह बात गैर-कानूनी न हो तो मुझे आश्चर्य ही होगा। जिन लोगोके मनमे, जैसा पत्र-लेखकने बताया है, उस तरहके पूर्वग्रह हो वे मजेमे अपने लिए अलगसे कोई व्यवस्था कर सकते हैं। लेकिन वे अपने साथी सदस्यो या सहपाठियोको किसी सामूहिक सम्पत्तिका उपयोग उस तरहसे करनेसे रोक नहीं सकते जिस तरह कि उसका उपयोग करनेका अधिकार सबको दिया गया है।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, २०-२-१९३७

### ३८९. हमारे गाँव

एक युवक गाँवमे रहकर अपनी जीविका कमानेकी कोशिश कर रहा है। उसने एक करुणाजनक पत्र लिखा है। वह अंग्रेजी ज्यादा नहीं जानता। इसलिए उसका पत्र यहाँ संक्षिप्त रूपमे दे रहा हूँ।

तीन वर्ष पूर्व, जब मेरी आयु २० वर्षकी थी, १५ साल शहरमें बितानेके बाद मैंने ग्राम-जीवनमें प्रवेश किया। मेरी पारिवारिक परिस्थितियाँ ऐसी नहीं थीं कि मैं कालेजकी शिक्षा प्राप्त करता। आपने ग्रामोद्धारके लिए जो कार्य आरम्भ किया है, उससे मुझे ग्राम-जीवन व्यतीत करनेकी प्रेरणा मिली है।

१. पत्र यहाँ नहीं दिया जा रहा है। पत्र-लेखकने बताया था कि उसके यहाँके वकील संवके सौ सदस्योंमे से तीनको छोड़कर सब ब्राह्मण हैं। सदस्योंके पानी पीनेके लिए एक बरतन है। लेकिन दूसरी जातियोंके सदस्यों द्वारा उस बरतनके प्रयोग किये जानेपर ब्राह्मण सदस्योंने मारी ठठा खड़ा कर दिया।



मेरे पास कुछ जमीन है। हमारे गाँवकी आबादी लगभग २,५०० है। इस गाँवके निकट सम्पर्कमें आनेपर मुझे तीन-चौथाईसे अधिक लोगोंमें निम्नलिखित दोष देखनेको मिले हैं :

१. बलबन्दी और लड़ाई-झगड़े
२. ईर्ष्या
३. अशिक्षा
४. दुष्टता
५. फूट
६. लापरवाही
७. अशिष्ट व्यवहार
८. पुराने और निरर्थक रीति-रिवाजोंका मोह
९. निष्ठुरता

यह गाँव यातायातके केन्द्रोंसे दूर एक कोनेमें बसा हुआ है। कोई भी बड़ा आदमी कभी ऐसे दूरस्थ गाँवोंमें नहीं आया है। तरक्कीके लिए बड़े लोगोका सम्पर्क आवश्यक है। इसलिए मुझे तो इस गाँवमें रहते डर लगता है। क्या मैं इसे छोड़ दूँ? अगर न छोड़ूँ तो आप क्या रास्ता सुझाते हैं?

इस नौजवानने ग्राम-जीवनका जो चित्र खींचा है वह अतिरजित तो अवश्य है, लेकिन आम तौरपर उसकी बातें स्वीकार की जा सकती हैं। इस दुर्दशाका कारण ढूँढना मुश्किल नहीं है। पढ़े-लिखे लोग दीर्घ कालसे गाँवोंकी उपेक्षा करते आये हैं। उन्होंने गहरी जीवन ही पसन्द किया है। ग्रामोद्धार आन्दोलन गाँवोंको ऐसे लोगोके सम्पर्कमें लानेका प्रयत्न है जिनकी निकटता ग्रामवासियोंके लिए कल्याणकारी हो। इसके लिए जो तरीका अपनाया गया है वह यह है कि सेवाकी भावनासे अनुप्राणित लोगोको गाँवोंमें बसकर ग्रामवासियोंकी सेवा करके अपनी सेवा-वृत्तिका परिचय देनेको राजी किया जाये। पत्र-लेखकको जो दीर्घ दिखाई दिये हैं, वे कोई ग्राम-जीवनके सहज अंग नहीं हैं। जो लोग सेवाकी भावनासे गाँवोंमें जा बसे हैं वे इन कठिनाइयों के सामने आनेपर हताश नहीं होते। वहाँ जा बसनेसे पहले उन्हें मालूम था कि उन्हें बहुत-सी कठिनाइयोंका, यहाँतक कि गाँववालोंकी उदासीनता और उपेक्षाका भी सामना करना पड़ेगा। इसलिए जिन्हें अपने ऊपर पूरा विश्वास है और अपने उद्देश्यके प्रति सच्ची श्रद्धा है, वही लोग गाँवोंकी सेवा कर पायेंगे और ग्रामवासियों पर अपना-कल्याणकारी प्रभाव डाल सकेंगे। लोगोके बीच सच्चा जीवन व्यतीत करना अपने-आपमें एक बहुत बड़ा पदार्थ-पाठ है और आसपासके परिवेशपर उसका प्रभाव निश्चित रूपसे पड़ता है। इस युवककी कठिनाई शायद यह है कि वह सेवाकी भावना के बिना जीविकोपार्जनके उद्देश्यसे ही गाँवमें जा बसा है। मैं यह स्वीकार करता हूँ कि पैसेकी तलाशमें गाँवमें जानेवालोंके लिए ग्राम-जीवनमें कोई आकर्षण नहीं है। जिसे सेवाका लोभ नहीं है उसे नवीनताके आकर्षणके चुकते ही ग्राम-जीवन नीरस

लगने लगेगा। किसी भी नौजवानको, एक बार गाँवमें वस जानेके बाद जरा-सी कठिनाईके सामने आते ही गाँवको छोड़ नहीं देना चाहिए। धीरजके साथ अपने काममें लगे रहकर देखनेपर पता चलेगा कि गाँववाले शहरवालोसे बहुत भिन्न नहीं हैं, और अगर उनके साथ प्रेम और कोमलताका व्यवहार किया जाये और उनकी ओर ठीक ध्यान दिया जाये तो वे भी ठीक उत्साह दिखायेंगे और सहयोग करेंगे। यह सच है कि गाँवमें देशके बड़े लोगोके सम्पर्कमें आनेका अवसर नहीं मिलता। लेकिन ग्राम-मनोवृत्तिका विकास होनेपर नेताओको गाँवमें जाकर ग्रामवासियोसे जीवन्त सम्पर्क स्थापित करना आवश्यक लगने लगेगा। इसके अतिरिक्त, चैतन्य, राम-कृष्ण, तुलसीदास, कबीर, नानक, दादू, तुकाराम, तिरुवल्लुर-जैसे सन्तोंकी कृतियोंके माध्यमसे महान् सत्पुरुषोंका सम्पर्क तो सबको सुलभ है। ऐसे ही और भी बहुत-से सन्त हो गये हैं, जिनके नाम गिनाना तो यहाँ असम्भव है किन्तु जो उपर्युक्त सन्तोंके ही समाप्त प्रसिद्ध और धर्मप्राण महापुरुष थे। कठिनाई है तो यही कि मनको इन स्थायी महत्त्वकी बातोंको ग्रहण करने योग्य कैसे बनाया जाये। अगर तात्पर्य आधुनिक राजनीतिक, सामाजिक, आर्थिक एवं वैज्ञानिक चिन्तनसे हो, तो ऐसी जिज्ञासाको शान्त करनेवाला साहित्य भी प्राप्त किया जा सकता है। फिर भी, मैं यह स्वीकार करता हूँ कि-जितनी आसानीसे धार्मिक साहित्य मिल जाता है उतनी आसानीसे यह साहित्य नहीं मिल सकता। सन्तोंने जो कुछ लिखा, जो भी कहा, सब जनसाधारणके लिए। आधुनिक चिन्तनको जनसाधारण के ग्रहण करने योग्य रूपमें प्रस्तुत करनेकी प्रवृत्ति अभी ठीकसे आरम्भ नहीं हो पाई है। लेकिन यथासमय यह प्रवृत्ति अवश्य आयेगी। इसलिए इस पत्र-लेखक-जैसे नौजवानोंको मैं तो सलाह दूंगा वे हार न माने, बल्कि अपने प्रयत्नमें जुटे रहे और गाँवमें रहकर उन्हें अधिक प्रिय और रहने-योग्य बनायें। यह काम वे गाँवोंकी सेवा करके कर सकेंगे और यह सेवा भी इस रीति से करनी होगी जो गाँववालोको स्वीकार्य हो। हर सेवक अपने श्रमसे गाँवोंको साफ-सुथरा बनाकर और अपनी सामर्थ्य-भर निरक्षरताको मिटाकर इस दिशामें शुरुआत कर सकता है। और अगर इन लोगोका जीवन स्वच्छ, सुव्यवस्थित और श्रममय होगा तो इसमें कोई सन्देह नहीं कि उसका सक्रामक प्रभाव उन गाँवोंमें भी फैलेगा जिनमें वे काम करते होंगे।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, २०-२-१९३७

## ३९०. हरिजन-सेवकका धर्म<sup>१</sup>

एक हरिजन-सेवक लिखते है :<sup>२</sup>

सुधारक लोगोकी कब 'चिढ़ाता' है और कब 'लोगोका भ्रम दूर करता है', इसका उत्तर देना असम्भव नहीं है। एक ही कार्यसे अथवा एक ही वचनसे चिढ़ भी पैदा हो सकती है और भ्रम भी दूर हो सकता है। इसका निर्णय प्रत्येक व्यक्ति पर ही छोड़ना चाहिए। इतना निश्चयपूर्वक अवश्य कह सकते हैं कि किसीको चिढ़ाने के लिए हम कुछ न करें; और भ्रम दूर करनेकी कोशिश अवश्य करें। जब सुधारकी सब क्रिया स्वाभाविक बन जाती है, तब चिढ़ानेका प्रश्न पैदा नहीं होता। क्योंकि स्वभावको कौन छोड़ सकता है, और जब क्रिया या वचन स्वाभाविक होते हैं तब किसीको उससे चिढ़ पैदा नहीं होती। इसलिए अच्छा तो यही है कि सुधारक अपने कर्तव्यका पालन कर्तव्य समझकर ही करें, और दूसरे किसी खयालसे न करें। ऐसा करनेसे अपने-आप भ्रम दूर हो जायेगा।

हरिजन-सेवक, २०-२-१९३७

## ३९१. हरिजन व इतरजन

एक सज्जन लिखते है .<sup>१</sup>

आवश्यकता अवश्य है। यदि सब हरिजन-शालाओमे ज्यादातर सवर्ण लड़के आ जाये तो भविष्यमे हरिजन लड़कोके शिक्षारहित रह जानेका भी पूरा डर है। इसलिए प्रत्येक सवर्ण लड़केसे कुछ-न-कुछ फीस लेनी ही चाहिए। यह सम्भव है कि सवर्ण लड़के भी हरिजन लड़कोके जैसे ही गरीब हो। यदि ऐसा है तो विहार ह० से० संघको विहार-विद्यापीठके साथ मश्विरा करके जितने सवर्ण लड़के पाठशालामें

१. यह "टिप्पणियाँ" श्रीवृंके अन्तर्गत छपा था।

२. पत्रका अनुवाद यहाँ नहीं दिया जा रहा है। पत्र-लेखकने लिखा था कि सुधारक सार्वजनिक रूपसे तो हरिजनोंके हाथसे बिना किसी हिचकिचाहटके खा-पी, लेते हैं, किन्तु अपने घरमें वे ऐसा नहीं करते, क्योंकि इससे उन्हें लोगोके चिढ़नेका भय होता है।

३. पत्रका अनुवाद यहाँ नहीं दिया गया है। पत्र-लेखकने लिखा था कि बिहारमें एक ऐसी हरिजन पाठशाला है जिसमें हरिजन लड़कोंकी अपेक्षा सवर्ण लड़कोंकी संख्या अधिक है; क्योंकि वहाँ मुफ्त शिक्षा दी जाती है। उन्होंने इस बातकी ओर भी ध्यान दिलाया था कि हरिजन-सेवक संघकी नीतिके अनुसार तो सवर्ण लड़कोंसे फीस ली जाती चाहिए और अन्तमें पूछा था कि क्या इस बातकी ओर अधिक स्पष्ट करनेकी आवश्यकता है।

आये उनके लिए विद्यापीठसे खर्चका हिस्सा लेना चाहिए। विद्यापीठका क्षेत्र अमर्यादित है, ह० से० सघका मर्यादित है, और होना भी चाहिए। इसलिए सवर्ण लड़कोको मुफ्त सिखाना ह० से० सघके लिए अनुचित होगा। विद्यापीठके लिए शायद धर्म होगा।

हरिजन-सेवक, २०-२-१९३५

## ३९२. पत्र : के० बी० जोशीको

सेगाँव, वर्धा

२० फरवरी, १९३७

प्रिय जोशी,

तुम्हारे और महादेव देसाईके बीच हुए पत्र-व्यवहारको पढकर मैंने तय किया कि तुम्हें तो मैं खुद ही लिखूंगा। इसीलिए तुम्हारे पत्रका उत्तर देनेमें देर हुई। देखता हूँ, तुम्हें लगता है कि तुम्हारे साथ अन्याय हो रहा है और इसीसे तुम चिढ़े हुए हो। मैं तुम्हें मरोसा दिलाता हूँ कि तुम्हें नाराज और दुःखी करनेका कोई इरादा नहीं है। जाजूजी और कुमारप्पाने तुम्हारे सहयोगकी प्रशंसा की है और विशेषज्ञकी हैसियतसे अपने ज्ञान और मार्ग-दर्शनका जो लाभ तुमने अ० भा० ग्रामोद्योग सघको दिया है, उसकी भी तारीफ की है। बेशक, मुझे यह मालूम है कि तुमने मेरे आदेश और अनुरोधपर ही कागज-विभागको सुचारु रूप देनेके लिए वहाँ आना मजूर किया। मैं तुम्हारी योग्यता जानता हूँ और तुमने ऐसी देशभक्तिकी भावनासे प्रेरित होकर जो सेवाएँ अर्पित की हैं उन्हें मैं खोना नहीं चाहता। मुझे यह भी मालूम है कि हमारे देशमें विशेषज्ञ बहुत कम हैं, और जो हैं उनमें गाँवोंकी मलाईके लिए अपनी सेवाएँ मुफ्त देनेवालोको अँगुलियोंपर गिना जा सकता है। तुम ऐसे ही चन्द लोगोमें से हो। इसलिए तुम्हारे नाराज होनेसे तो काम नहीं चलेगा। अतः समय मिलते ही चले आओ। ऐसा इन्तजाम मैं खुद कर दूंगा कि तुम्हारी नाराजगीका कोई कारण न रहे। तुम्हारी सहायतासे कागज-विभागको मैं बिल्कुल चुस्त-दुरुस्त बना देना चाहता हूँ। अभी वह वैसा नहीं है, यह तो मैं जानता ही हूँ।

हृदयसे तुम्हारा  
मो० क० गांधी

[पुनश्च:]

खजूरसे बनाई तुम्हारी शक्करका नमूना मुझे पसन्द आया। इस ग्रामोद्योगको विकसित करनेमें भी मैं तुम्हारी सहायता चाहता हूँ।

अग्नेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० २७६२) से।

### ३९३. पत्र : बलवन्तसिंहको

[२० फरवरी, १९३७]

चि० बलवन्तसिंह,

तुमारे खत आते रहते हैं। विचारा लाखा<sup>१</sup> तुमारी इतेजारीमे रोता है। तो भी दाक्टर साहब छुट्टी न दे तबतक वही रहो। हम लोग किसी-न-किसी तरह निभा लेगे। मीराबहनकी झोपडी शुरू हो गई है।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १८९०) से।

### ३९४. पत्र : बलवन्तसिंहको

२० फरवरी, १९३७

चि० बलवन्तसिंह,

आज फजर<sup>१</sup>मे दो लाइने भेज दी। मैं कुमारप्पाकी भारी गाडी रोकुं तो ज्यादा लिख सकता है। लेकिन मैंने रोकना दुरस्त नहीं माना। बाये हाथसे लिखनेकी गति बहुत मंद चलती है।

अधिराईसे आराम होनेमे देर ही होनेवाली है। धीरजसे ही बन सकता है। सीवील सर्जनका कहना है कि तुम्हारे खूनकी अशुद्धि आजकलकी नहीं है। बहुत दिनोंकी है। इसलिये देर होती है। वहाँ क्या काम करने है? समय कैसे व्यतीत होता है? खोराक क्या चलता है? चित्तकी प्रसन्नता भी आराममें मदद देनेवाली वस्तु है। गीताम्यासी [का] तो येन केन० चित्त संतुष्ट होना चाहिये। यह १२ अध्यायका वचन है।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १८९५) से।

१. यह तारीख बलवन्तसिंह द्वारा दी गई है।

२. एक बछड़ा।

३. सुनह।

## ३९५. पत्र : बलवन्तसिंहको

२० फरवरी, १९३७

चि० बलवन्तसिंह,

धीरज रखो। मैं सर्जनको लिखुंगा।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १८६८)से।

## ३९६. टिप्पणियाँ

### निर्दोष विनोद

श्री किशोरलाल मशरूवाला गत वर्ष बिहारमे गांधी सेवा-संघकी ओरसे दौरा करने गये थे। वे सथाल परगना भी गये। वहाँके लोग साधारणतया बहुत गरीब हैं। आधुनिक सभ्यतासे अभीतक वे अछूते ही हैं, ऐसा कहा जा सकता है। श्री किशोरलालजी अपनी यात्रामे इस परगनेके एक गाँवमे जा पहुँचे। वहाँका मुखिया था तो अपढ़, पर वह अपने काममे होशियार था। उसके सम्बन्धमे श्री किशोरलाल लिखते हैं :

आदमी था तो वह अपढ़, पर उसने अपनी बात बड़ी मार्मिक रीतिसे रखी। ऐसा नहीं लगा कि वह सिखाया-पढ़ाया बोल रहा है। गाँवके लोगोंने एक तरहका निर्दोष विनोद होता है, यह मैंने उस मुखियाके विषयमें अनुभव किया। उसने कहा, 'हमें एक ही कष्ट है—हमारे यहाँ जब अकाल पड़ता है, तब फसल मर जाती है, ढोर मर जाते हैं, आदमी मर जाते हैं, कुओका पानी मर जाता है, पर लगान और सूद ये दो कभी नहीं मरते। बस, इतना ही दुःख है।

विनोद न हो तो आदमीका निमाव ही न हो सके। और फिर गाँवके लोगोके पास शहरोकी तरह समय काटनेका कोई साधन नहीं होता। समय काटनेके साधन होने चाहिए, यह मैं नहीं मानता। जहाँ सुव्यवस्था होती है, वहाँ समय काटनेका प्रश्न ही नहीं। काटने-लायक वक्त आदमीके पास है ही कहाँ? अपने कर्तव्यका पालन करने-लायक ही समय मनुष्यको मिलता है। उसके बदले बहुत-सा वक्त हम यो ही बेकार जाने देते हैं, और इसीसे मुखमरी अनुभव करते हैं। आदमी काम

४३३

करनेसे कुछ घिस नहीं जाता। काम करनेसे तो वह त्राजा रहता है, और सब तरहसे प्रगति करता है। घिसता है चिन्तासे, न करने-लायक काम करनेसे, समय गैवानेसे। वह मुखिया, कटु अनुभव होते हुए भी विनोद कर सका, क्योंकि वह अपने काममें आलस्यको नहीं फटकने देता होगा। हम तो उसके इस विनोदको, कष्टों के होते हुए भी वह जिस आनन्दका अनुभव कर पाता है, उसकी निशानी मानेंगे।

#### वस्त्र-स्वावलम्बन

उसी पत्रमें, दूसरे सन्थालोके वारेमें श्री किशोरलाल लिखते हैं।

हजारीबाग जिलेमें सन्थालोंकी 'मांझी' नामकी एक जाति है। वहाँ वस्त्र-स्वावलम्बनका बहुत अच्छा काम देखनेमें आया। बिहारमें उद्यम तो एक इसी गाँवमें देखा। बूढ़े, जवान, बालक, स्त्री, पुरुष, सब-के-सब या तो चरखा चला रहे थे, या तकली। खादी हरएकके शरीर पर थी। कुछ तो ऐसे थे कि जिन्होंने आठ-आठ दस-दस सालसे कपड़ा नहीं खरीदा। और रुई भी ज्यादातर उनकी अपनी ही थी।

जो चीज इन भोले-माले सन्थालोंमें हो सकी है, वह किसी भी जगह परिश्रम से संभव होनी चाहिए। ऐसा होते हुए भी वस्त्र-स्वावलम्बनने समाजमें बहुत थोड़ा प्रवेश किया है। इसके कारणोंका पता लगाना खादी-सेवकोंका काम है। इस गाँवमें स्वावलम्बन कैसे सफल हो सका? क्या खादी-आन्दोलन शुरू होनेसे पहले ही वहाँ यह काम होता था? या किसी सेवककी प्रेरणासे यह काम हुआ? वे कितनी खादी उपयोगमें लाते हैं, कितने अंकका सूत कातते हैं, उनकी कातने, पीजनेकी रफ्तार कैसी है, उनके औजार कैसे हैं, और दूसरा क्या काम करते हैं? ये और ऐसे ही प्रश्नोंके उत्तर इस गाँवके वारेमें मिलने चाहिए। इसका पता लग जाये तो फिर उससे यह मालूम हो सकता है कि दूसरी जगह स्वावलम्बन सिद्ध क्यों नहीं हो पाता। इस गाँवकी स्थिति चाहे जैसी हो, मेरा यह दृढ़ विश्वास है कि हम लोगोमें खादी-विज्ञानके विशारद पैदा हो जायें तो इस कार्यमें हमें अवश्य सिद्धि मिल सकती है। क्योंकि स्वावलम्बनकी कल्पनामें कोई दोष देखनेमें नहीं आता। और यह इतिहाससिद्ध बात है कि एक जमानेमें हिन्दुस्तान कपड़ोंके सम्बन्धमें स्वावलम्बी था।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, २१-२-१९३७

### ३९७. पत्र : बलवन्तसिंहको

२१ फरवरी, १९३७

चि० बलवन्तसिंह,

खत मिला ।

शहद या खजुरसे फोडे होनेका कोई कारण नहीं पाता हू । तब भी डा[क्टर]से पूछा जाय । दूध और भाजीका अभाव या उसकी कमी और अधिक घेऊ यह कारण तो थे ही । और सबसे ज्यादा तुम्हारा उग्र स्वभाव ।

अंग्रेजी जाननेकी ग्रा[म] स्वसेवकोके लिये कोई आवश्यकता नहीं है । यो तो भाषामात्रका ज्ञान अच्छा ही है । तुम्हारा प्रश्न इस दृष्टिसे पूछा नहीं गया है ।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १८९६)से ।

### ३९८. पत्र : बलवन्तसिंहको

सेर्गाव

२२ फरवरी, १९३७

चि० बलवन्तसिंह,

हा, गाय तो दूसरी अवश्य चाहिये यदि अच्छी हो तो । दाक्टर कहते हैं जल्दी अच्छे हो जाओगे ।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १८९७) से ।



## ३९९. पत्र : द० बा० कालेलकरको

सेगाँव

२३ फरवरी, १९३७

चि० काका,

इसके साथ एक पत्र भेज रहा हूँ, उसके लेखकसे सम्पर्क साधना। वह इतना जल्दबाज है कि अपना पता भी नहीं लिखता। लेकिन आदमी भला है, अपने काममें होशियार है और उसीमें, मस्त रहता है। उसे रेवरेण्ड लॉज, नेल्सन स्क्वायर, नागपुरके पतेपर लिख सकते हो। यदि किसीसे एक छोटी पुस्तक भूगोलकी, एक इतिहासकी, एक ज्यामितिकी, एक नक्शा और एक संस्कृत स्वयंशिक्षक, मराठी अथवा हिन्दी, माँगकर भेज सको तो भेजना। कनुको सिखानेके लिए आधारके बतौर चाहिए।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० १०८९७) से।

## ४००. पत्र : ताराबहन एन० मशरूवालाको

२३ फरवरी, १९३७

चि० तारी,

बहुत दिन बाद तेरा पत्र मिला। पाकर प्रसन्न हुआ। तू वैद्यका इलाज कराने गई है, यह मुझे अच्छा लगा। मेरी तो यही इच्छा है कि किसी प्रकार तेरा शरीर मजबूत हो जाये। तू अस्थिरचित्त, बेकार-जैसी रहे, यह मुझसे बिल्कुल सहन नहीं होता। मैं तुझसे बहुत काम लेनेकी आशा सँजोये बैठा हूँ, उसे सफल करना। सोमवारके सिवा अन्य दिनोंमें मैं अपने दाहिने हाथको आराम देता हूँ, और अधिकतर गुजराती पत्र मनु अथवा विजयासे लिखवाता हूँ।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ६७००) से। सी० डब्ल्यू० ४३४५ से भी; सौजन्य : कनुभाई एन० मशरूवाला।

## ४०१. पत्र : बलवन्तसिंहको

२३ फरवरी, १९३७

चि० बलवन्तसिंह,

मेरी कलकी चिट्ठी मिली होगी। बुखार आया अब तो गया होगा। गभराहट की कोई आवश्यकता नहीं है। घीरजसे सब अच्छा ही हो जायेगा। हा, 'किसमत से जिसको राम मिले' मजन अवश्य मनन करने योग्य है। अगर मच्छर कण्ट देते हैं तो मच्छेरीका उपयोग करना चाहिये।

बांपुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १८९८) से।

## ४०२. पत्र : आनन्द तो० हिंगोरानीको

२४ फरवरी, १९३४

प्रिय आनन्द,

मेरे हृदयकी कठोरता केवल दिखावटी है। कनु जिस घावसे पीड़ित था उस पर मैं केश-तेल नहीं लगाना चाहता था। वह चिल्लाता रहा, परन्तु मैं भी अड़ा रहा। मैं उस लड़केके प्रति काफी हदतक निर्मम हो गया था, परन्तु असलमे मैं दयालु ही था। बिना किसी कारणके तुम्हें यहाँ बुलानेसे क्या फायदा। तुम्हारी व्यथा मानसिक है। भाई-बहन प्रायः पृथक् रहते हैं, फिर भी खुश रहते हैं। यदि पति-पत्नीके लिए सयुक्त जीवन बिताना असम्भव हो जाता है तो वे भी ऐसा ही करते हैं। विद्याकी बीमारी भी दुखी होनेका कोई कारण नहीं है। इसलिए तुम्हें पारिवारिक अथवा अन्य विपदामे भी बहादुरीसे तथा हँसते-हँसते जीना सीखना चाहिए। आशा है, विद्या स्वस्थ हो जायेगी। इसमें सन्देह नहीं कि अप्रैलके बाद ठंडी आबोहवाकी आवश्यकता होगी।

आशा करता हूँ कि पेंसिलकी यह लिखावट पढ ली जायेगी।

तुम दोनोंको प्यार।

बापू

अंग्रेजीकी माइक्रोफिल्मसे, सौजन्य : राष्ट्रीय अभिलेखागार और आनन्द तो० हिंगोरानी।

४३७.

## ४०३. पत्र : विद्या आ० हिंगोरानीको

सेगाँव

२४ फरवरी, १९३७

चि० विद्या,

तुमारे व्याघ्रिसे गभराना नही है। व्याघ्रि मात्र हमारी परीक्षाके लिये है। तुमारे धैर्य रखना है। ईन्वर भला ही करेगा।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी माइक्रोफिल्मसे; सौजन्य : राष्ट्रीय अभिलेखागार और आनन्द तो० हिंगोरानी।

## ४०४. भेंट : डॉ० क्रैनको

[२५ फरवरी, १९३७]

गांधीजी - वेशक, ईसाई धर्मके प्रति अपने विचार मैं आपको बताऊँगा। जब मैं केवल १८ वर्षका था, तभी कुछ बहुत ही नेक ईसाइयोसे मेरा सम्पर्क हुआ था। इससे पहले भी ईसाइयोसे मेरा सम्पर्क हुआ था, लेकिन उन्हें तो मैं “गोमास और वियरकी ब्रोतल छाप ईसाई” कहा करता था, क्योंकि ईसाई बननेवालेके लिए ये दो गुण अनिवार्य माने जाते थे—और एक तीसरा भी, यानी यूरोपीय ढंगकी पोशाक पहनना। ये ईसाई सन्त पॉलकी ‘किसी वस्तुको अशुद्ध न कहो’ वाली शिक्षाका हास्यास्पद अनुसरण करते थे। इसलिए जब मैं लन्दन गया तो मेरे मनमें यह पूर्वाग्रह बना हुआ था। वहाँ बहुत ही भले ईसाइयोसे मेरा सम्पर्क हुआ और उन्होंने मुझसे ‘बाइबिल’ पढ़नेको कहा। इसके बाद दक्षिण आफ्रिकामे बहुत-से ईसाइयोसे मेरा मेल-जोल हुआ। तबसे मेरे मनमें यह विश्वास जमता चला गया है कि ईसाई-धर्म उतना ही

१. महादेव देसाईके “वीकली लैटर” (साप्ताहिक पत्र)से उद्धृत। अमेरिका-निवासी डॉ० क्रैन पादरी थे। प्रथम विश्वयुद्धमें वे सेनामें काम कर रहे थे। लेकिन युद्धमें होनेवाली हिंसाको देखकर उनके मनमें ऐसी वितृष्णा जगी कि उन्होंने लड़ाईके दौरान ही सेनाकी नौकरी छोड़ दी। शेष जीवन वे धर्म-साधनामें बिताते रहे और युद्धका विरोध करते रहे। गांधीजी से मिलनेपर उन्होंने विशेष रूपसे ईसाई-धर्म और सामान्य रूपसे धर्म-मात्रके सम्बन्धमें उनके विचार जाननेकी इच्छा व्यक्त की।

२. तारीख महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरीसे ली गई है।

अच्छा और सच्चा धर्म है जितना स्वयं मेरा धर्म। कुछ समयतक मेरे मनमें यह ऊहापोह चलता रहा कि मैं जितने धर्मोंको जानता हूँ उनमें सच्चा कौन है। लेकिन बहुत विचार करनेके बाद अन्तमें मैं इस निष्कर्षपर पहुँचा कि मनमें ऐसा खयाल लाना ही गलत है कि कोई एक धर्म सच्चा है और बाकी सब झूठे हैं। कोई भी धर्म सर्वथा पूर्ण, पूरी तरह निर्दोष नहीं है। सभी समान रूपसे अपूर्ण हैं या कहिए कि सभी न्यूनाधिक पूर्ण हैं, निर्दोष हैं। तो इससे यह निष्कर्ष निकला कि ईसाई धर्म भी उतना ही श्रेष्ठ है जितना मेरा अपना धर्म। लेकिन मेरा यही खयाल इस्लाम, यहूदी-धर्म या जरतुस्त-धर्मके बारेमें भी है।

इसलिए इस वचन को मैं अक्षरशः सत्य नहीं मानता कि केवल ईसा मसीह ही जन्मना ईश्वरके पुत्र हैं। ईश्वर किसी एकका ही पिता नहीं हो सकता और न यह हो सकता है कि देवत्वका आरोप मैं केवल ईसामें ही करूँ। उनमें भी वैसा ही देवत्व है जैसा कृष्ण या राम, मुहम्मद या जरतुस्तमें है। इसी प्रकार, जैसे मैं 'वेदों' या 'कुरान' के प्रत्येक शब्दको दिव्य नहीं मानता, वैसे ही 'बाइबिल' के भी हर शब्द को दिव्य नहीं मानता। हाँ, इन ग्रन्थोंका सार अवश्य ही दिव्य है। लेकिन अगर इनके वचनोंको अलग-अलग देखता हूँ तो उनमें बहुत-से वचन ऐसे निकल आते हैं जिनमें मुझे कुछ भी दिव्य दिखाई नहीं देता। 'बाइबिल' भी उसी तरह एक धर्म-ग्रन्थ है जिस तरह 'गीता' और 'रामायण'।

इसीलिए मेरे मनमें ऐसा कोई खयाल नहीं है कि मैं आपको ईसाई-धर्मसे विमुख करके हिन्दू बना लूँ, और अगर आप मुझे ईसाई बचानेकी सोचे तो यह बात भी मुझे अच्छी नहीं लगेगी। मैं आपके इस दावेका भी विरोध करूँगा कि एकमात्र सच्चा धर्म ईसाई-धर्म ही है। यह बात जरूर है कि यह भी एक अच्छा और उदात्त धर्म है और मनुष्यको नैतिक रूपसे ऊपर उठानेमें अन्य धर्मोंके साथ-साथ इसने भी योगदान किया है, लेकिन अभी इसे इससे भी बड़ा योग देना है। किसी धर्मके इतिहासमें २,००० वर्षका काल तो कुछ होता ही नहीं है। आज तो व्याकुल मानवताके सामने ईसाई-धर्म दूषित रूपमें ही पेश किया जा रहा है। जरा सोचिए तो कि बड़े-बड़े पादरी ईसाई-धर्मके नामपर हत्या और रक्तपातका समर्थन करे, यह कैसी बात है!

डॉ० क्रेन : आप कहते हैं कि सभी धर्म सच्चे हैं, लेकिन जहाँ उनकी शिक्षाओं में परस्पर विरोध दिखाई देता है वहाँ आप क्या करते हैं?

गा० . मुझे सत्य ढूँढनेमें कोई कठिनाई नहीं होती, क्योंकि मैं कुछ मौलिक सिद्धान्तोंके अनुसार चलता हूँ। सत्यको मैं सर्वोपरि मानता हूँ और इसलिए जो बातें मुझे उसके विरुद्ध प्रतीत होती हैं उन्हें मैं तुरन्त अस्वीकार कर देता हूँ। इसी प्रकार जो बातें अहिंसा-धर्मके विपरीत जान पड़े उन्हें भी अस्वीकार कर देना चाहिए। और जो बातें बुद्धिगम्य हैं, वे अगर बुद्धिकी कसौटीपर खरी न उतरे तो उन्हें अस्वीकार कर देना चाहिए।

डॉ० क्रेन : जो बातें बुद्धिगम्य हैं उनमें ?

गा० : हाँ, उनमें। बात यह है कि ऐसे विषय भी हैं जिनके सम्बन्धमें हम बुद्धिके घरातलपर कुछ तय नहीं कर सकते। ऐसी बातोंको हमें श्रद्धाके आधार पर स्वीकारना-नकारना है। वैसी स्थितिमें बुद्धि श्रद्धाके विरुद्ध नहीं जाती, बल्कि उससे ऊपर उठकर हमें रास्ता दिखाती है। श्रद्धा एक प्रकारकी छठी सज्ञा है, जो बुद्धिकी परिसीमासे बाहर पडनेवाले विषयोंके सम्बन्धमें हमें सहारा देती है। तो इन तीन कसौटियोंकी सहायतासे मुझे धर्मके नामपर कही गई किसी भी बातकी सच्चाई परखनेमें कोई कठिनाई नहीं होती। उदाहरणके लिए यह बात मेरी बुद्धिको नहीं जँचती कि केवल ईसा मसीह ही जन्मना ईश्वरके पुत्र है, क्योंकि ईश्वर विवाह करके सन्तान पैदा नहीं कर सकता। यहाँ 'पुत्र' शब्दका प्रयोग लाक्षणिक अर्थमें ही हो सकता है। इस अर्थमें जो ईसाके-जैसे गुणोंसे युक्त है, ऐसा हर आदमी ईश्वरका पुत्र है। यदि कोई व्यक्ति आध्यात्मिक दृष्टिसे हमसे बहुत अधिक ऊपर उठा हुआ है तो हम कह सकते हैं कि वह एक विशेष अर्थमें ईश्वरका पुत्र है, यद्यपि उसकी सन्तान तो हम सब हैं। हम अपने जीवनके व्यवहारमें उसके साथ अपने सम्बन्धोंको त्याग देते हैं, लेकिन ईसाका जीवन उन सम्बन्धोंका प्रत्यक्ष उदाहरण है।

डॉ० क्रेन : तब तो कहना होगा कि आप इस बातको मानते हैं कि किसीमें अधिक देवत्व होता है और किसीमें कम। क्या आप यह नहीं कहना चाहेंगे कि सबसे अधिक देवत्व ईसामें ही था ?

गा० : नहीं, नहीं कहना चाहूँगा और इसका सीधा-सा कारण यह है कि हमारे पास ऐसे कोई तथ्य तो हैं नहीं। ऐतिहासिक दृष्टिसे हमारे पास अन्य ऐसे पुरुषोंकी अपेक्षा मुहम्मदके सम्बन्धमें अधिक तथ्य हैं, क्योंकि उनका जन्म औरोसे बादमें हुआ। ईसाके बारेमें अपेक्षाकृत कम तथ्य प्राप्त हैं और बुद्ध, राम तथा कृष्णके सम्बन्धमें तो और भी कम। और जब हमें उनके सम्बन्धमें इतनी कम जानकारी प्राप्त है, तब ऐसा कहना क्या घृष्टता नहीं होगी कि इनमें से अमुकमें औरो से अधिक देवत्व था ? सच तो यह है कि अगर हमारे पास बहुत सारे तथ्य हो तब भी किसीको उन तमाम साक्ष्योंकी जाँच करनेका दायित्व अपने सिर नहीं लेना चाहिए — और किसी कारण नहीं तो कम-से-कम इसी कारण कि ऐसे महापुरुषोंके देवत्वको मापनेके लिए बहुत ही अधिक आध्यात्मिक ऊँचाईवाले आदमीकी जरूरत है। यदि कोई कहे कि ईसामें ९९ प्रतिशत देवत्व था, मुहम्मदमें ५० प्रतिशत और कृष्णमें १० प्रतिशत तो मैं तो कहूँगा कि वह एक ऐसे विषयमें दखल देनेकी घृष्टता कर रहा है जो वास्तवमें मनुष्यकी शक्तिसे बाहर है।

डॉ० क्रेन : लेकिन अब हम जरा एक विवादास्पद विषयको लें। मान लीजिए, मैं इस विषयपर विचार कर रहा हूँ कि हिंसा धर्म है या नहीं। इस सम्बन्धमें इस्लाम मुझे कुछ आदेश देगा और ईसाई-धर्म कुछ और।

गा० : उस हालतमें मैं तो इसका निर्णय अपनी उक्त कसौटियोंकी सहायतासे करूँगा।

डा० जैन : लाकन क्या मुहम्मदने परिस्थिति-विशेषमें तलवारका सहारा लेनेका आदेश नहीं दिया है ?

गा० : मेरा खयाल है, अधिकांश मुसलमान इस बातसे सहमत होंगे, लेकिन मैं धर्मको दूसरी दृष्टिसे देखता हूँ। खानसाहब अब्दुल गफ्फार खान 'कुरान' से ही अहिंसाकी शिक्षा पाई है और लन्दनके बिशपने हिंसाकी शिक्षा 'बाइबिल' से ग्रहण की है। अहिंसामे मेरे विश्वासका आधार 'गीता' है, लेकिन ऐसे भी लोग हैं जिन्हें उससे हिंसाका ही सन्देश मिलता दिखाई देता है। लेकिन अब हम बुरी-से-बुरी बात की कल्पना कर ले — समझ लीजिए कि मैं इसी निष्कर्षपर पहुँचता हूँ कि 'कुरान' हिंसाकी शिक्षा देती है तो उस स्थितिमें मैं हिंसाको अवश्य अस्वीकार कर दूँगा, लेकिन यह नहीं कहूँगा कि 'बाइबिल' 'कुरान' से श्रेष्ठ है। ईसा और मुहम्मदके बारेमें फतवा देनेका काम मेरा नहीं है। मेरे लिए इतना काफी है कि मेरी अहिंसा धर्मग्रन्थोंके आदेशोंकी मुखापेक्षी नहीं है। लेकिन तब भी इस तथ्यसे कौन इनकार कर सकता है कि मानव-जाति पर जितना प्रभाव धर्मग्रन्थोंका है उतना अन्य किसी ग्रन्थका नहीं। मार्क ट्वेनकी अपेक्षा या, अधिक उपयुक्त उदाहरण ले तो, इमर्सनकी अपेक्षा उन्होंने मुझे अधिक प्रभावित किया है। इमर्सन चिन्तक थे। ईसा और मुहम्मद पूर्ण रूपसे कर्मयोगी थे। इमर्सन उस अर्थमें कर्मयोगी हो ही नहीं सकते। ईसा और मुहम्मदकी शक्तिका स्रोत ईश्वरमें उनकी श्रद्धा थी।

डॉ० जैन : अब मैं अपना आशय स्पष्ट करनेके लिए एक ठोस उदाहरण देता हूँ। सोमवारको मैंने जो दृश्य देखा, उससे मेरे मनको भारी आघात पहुँचा। मुसलमानोंने सड़कोंपर सरेआम ३७ गायोंको धर्मके नामपर कत्ल कर दिया और इस तरह हिन्दुओंकी भावनाको गहरी चोट पहुँचाई। मेरे साथ जो हिन्दू मित्र सफर कर रहे थे उनसे मैंने पूछा कि मुसलमान ऐसा क्यों करते हैं। उन्होंने बताया कि यह उनके धर्मका अंग है। इसपर मैंने पूछा, क्या यह उनके आध्यात्मिक विकासका हिस्सा है? उत्तर मिला, 'हाँ'। एक मुसलमानसे मिला तो उन्होंने कहा, 'ऐसा करके हम खुदाको भी खुश करते हैं और अपने-आपको भी।' तो यह था एक मुसलमान, जिसको ऐसा काम करनेमें मजा आता है जिससे आपको चोट पहुँचती है और मुझे भी। क्या आपका खयाल है कि यह सब 'कुरान' की शिक्षाके विरुद्ध है?

गा० : हाँ, वास्तवमें मेरा यही खयाल है।

जिस प्रकार हिन्दुओंके बहुत-से रीति-रिवाज — जैसे अस्पृश्यता — हिन्दू-धर्मके अंग नहीं हैं, उसी प्रकार, मैं कहता हूँ, गोकुशी भी इस्लामका अंग नहीं है। लेकिन जो मुसलमान मानते हैं कि वह इस्लामका अंग है, उनसे मैं झगडा भी नहीं करता।

१. यहाँ गांधीजीने अपने लेख "उदारताकी आवश्यकता" का उल्लेख किया; देखिए पृ० ३६८-७०।

डॉ० क्रेन : धर्मान्तरणके प्रयत्नोंके बारेमें आपका क्या कहना है?

गा० : सर्वथा अज्ञ और भोले-भाले लोगोंके सामने उनका धर्म बदलनेकी बात करना मुझे बहुत बुरा लगता है। अगर कोई मुझसे ऐसी बात करे और वास्तवमें मुझसे ऐसी बात की भी जाती रही है—तो इसे शायद मैं किसी तरह ठीक मान लूँ। कारण, वे अपनी बात मुझसे तर्कपूर्वक कह सकते हैं, मैं अपनी बात उनसे उसी तरह तर्कपूर्वक कह सकता हूँ। लेकिन हरिजनोसे ऐसी चर्चा चलाना मुझे निश्चय ही बहुत बुरा लगता है। अगर कोई ईसाई किसी हरिजनके पास जाकर कहे कि केवल ईसा मसीह ही जन्मना ईश्वरके पुत्र थे तो वह उसे विस्फारित नेत्रोंसे देखता ही रह जायेगा। और वह उससे इतना ही नहीं कहता; ऊपरसे तरह-तरहके प्रलोभन भी देता है। यह बात ईसाई-धर्मको नीचे गिराती है।

डॉ० क्रेन : तो क्या आपका कहना यह है कि हरिजनमें सोचने-समझनेकी शक्ति होती ही नहीं?

गा० : नहीं, होती है। उदाहरणके लिए, अगर आप उससे बिना मजदूरीके काम कराना चाहे तो वह नहीं करेगा। उसे नैतिक मूल्योंका भी थोड़ा बोध है। लेकिन अगर आप उनसे धार्मिक विश्वासों और तात्त्विक धारणाओंको समझनेको कहेंगे तो वे कुछ नहीं समझ पायेंगे। मैं तो १७ सालकी उम्रमें भी, जब मैं किसी हदतक अच्छी शिक्षा और प्रशिक्षण प्राप्त कर चुका था, इन बातोंको नहीं समझता था। सनातनी हिन्दुओंने हरिजनोकी ऐसी भयंकर उपेक्षाकी है कि यह देखकर आश्चर्य होता है कि वे आज भी हिन्दू कैसे बने हुए हैं। कोई उस धर्ममें उनके विश्वास को डिगानेका प्रयत्न करे, इसे मैं बर्बरता कहूँगा।

डॉ० क्रेन : जो आदमी यह कहे कि उसे तो ईश्वरने हिंसा करनेका आदेश दिया है, उसके बारेमें आप क्या कहेंगे?

गा० : उसके सामने आप दूसरा ईश्वर न रखें। जरूरत उसके धर्मको बदलनेकी नहीं, बल्कि उसके विवेकको जाग्रत करके उसका विचार बदलनेकी है।

डॉ० क्रेन : लेकिन हिटलरको लीजिए। उनका कहना है कि यहूदियोंपर अत्याचार करके और अपने विरोधियोंकी हत्या करके वे ईश्वरके आदेशका पालन कर रहे हैं।

गा० : तब आप ऐसा नहीं कर सकते कि उनसे कहे, 'नहीं, ईश्वरका आदेश तो यह है।' आपको उनके बुद्धि-विवेकको जाग्रत करके उन्हें अपने दृष्टिकोण का कायल करना होगा। उनको सही रास्तेपर लानेके लिए आपको चमत्कार करके दिखाना होगा। और वह चमत्कार क्या है? यही कि जो वस्तु ईसाइयोको अपने धर्मसे भी अधिक प्रिय है उसकी रक्षा करनेके लिए वे अपने विरोधीको मारे बिना मरना सीखें। लेकिन इस तरह तो हमारी बहसका कहीं अन्त ही नहीं होगा। और क्या मैं आपकी यह याद दिलानेकी धृष्टता कर सकता हूँ कि आपका समय हो चुका है?

इतना कहकर गांधीजीने अपनी घड़ी देखी।

डॉ० क्रेन : अब बस एक सवाल और। तो क्या आप यह कहेंगे कि आपका धर्म सभी धर्मोंका मिश्रण है?

गां० : हाँ, आप चाहे तो ऐसा कह सकते हैं। लेकिन मैं उस मिश्रणको हिन्दू-धर्म कहूँगा, और आपके लिए वह मिश्रण ईसाई-धर्म होगा। अगर मैं इसे इस तरह स्वीकार न करूँ तो बहुत-से ईसाइयोंकी तरह आप भी मेरे सरक्षक बनते हुए कहेंगे, 'अगर गांधी ईसाई बन जाये तो कितना अच्छा हो।' और मुसलमान भी यही करेंगे। वे भी कहेंगे, 'कितना अच्छा हो, अगर गांधी मुसलमान बन जाये।' आपके ऐसी बात कहते ही मेरे और आपके बीच भेदकी दीवार खड़ी हो जाती है। आप बात समझ रहे हैं न?

डॉ० क्रेन : हाँ, समझता हूँ। बस, अब यह आखिरी सवाल। हिन्दू-धर्ममें क्या आप जाति-प्रथाको भी एक मूल तत्त्वकी तरह शामिल मानते हैं?

गां० : मैं तो नहीं मानता। हिन्दू-धर्म जाति-प्रथामे विश्वास नहीं रखता। मैं तो उसे अभी समाप्त कर देना चाहूँगा। लेकिन वर्ण-धर्ममे मेरा विश्वास जरूर है। वह तो जीवनका नियम है। मैं मानता हूँ कि कुछ लोगोमे जन्मत शिक्षा देनेका गुण होता है, कुछमे रक्षा-कार्य करनेका गुण होता है, कुछमे उद्योग-व्यापार और खेती-बाड़ी करनेकी कुशलता होती है, और कुछमे शरीर-श्रम करनेकी। और उनमे अलग-अलग ये क्षमताएँ इतनी अधिक होती हैं कि ये सभी धन्धे वशानुगत बन जाते हैं। वर्ण-धर्म और कुछ नहीं, शक्ति-संयमका एक नियम है। अगर मैं भगी हूँ तो मेरा बेटा भी भगी क्यों न हो?

डॉ० क्रेन : अच्छा? तो आप इस बातको इस सीमातक मानते हैं?

गां० : अवश्य मानता हूँ, क्योंकि मैं भगीके कामको पादरीके कामसे ओछा नहीं मानता।

डॉ० क्रेन : यह तो मैं भी स्वीकार करता हूँ, लेकिन इस दृष्टिसे क्या लिंकनको सं० रा० अमेरिकाका राष्ट्रपति होनेके बजाय लकड़हारा होना चाहिए था?

गां० : लेकिन कोई लकड़हारा अमेरिकाका राष्ट्रपति क्यों नहीं हो सकता? ग्लैडस्टन भी तो लकड़ी काटते थे?

डॉ० क्रेन : काटते थे, लेकिन इस कामको उन्होंने अपना पेशा नहीं माना था।

गां० : लेकिन माना होता तो इससे उनका कोई नुकसान नहीं हो जाता। मेरे कहनेका मतलब यह है कि जिसने भगीके घर जन्म लिया है उसे भगीका काम करके अपनी रोटी कमाना चाहिए, और इतना कर लेनेके बाद वह चाहे जो करे, उसमे कोई बुराई नहीं है। कारण, किसी भगीको अपने कामके एवजमे उसी तरह पूरी जीविका पानेका हक है जिस तरह किसी वकीलको बकालतसे या आपके राष्ट्रपतिको राष्ट्रपतित्वसे। मेरे विचारसे यही हिन्दू-धर्म है। ससारमे इससे अच्छा साम्यवाद और कुछ नहीं है। इस बातको मैंने उपनिषदोंके एक मन्त्रका उदाहरण देकर समझाया



है। उसका अर्थ इस प्रकार है: ईश्वर सृष्टिके कण-कणमें — जड़-चेतन सभीमें — व्याप्त है। इसलिए सब-कुछ त्याग करके, प्रभु-चरणोंमें अर्पित करके जिओ। इस प्रकार जीनेका अधिकार हमें त्यागसे प्राप्त होता है। इसमें ऐसा नहीं कहा गया है कि 'जब सब अपना कर्त्तव्य निभायेगे, तब मैं भी अपना निभाऊँगा।' मेरा कहना भी यही है कि 'दूसरे क्या करते हैं, इसकी चिन्ता मत करो। तुम अपना कर्त्तव्य पूरा करो और शेष सब ईश्वरके अधीन छोड़ दो।' वर्ण-धर्म तो गुरुत्वाकर्षणके नियमके समान है — उसके प्रभावसे हम बच ही नहीं सकते। अगर मैं गुरुत्वाकर्षणके नियमको या उसकी क्रियाको निष्प्रभाव बना देनेके लिए दिन-दिन ऊपर चढ़ते हुए ऐसी ऊँचाई पर पहुँच जानेकी कोशिश करूँ जहाँ उसका कोई प्रभाव न रह जाये, तो क्या मेरी यह कोशिश कामयाब होगी? नहीं, वह बेकार हो जायेगी। यही बात एक-दूसरेको दबाकर ऊपर चढ़नेकी कोशिशपर भी लागू होती है। वर्ण-धर्म विनाशकारी प्रतिस्पर्धासे ठीक उलटी चीज है।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, ६-३-१९३७

## ४०५. पत्र : कमलनयन बजाजको

सेगाँव

२६ फरवरी, १९३७

चि० कमलनयन,

तेरा पत्र मिला। तू गहराईमें उतर रहा है और यहाँसे सब तुझे जल्दी वापस बुलानेकी बात कर रहे हैं। तेरे स्वसुर भी जल्दी मचा रहे हैं। जानकीबहनकी भी यही इच्छा है। पिताजी भी लगभग यही चाहते हैं। मैं स्वयं तटस्थ हूँ, यद्यपि मैं यह नहीं मानता कि तू वहाँसे बहुत-कुछ लेकर आनेवाला है। परन्तु जबतक तुझे स्वयं वहाँ रहनेका लोभ हो, तबतक तुझे यहाँ बुलाना मुझे ठीक नहीं लगता। अगर तुझे व्यापारमें लगना हो, तो डिग्रीका मोह छोड़ देना चाहिए। तू बैरिस्टर बनकर क्या करेगा? ग्रेज्यूएट होकर क्या करेगा? जहाँतक मैं तुझे समझता हूँ उसके अनुसार तुझे कमाई करनी है, पिताके धनपर नहीं रहना है। साधु भी नहीं बनना है। यदि यह ठीक हो तो व्यापारमें ही तेरा पुरुषार्थ है। यदि तू इतना स्वीकार करे तो तू बैरिस्टरी अथवा डिग्रीका लोभ छोड़ दे। तेरी अंग्रेजी अबतक ठीक हो जानी चाहिए। परन्तु अगर तुझे डिग्री लेनी ही हो और कैम्ब्रिज या ऑक्सफोर्डमें रहना हो, तो दीनबन्धु एन्ड्रयूजसे मिलना। ऑक्सफोर्ड या कैम्ब्रिजमें जिन्हें मैं जानता हूँ, उन्हें एन्ड्रयूजके द्वारा ही पहचानता हूँ, इसलिए तू उनसे मिल लेना। वे तेरी उचित व्यवस्था करा देंगे। वे कैम्ब्रिजमें रहते हैं। उन्हें तो तू पहचानता ही है।

फिर भी मैं उन्हें लिख रहा हूँ। इसलिए जब तू उन्हें लिखेगा तो उन्हें याद आ जायेगी। उनका पता : मास्टर्स लॉज, पेम्ब्रोक कॉलेज, कैम्ब्रिज है। तू जो-कुछ भी करे मली-माँति सोच-विचारकर करना। मुझे लिखते रहना। लिखनेमें तू कुछ आलस्य करता मालूम होता है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३०५५) से।

### ४०६. पत्र : कृष्णचन्द्रको

२६ फरवरी, १९३७

चि० कृष्णचन्द्र,

तुम्हारा खत मिला। मेरे लिखनेका अर्थ ये था कि अगर जुलाईतक में तुम्हारा प्रबन्ध कुछ न हो सके तो जुलाईमें जो कुछ करना है सो कुछ करो। मैं यथाशक्ति हो सकता हूँ सो करूँगा। महर्षि रमणका मुझे कोई पता नहीं है। लोगोसे सुनी हुई ही जानता हूँ।

बापूके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० ४२८१) से। एस० जी० ५७ से भी।

### ४०७. हमारा पशु-धन

यह लेख बकर-ईदके दिन लिखा जा रहा है, जो मुसलमानोंके लिए खुशीका और हिन्दुओंके लिए गमका दिन है। हिन्दुओंके लिए गमका दिन इसलिए है कि उनके मुसलमान भाई यह जानते हुए भी कि हिन्दुओंके लिए गाय पूजा और श्रद्धाकी चीज है, कुरबानीके लिए गायोंको जिब्रह करते हैं। हालाँकि मैं भी गायके प्रति किसी अन्य हिन्दूसे कम श्रद्धा नहीं रखता, और मुझे एक ऐसी सस्था कायम करनेका श्रेय प्राप्त है जो, मेरी रायमें, प्रभावकारी ढंगसे गोरक्षा करनेवाली एकमात्र वैज्ञानिक सस्था है, मगर बकर-ईदके दिन हिन्दुओंको जो दुःख होता है और उस दुःखमें मुसलमानोंके प्रति जो रोष छिपा रहता है, उससे मुझे कभी सहानुभूति नहीं रही है। इसमें कोई शक नहीं कि यह मुसलमानोंकी मूर्खता और हठधर्मिता है कि वे गोकुशी करके हिन्दुओंकी भावनाओंको नाहक ही चोट पहुँचाते हैं। क्योंकि मुसलमानोंके लिए मजहबी

तौरपर यह अनिवार्य नहीं है कि बकर-ईद या और किसी दिन वे गोकुशी करें ही। मैंने कुछ मुसलमानोंको यह दलील देते हुए सुना है कि हिन्दू लोग गायकी पूजा करके उनके लिए उसे मारना अनिवार्य कर देते हैं। यह तो एक तरहकी जबरदस्ती हुई। लेकिन अगर मुसलमान मूर्ख और हठधर्मी हैं, तो हिन्दुओंका अज्ञान भी अपराधकी सीमातक पहुँच गया है और इस प्रकार मुसलमानों द्वारा गोवध किये जानेमें वे भी अप्रत्यक्ष रूपसे साक्षीदार बनते हैं। क्योंकि हिन्दू आम तौरपर गायों को बच देते हैं। हिन्दुओंका दुःख और रोष करना अनावश्यक है, क्योंकि मुसलमानों द्वारा सालमें एक दिन गोकुशी करनेसे जितनी गायें मरती हैं, उससे कहीं ज्यादा गायें हिन्दुओंके अज्ञानके कारण मरती हैं। यह ध्यान रहे कि बकर-ईदके अलावा और दिन जो गायें कटती हैं, उनके प्रति हिन्दू विलकुल उदासीन रहते हैं।

हर साल होनेवाले पशु-वध और स्वाभाविक कारणोंसे होनेवाली पशुओंकी मृत्युके ऐसे प्रामाणिक आँकड़े मेरे पास हैं जो ज़ाका देनेवाले हैं। १९३५ की पशु-गणनाके अनुसार ८० प्रतिशत स्वाभाविक रूपसे मरते हैं और २० प्रतिशत जिवह किये जाते हैं। लेकिन स्वाभाविक रूपसे मरनेवाले पशुओंकी सख्याका औसत अलग-अलग स्थानोंमें अलग-अलग है। जहाँ चराईकी अच्छी व्यवस्था है और फसल ठीक होती है वहाँ स्वाभाविक मृत्युसे मरनेवाले पशुओंका औसत केवल ७ प्रतिशत बैठता है, जबकि दुर्भिक्ष-पीडित स्थानोंमें वह ३० प्रतिशततक पहुँचता है। यह अनुमान किया गया है कि १९३५ में बम्बई प्रान्त (ब्रिटिश) में ७४.५ लाख पशु थे, जिनमें से ९ लाख स्वाभाविक रूपसे मरे और २ लाख जिवह किये गये, अर्थात् स्वाभाविक रूपसे मरनेवालोंका औसत १२ प्रतिशत और जिवह किये जानेवालोंका ३ प्रतिशत रहा। १९३५ में बंगाल, बिहार और उड़ीसा सहित ब्रिटिश भारतमें आठ करोड़से अधिक गायें थी, जबकि मैंने तीन करोड़के अन्दर-अन्दर थी। १९३५ और १९३० की पशु-गणनाकी तुलना करनेसे मालूम होता है कि गायकी वनिस्वत मैंसेकी वृद्धि तिगुनी हो रही है।

यह तो सभी जानते हैं कि गायोंको आम तौरपर हिन्दू ही रखते हैं। अगर वे अपने अक्षम्य अज्ञानको छोड़ दे तो वे बहुत-से पशुओंको स्वाभाविक मृत्युसे सहज ही बचा सकते हैं। इस टिप्पणीके ठीक आगे मैं दो उद्धरण देता हूँ जिनसे मालूम होगा कि हर साल इतने पशु क्यों मरते हैं और पशु-धनकी इस भारी बरबादीको रोकनेके लिए क्या किया जा सकता है और क्या करना चाहिए। एक समय ऐसा था जब किसी आदमीकी सम्पत्तिका अनुमान ही इस बातसे किया जाता था कि उसके पास कितनी गायें हैं। लेकिन आज तो गायें मनुष्यके लिए भाररूप हो गई हैं। यह लगभग मुद्रा-अवमूल्यन-जैसी बात है। फर्क सिर्फ इतना ही है कि पशुओं और खासकर गोधनके ह्रासको आन्तरिक प्रयत्नों द्वारा रोका जा सकता है। ये प्रयत्न तीन तरहके हैं :

१. यहाँ नहीं दिये जा रहे हैं।

(१) मुसलमानोंको गोवध छोड़ देनेके लिए समझाने-बुझानेमें शक्ति नष्ट न की जाये, फिर चाहे वह गोवध कुरबानीके लिए हो या खानेके लिए। उन्हें तो अपने ईमानपर छोड़ देना है।

(२) गायोंकी ही उन्नतिपर पूरा ध्यान दिया जाये और इसके लिए मसके दूध-घीका व्यवहार छोड़ दिया जाये।

(३) मुर्दा जानवरके ही चमड़ेका इस्तेमाल किया जाये और भोजनके सिवा और सब बातोंमें उनकी लाशोंके सब भागोंका पूरा उपयोग किया जाये तथा चमड़ेकी 'कमाई'में सुधार किया जाये।

सारे देशमें जो पिजरापोल और गोशालाएँ हैं, उनमें सुधारके लिए मसाला मौजूद ही है। जरूरत सिर्फ इस बातकी है कि अपनेमें बद्धमूल कुछ पूर्वग्रहोंको छोड़ कर शुद्ध वैज्ञानिक आधारपर इन सस्थाओंका संचालन किया जाये।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, २७-२-१९३७

## ४०८. दृश्य तथा अदृश्य दोष

एक खादी-सेवक लिखते हैं :

प्रदम अच्छा है। दोषोंमें ऊँच-नीचकी भावना नहीं होनी चाहिए। जहाँतक मेरा सम्बन्ध है, मैं तो असत्यको सब पापोंकी जड़ मानता हूँ। और जिस सस्थामें झूठको वरदास्त किया जाता है, वह सस्था कभी समाज-सेवा नहीं कर सकती, न उसकी हस्ती ही ज्यादा दिनोतक रह सकती है। लेकिन मनुष्य झूठका प्रयोग जब करता है, तब उस झूठपर अनेक प्रकारके रंग चढ़ते हैं। उसका एक प्रकार व्यभिचार है। झूठके ही रूपमें झूठ शायद ही प्रगट होता है। व्यभिचारी तीन दोष करता है। झूठका दोष तो करता ही है, क्योंकि अपने पापको छिपाता है, व्यभिचारका दोष करता ही है और दूसरे व्यक्तिका भी पतन करता है।

जितने और दोषोंका वर्णन लेखकने किया है वे सब गुणवाचक हैं। इनको हम न देख सकते हैं, न शीघ्र पकड़ सकते हैं। जब वे मूर्तिमन्त होते हैं, अर्थात् कार्यमें परिणत होते हैं, तभी उनका विवेचन हो सकता है, उनके दूर करनेका उपाय भी तभी सम्भव होता है। एक मनुष्य किसीसे द्वेष करता है। उसका कोई परिणाम जबतक नहीं आता, तबतक न उसकी कोई टीका की जाती है न द्वेषी मनुष्यका सुधार किया जा सकता है। लेकिन जब द्वेषवश कोई किसीको हानि पहुँचाता है, तब उसकी टीका हो सकती है और वह दण्डके योग्य भी बनता है। बात यह

१. पत्रका अनुवाद यहाँ नहीं दिया गया है। पत्र-लेखकने पूछा था कि क्या झूठ बोलना, ईर्ष्या और द्वेष रखना व्यभिचारकी अपेक्षा अधिक हानिकार नहीं है।

है कि समाजमें और कानूनमें भी व्यभिचार काफी बरदान्त किया जाता है, अगरचे व्यभिचारसे समाजको हानि अधिक पहुँचती है। चोरको सख्त सजा मिलती है और चोर बेचारा समाजसे बहिष्कृत हो जाता है। और व्यभिचारी सफेदपोश सब जगह देखनेमें आते हैं, उन्हें दण्ड तो मिलता ही नहीं। कानून उनकी उपेक्षा करता है। मेरा विश्वास है कि करोड़ोंकी सेवा करनेवाली सस्यामें जैसे चोरोको, गुंडोको स्थान होना ही नहीं चाहिए, ठीक इसी तरह व्यभिचारियोंको भी नहीं होना चाहिए।

हरिजनसेवक, २७-२-१९३७

### ४०९. तीन आने कैसे दिये जायें ?

कस्तिनोंको जिस हिसाबसे नूतके दाम मिलते थे, उनके बारेमें मैंने अपने कुछ विचार प्रकट किये थे। उनपर थोड़ा-बहुत अमल करनेमें जो भी कठिनाइयाँ सेगाँवमें मुझे होती है उनमें से एक कठिनाईका यहाँ वर्णन करता हूँ। जो प्रयोग मैं सेगाँवमें कर रहा हूँ, और जो आगाएँ कर रहा हूँ, उनकी चर्चा मैं कम-से-कम करता और करने देता हूँ; क्योंकि अभी मेरे प्रयोगोंका प्रारम्भ-काल ही माना जा सकता है। कोई निश्चित परिणाम मैं नहीं बता सकता, न खुद ही देख सकता हूँ। अपनेको मैं बहुत सावधानीसे काम करनेवाला मानता हूँ। हरएक काम मैं शास्त्रीय दृष्टिसे करता हूँ। सत्यका पुजारी अन्य दृष्टिसे कोई काम कर ही नहीं सकता। और इस तरह काम करते हुए मैं देखता हूँ कि सेगाँवके अपने प्रयोगके बारेमें अभी कुछ भी कहना या लिखना ठीक नहीं होगा। लेकिन जो मैं अभीतक नहीं कर सका, उसे कहनेमें तो कोई अनौचित्य नहीं हो सकता।

मेरी दृष्टि तो यह है कि जो आदमी मन लगाकर एक घण्टा काम करे, उसे एक आना मिलना चाहिए। इसका मतलब यह हुआ कि कुशलतापूर्वक कातनेवाली कस्तिनको भी एक घण्टेका एक आना दिया जाना चाहिए। इसपर मैं किसी भी अनुभवीसे अमल नहीं करा सका हूँ; और वह ठीक ही था। क्योंकि हिन्दुस्तानमें करोड़ों लोग एक घण्टेमें एक आना कमानेवाले हो जायें तो आर्थिक दृष्टिसे तो हिन्दुस्तान सुखी हो ही जाये। इस समय तो हरएक हिन्दुस्तानीकी औसत वार्षिक आय पचास या साठ रुपये ही है। इसके बजाय अगर कम-से-कम आय एक सौ अस्सी रुपये हो जाये तो कोई आदमी भूखों न मरे।

लेकिन मैं तो सेगाँवमें अभी किसी बेकारको आठ घण्टेके तीन आने भी नहीं दे सका हूँ। सेगाँवमें पुरुषकी मजदूरीकी दर तीन आना है, और स्त्रीकी पाँच या छः पैसे। इन दोनोंके बीच पन्द्रह-सोलह वर्षके बच्चे हैं। मेरी चले तो जितना पुरुषको मिलता है उतना ही स्त्रीको दिलाऊँ। लेकिन अभी तो मैं इतना भी नहीं कर सका। और सेगाँवमें मजदूरीकी मजदूरीकी जो दर है उतना भी सेगाँवके बेकारको मैं दे या दिला नहीं सका हूँ। क्योंकि मैंने जो दर बताई है वह तो आम तौरपर जो बेकार

नहीं रहते, उनके लिए है। लेकिन मैं जो चाहता हूँ वह तो यह है कि जो भी कोई कामकी तलाशमें आये उनके लिए आठ घण्टेके तीन आने देनेकी शक्ति हममें हो। यह मैं अभी पा या सिखा नहीं सका हूँ। इसमें सारा दोष मेरा ही है, यह मैं मजूर नहीं कर सकता। हाँ, मेरी अयोग्यताका इसमें जरूर हिस्सा है। लेकिन इससे तो मैंने अपनी और अपने-जैसे दूसरे लोगोकी गाँवोंमें रहनेकी आवश्यकता ही सिद्ध की है। गाँवमें थोड़े महीने रहनेसे गाँवोंके सवाल हल करनेकी क्षमता ओ-जाती है, ऐसी बात नहीं है। मैंने तो ऐसा कभी खयाल भी नहीं किया। गाँवमें ग्रामीणकी तरह चार-पाँच साल रह सके तभी गाँवोंके मामलोकी पूरी समझ और उनका हल करनेकी क्षमता प्राप्त हो सकती है। यहाँ तो मैंने तीन आनेके हिसाबसे बेकारको रोजी देनेमें जो कठिनाइयाँ आ रही हैं उन्हीका उल्लेख किया है। और इन कठिनाइयोमें मुझे हममें जब जमाकर बैठा हुआ आलस्य ही दिखाई पड़ता है।

बेकार ऐसे जड़ हो गये हैं कि उन्हें उनके अनुभवके बाहरका कोई भी काम सौंपो तो वे उसका विचारतक करनेको तैयार नहीं होते। हाँ-हाँ करनेकी आदत पड़ जानेके कारण, कोई सूचना दो तो उसके अनुसार करनेके लिए सिर तो झुका लेंगे, लेकिन उससे आगे नहीं जायेंगे। मगर इन कठिनाइयोका उल्लेख करके मैं अपनी निराशा नहीं व्यक्त कर रहा हूँ। मैं तो, दूसरे जो साथी ऐसी कठिनाई महसूस करते हो, उनके प्रति अपनी सहानुभूति प्रकट कर रहा हूँ। वर्षोंका आलस्य एकदम दूर नहीं होगा। इसके लिए धीरजकी जरूरत है। हमें आठ घण्टेके तीन आने या इससे अधिक कोई भेटस्वरूप नहीं देने हैं, बल्कि ऐसी स्थिति उत्पन्न करनी है जिसमें वे इतने पैसे पैदा कर सकें। ऐसा करनेके प्रयत्नमें ही कार्यकर्ताओं और ग्रामवासियोंकी शिक्षा और परीक्षा हो जायेगी।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, २८-२-१९३७

## ४१०. गरीबीकी व्याख्या

गाँवोंमें रहनेवाले गरीबोंको काम देनेके प्रश्नकी चर्चा करते हुए एक भाई लिखते हैं :

आपने एक बार कहा था कि 'जो लोग मजदूर रखकर खेती कराएँ उन्हें गरीब नहीं मानना चाहिए।' लेकिन इतने से काम नहीं चलता। जिन्हें भोजन और वस्त्रके अभावका कष्ट नहीं सहना पड़ता या इनके लिए कर्ज नहीं लेना पड़ता, उनके लिए भी क्या यह कहा जा सकता है कि वे गरीब नहीं हैं ?

इस तरह कहा भी जा सकता है और नहीं भी कहा जा सकता। आरोग्यकी दृष्टिसे विचार करे तो वस्त्रके अभावका कष्ट तो हिन्दुस्तानकी जलवायुमें कम ही

लोगोंको उठाना पड़ता है, क्योंकि असह्य लोग खाली लँगोटी पहनकर ही अपना निर्वाह कर सकते हैं। और यह कह सकते हैं कि ऐसा करते हुए उनके स्वास्थ्यको कोई हानि नहीं पहुँचती। लेकिन आरोग्यकी दृष्टिसे तो उपयुक्त आहार मध्यवर्गके कहे जानेवाले लोगोंको भी नहीं मिलता। सिर्फ थोड़े-से धनिकोंको छोड़कर और सबको दूध, घी, साग-भाजी व. फल पर्याप्त मिलते ही नहीं। वे पानी मिला हुआ पतला गन्दा दूध भले ही पी ले, थोड़ी-सी साग-भाजी भले ही खा ले, किन्तु फल तो उन्हें नसीब होते ही नहीं। और इन तीन चीजोंके अभावके कारण हिन्दुस्तानके करोड़ों लोग, जिनमें मध्यम वर्ग भी आ जाता है, अपनी तन्दुरुस्ती अच्छी रख ही नहीं सकते। इसलिए आरोग्यकी दृष्टिसे देखे तो गरीबोंकी सख्या बहुत बढ़ जाती है। लेकिन प्रश्नकर्ताने जो-कुछ कहा है उसमें आरोग्यकी दृष्टि नहीं है। कम-से-कम मजदूरी क्या हो, इस प्रश्नके सदर्ममें गरीबीका प्रश्न खड़ा हुआ है।

इस दृष्टिसे विचार करे तो गरीबीकी मेरी व्याख्या इस प्रकार है जो लोग सारे दिन काम करके तीन आने रोज भी नहीं कमा सकते वे सब गरीब हैं, ऐसा माना जाये, क्योंकि पत्र-लेखकका सवाल तो गाँवके बेकार लोगोंको काम देनेका ही है। यह व्याख्या सम्पूर्ण न होनेपर भी सेवकोंके लिए महत्वकी है। क्योंकि अगर आरोग्य आदिकी दृष्टिसे गरीबीका विचार करे तो सभी ग्रामीण तथा शहरोंके लोग भी गरीब माने जायेंगे; और, सच पूछो तो, है भी। लेकिन ऐसी व्याख्या करनेसे काम करनेवाले पसोपेशमें पड़ जाते हैं।

इसका यह अर्थ नहीं कि ऐसोंकी सेवा न की जाये। ग्राम-सेवकोंके सामने सफाई, आरोग्य और आर्थिक उन्नतिके प्रश्न तो हैं ही। अपने गाँवमें लोग शुद्ध दूध व छाछ कैसे पायें, साग-भाजी और फल उन्हें कैसे मिले, सर्दियोंमें जिन्हें ओढ़नेको काफी न मिलता हो उन्हें ओढ़नेको कैसे मिले, इत्यादि प्रश्न तो हमारे सामने हैं ही। मगर सब प्रश्नों को एक साथ कोई भी हल नहीं कर सकता। इसीलिए मैंने गरीबीकी कामचलाऊ व्याख्या दे दी है, जिससे जो लोग सबसे-ज्यादा गरीब हैं, उनकी सेवासे अपने धर्मका आरम्भ करनेका अनुभव सब ले सकें।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु. २८-२-१९३७

## ४११. पत्र : मूलशंकर नौतमलालको

सेगांव, वर्धा

२८ फरवरी, १९३७

भाई मूलशंकर,

तुमने मुझे पत्र लिखा, यह बहुत अच्छा किया।

जब माता-पिता अपनी सन्तानको जान-बूझकर अनीतिकी ओर ले जाना चाहते हों, तो वहाँ सन्तानको उनका त्याग करनेका अधिकार प्राप्त हो जाता है। तुम्हारे मामलेमें तो ऐसा कुछ नहीं है। तुम्हारे माता-पिता तो अविकतर बातोंमें तुम्हारे अनुकूल हैं ही। तुम तो ऐसे हो कि अपना धन्धा करते हुए भी बहुत-कुछ सेवा-कार्य कर सकते हो। शुद्ध कौड़ी कमानेकी कुशलता सरलतासे प्राप्त नहीं होती। ऐसा करनेमें सेवा तो निहित रहती ही है, बुद्धिकी परीक्षा भी हो जाती है। अतः तुम धीरजके साथ फिलहाल जो कर रहे हो वही करते जाओ।

मुझे जब लिखना हो, लिखते रहना। मुझसे मिलनेकी आवश्यकता मालूम हो तो मिलने आ जाना।

मोहनदासके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ७९४६) से। सी० डब्ल्यू० ९४६३ से नी;  
सौजन्य : मूलशंकर नौतमलाल।

## ४१२. पत्र : सम्पूर्णानन्दको

[ फरवरी, १९३७ ]<sup>१</sup>

क्या बात है कि तुम अविकाशतः समाजवादियोंका स्वास्थ्य<sup>१</sup> इतना गिरा रहता है। नरेन्द्रदेव दमेके पुराने मरीज हैं, मेहरअली<sup>२</sup> दिलकी बीमारीसे पीड़ित है, जय-प्रकाश बीमार है ही और इन सबमें तुम्हीं सबसे स्वस्थ दिखलाई पड़ते थे, तो तुमने भी चारपाई पकड़ ली। जाहिर है कि तुममेंसे कोई भी अपने-आपकी ठीक देखभाल

१. यह पत्र १९३५ के अधिनियमके अधीन हुए प्रथम चुनावके परिणामके बाद लिखा गया था और परिणाम फरवरी, १९३७ में निकले थे।

२. उन दिनों सम्पूर्णानन्द पीलिया रोगसे पीड़ित थे।

३. यूसुफ मेहरअली।



नहीं रख पाता। कुछ दिन वर्रा आकर मेरे साथ रहो। मैं वचन देता हूँ कि तुम्हें विलकुल ठीक करके-वापस भेजूंगा।

[अंग्रेजीमें]

मेमोरीज एण्ड रिप्लेक्शन्स, पृ० ९७

### ४१३. सन्देश : अन्तर्राष्ट्रीय धर्म-सम्मेलनको<sup>१</sup>

[१ मार्च, १९३७ से पूर्व]

सम्मेलनकी सफलताकी शुभकामना करता हूँ। कितना अच्छा हो कि वह कुछ रचनात्मक कार्य करें!

[अंग्रेजीमें]

द रिलीजन्स ऑफ द वर्ल्ड, पृ० ८०।

### ४१४. पत्र : एस० अम्बुजम्मालको

सेगांव

१ मार्च, १९३७

चि० अम्बुजम,

तुम्हारा खत मिला। यह कहाँ कि बात है कि लिखनेमें आलस्य करना और बादमें क्षमा माँगना? क्षमा तो तब ही माँगी जाय, जब कोशीश करते हुए भी निष्फलता होती है। हाँ, अगर 'मीझल' के कारणसे नहि लिख सकती थी तो ओर बात है। माताजी अब अच्छी होगी। सम्मेलनके लिये मद्रास आनेका मेरा इरादा तो है, तब मिलेगे। कनु कभी-कभी वीणाको छुता है।

दापुके आशीर्वाद

मूल पत्रसे : अम्बुजम्माल-पेपर्स; सौजन्य : नेहरू स्मारक संग्रहालय और पुस्तकालय।

१. सम्मेलन श्री रामकृष्ण परमहंसके प्रथम जन्म-शताब्दी समारोहके कार्यक्रमके अंतर्गत १ मार्च, १९३७ को आरम्भ होकर ८ दिन चला था।

## ४१५. पत्र : रवीन्द्रनाथ ठाकुरको

सेगाँव, वर्धा  
२ मार्च, १९३७

प्रिय गुरुदेव,

आपका पत्र' पढ़कर मुझे बहुत दुःख हुआ है। स्नेह और श्रद्धासे लिखे पत्र' का ऐसा अनर्थ किया जाये, यह देखकर मुझे आश्चर्य होता है। शकाका कोई सवाल ही नहीं था और इसलिए आपको ठीक-ठीक न समझनेका भी नहीं। मैंने तो आपके सामने 'ट्रस्टीशिप' का अपना अर्थ-भर रख दिया था। मैं पहले भी अनेक सस्थाओंका ट्रस्टी रह चुका हूँ और उनकी आर्थिक आवश्यकता पूरी होती रहे, इसके लिए मैंने अपनेको पूरी तरह खपाया है। विश्वभारतीका भार सँभालनेका मेरे लिए अगर कोई मतलब हो सकता था तो यही कि मैं और अधिक नहीं तो कम-से-कम उसका आर्थिक बोझ उठानेकी व्यवस्था करूँगा। जहाँतक वचन-भगका सम्बन्ध है, मैंने अपने-आपको आपसे इतना निकट समझा कि विनोदमे आपपर ऐसा आरोप लगानेमे मुझे कोई हिचक नहीं हुई कि आप वचन-भग तो नहीं करनेवाले हैं। मेरा मशा बिल्कुल साफ था। मैं किसी-न-किसी प्रकारसे आपको मिझाटन-अभियान से — इस मुहावरेका प्रयोग मैं-आप दिल्लीमे अकसर किया करते थे — विमुक्त करना चाहता था। बेशक, मैं आपका धर्म जानता हूँ और उसपर सारे हिन्दुस्तानको गर्व है। आप उस धर्ममे से हमें जितना दे सके, हम सोत्साह लेगे, लेकिन इस तरह तो हरगिज नहीं कि जनताके समक्ष अपनी कलाका प्रदर्शन करके विश्वभारतीके लिए पैसा जुटानेकी चिन्ता आप अपने सिर लिये फिरे।

आशा है, मेरे पहले पत्रसे आपको जो कष्ट पहुँचा है वह इस पत्रसे दूर हो जायेगा।

स्नेह और श्रद्धा-सहित,

आपका,  
मो० क० गांधी

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० ८७४९) से।

१. यह पत्र उपलब्ध नहीं है।

२. देखिए पृ० ४२१-२२।

## ४१६. पत्र : नवीनचन्द्र एन० देसाईको

२ मार्च, १९३७

चि० नवीन,

तेरा पत्र मिला। लगता है, तू ठीक काम कर रहा है। तेरा प्रयत्न सफल हो। बालको और बालिकाओको तो मेरे आशीर्वाद सदा ही प्राप्त है। उनके चरित्र की रक्षा करना। वे शरीर, मन और आत्मासे उत्तरोत्तर उन्नति करते रहे।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० २१७१)से।

## ४१७. पत्र : ताराबहन एन० मशरूवालाको

२ मार्च, १९३७

चि० तारी,

तू पत्र लिखनेकी अपनी तिथियोपर कायम ही नहीं रहती। नौ बार तू स्वयं टाल जाती है, और दसवीं बार दैव टाल जाता है। तू सचमुच अहमदनगर चली गई होगी, यह सोचकर मैंने वहाँके पतेपर पत्र लिखा। भटकता-भटकता गायद वह तुझे मिलेगा, क्योंकि अब तो कौन जाने तू कब अहमदनगर पहुँचेगी और पहुँचनेके बाद कौन जाने कितने दिन वहाँ रह सकेगी। बचुकी तवीयत ठीक हो गई होगी।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ६७०१) से। सी० डब्ल्यू० ४३४६ से भी; सौजन्य . कनुभाई एन० मशरूवाला।

## ४१८. पत्र : भगवानजी पु० पण्ड्याको

२ मार्च, १९३७

चि० - भगवानजी,

‘तुम्हारा पत्र मिला। अनायास ही जो थोड़ी-बहुत सेवा हो सके, वही करके निश्चिन्त रहो। मन भागता है तो उसे भागने दो। इसी प्रयत्नके दौरान या तो एक दिन वह स्थिर हो जायेगा या देह ही नहीं रहेगी। एक हृदके बाद देहकी चिन्ता करनी ही नहीं चाहिए, फिर चाहे वह अपनी हो या दूसरे की।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० ३९३) से, सौजन्य भगवानजी पु० पण्ड्या।

## ४१९. पत्र : शारदाबहन चि० शाहको

२ मार्च, १९३७

चि० शारदा,

तेरा पत्र मिला।

कटिस्तानसे डरनेकी बिल्कुल जरूरत नहीं है। उसकी कुजी केवल इतनी ही है कि टबमें बैठे हो तब ठंड नहीं लगनी चाहिए और टबमें से निकलनेके बाद शरीरमें पूरी गर्मी आ जानी चाहिए। यह गर्मी या तो चलकर लाई जाये या बिस्तरमें (कपड़े) ओढकर, या फिर कटिस्तानके बाद गरम पानीके दो-चार लॉटे शरीर पर उँडेलकर।

घर्षणस्नान . . . . .। टबके अन्दर चौकीको इस प्रकार रखे कि चौकी टबके अन्दर डूब जाये और पानी उसपर आधा इंच और ऊपर रहे, फिर चौकी पर इस प्रकार बैठे कि पाँव पानीके बाहर रहे। शरीरका शेष भाग कपड़ेसे ढँक लिया जाये। स्नान करनेवालेको चौकीपर इस प्रकार बैठना चाहिए कि उसके गुप्तांग चौकीके किनारेके, बाहर रहे। कपड़ेका टुकड़ा पानीमें डुबा-डुबाकर उससे गुप्तांगको हलके-हलके रगड़ना चाहिए। यह घर्षणस्नान कहलाता है। इसके सम्बन्धमें यह माना जाता है कि गुप्तांगके छोरपर सूक्ष्म तंतुओंका एक समुदाय होता है और उसपर पड़नेवाला प्रभाव सारे शरीर में बिजलीकी तरह संचरित हो जाता

१. यहाँपर मूल स्पष्ट नहीं है।

है। यह प्रभाव उन प्रभावोंसे उलटा होता है जो हस्तमैथुन आदि कुचेष्टाओंके होते हैं। साथ ही इससे अनेक रोगोंका होना रुक जाता है और विद्यमान रोग दूर हो जाते हैं।

लहसुनकी कलीको ज्यो-का-त्यो नहीं चवाना चाहिए, बल्कि पीसकर सागके साथ चटनीके समान मिलाकर खाना चाहिए। कुछ लोग उसे दहीमें डालकर खाते हैं। सूखे लहसुनके बजाय हरा लहसुन मिले तो ज्यादा अच्छा हो। अगर मीठे नीबू या सन्तरे मिले तो और किसी फलकी आवश्यकता नहीं। अच्छा ताड़-गुड़ मिल जाये तो तेरा मजेमें काम चल सकता है। अच्छा दूध जरूर मिलना चाहिए। दूध पूरे प्रमाणमें न मिले तो तेरे-जैसे लोग वहाँ रह ही नहीं सकते। लहसुनसे सर्दी तो कभी हो ही नहीं सकती; उससे तो सर्दी मिटती है।

मिट्टीके प्रयोगसे चिमनलालका वजन बढ़ा है, यह माननेमें मुझे बिल्कुल संकोच नहीं है।

वापूके आशीर्वाद

मूल गुजराती (सी० डब्ल्यू० ९९७२)से; सौजन्य, शारदाबहन गो० चोखावाला।

## ४२०. पत्र : द० बा० कालेलकरको<sup>१</sup>

[३ मार्च, १९३७ से पूर्व]<sup>२</sup>

तुम धर्म-सम्मेलनमें भाग लेने जा रहे हो। इसका सम्बन्ध श्री रामकृष्ण<sup>३</sup> के पावन नाम से है। मुझे पूरी उम्मीद है कि सम्मेलनमें कुछ ऐसे कार्य होंगे जिनसे सभी धर्मोंके लोगोको एक सही दिशा और मार्ग-दर्शन प्राप्त होगा। देखे, सभी धर्मोंके बारेमें सम्मेलन क्या कहता है! क्या यह कि, जैसा हम मानते हैं, सभी धर्म समान हैं, या यह कि, जैसा कि बहुत-से लोग मानते हैं, सम्पूर्ण सत्यका ठेकेदार कोई एक धर्म है, और बाकी सभी धर्म या तो झूठे हैं या सत्य और झूठके मिले-जुले रूप हैं। इन मामलोंमें सम्मेलनका विचार हमारे लिए सहायक और मार्ग-दर्शक सिद्ध होना चाहिए।

[अंग्रेजीसे]

द रिलीजन्स ऑफ द वर्ल्ड, पृ० १२३

१. मूल पत्र हिन्दीमें था, जो उपलब्ध नहीं है।

२. द० बा० कालेलकरने कलकत्तामें आयोजित अन्तर्राष्ट्रीय धर्म-सम्मेलनके चौथे दिनके अधिवेशनमें ३-३-१९३७ को अपने अध्यक्षीय भाषणमें यह पत्र पढ़कर सुनाया था।

३. देखिए पादटिप्पणी, पृ० ४५२।

## ४२१. पत्र : नारणदास गांधीको

सेगाँव, वर्धा  
३ मार्च, १९३७

चि० नारणदास,

तुम्हारा पत्र मिला। तुम्हारा वक्तव्य भी पढा। तुम्हारे स्वभावके अनुसार वह सक्षिप्त और सादा है। एक सतर भी उसमें से निकाली नहीं जा सकती।

चि० कमू रुपया माँगे तो दे देना। मैं उसे लिखूँगा तो जरूर।

चि० राधा बरसमें शायद एक बार मुझे पत्र लिखती हो। मैं तो उसकी छात्र-वृत्तिके बारेमें कुछ नहीं जानता। अभी तो जो भेजते हो, भेजना। मुझे उत्साह लगा तो कभी उसे पत्र लिखूँगा।

चि० केशूकी सगाईके बारेमें मुझे कुछ नहीं मालूम। तुम्हारा क्या मतलब है? क्या तुम यह चाहते हो कि मुझे इस बातको ध्यानमें रखना चाहिए, या फिर तुम यह जानना चाहते हो कि मुझे यह पता है या नहीं कि तुम यह बात जानते हो?

चि० मीरा सेगाँवमें साथ रहती है। गाँवके ५-६ लड़कोंको कातना, पीजना सिखाती है। बहुत करके आज वह तुम्हें पत्र लिखेगी।

कह सकते हैं कि चि० बालकोबाकी तबीयत अच्छी है। मैं उससे रोज मिलता हूँ।

चि० पुष्पोत्तमकी तबीयत गड़बड़ रहती है, यह बिल्कुल ठीक नहीं है। आवश्यकता यह है कि आत्मनिर्मित मर्यादामें रहकर शरीरको स्वस्थ बनानेकी दिशामें भगीरथ प्रयत्न किया जाये। शरीर सुधारनेके मामलेमें आलस करना एक प्रकारका पाप माना जायेगा। शरीर कुरुक्षेत्र भी है, घर्मक्षेत्र भी। घर्मक्षेत्रके समान उसे सुधड़ रखना हमारा कर्तव्य है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२)से। सी० डब्ल्यू० ८५१५ से भी, सौजन्य, नारणदास गांधी।

## ४२२. भेंट : मित्रों के एक शिष्टमण्डलको<sup>१</sup>

३ मार्च, १९३७

“यह असम्भव था कि हम हिन्दुस्तान आये और आपसे मिले बिना चले जायें”, उन्होंने गांधीजीसे कहा। गांधीजीने उनसे मजाकमें कहा :

तभी तो और सब जरूरी स्थानोंमें घूमकर लौटते हुए थोड़ी देरके लिए आप यहाँ तगरीफ ले आये ना?

गांधीजीसे उन्होंने केवल हिन्दुस्तान और मित्रों के सम्बन्ध में मजबूत बनाने के बारेमें ही बातचीत की।

गा० : मैं इस सहयोगका हृदयमें स्वागत करूँगा।

शेख इब्राहीम अल गिवाली : हम आशा करते हैं कि वह दिन दूर नहीं कि जब हिन्दुस्तान अपने पुराने वैभवको प्राप्त कर लेगा और अपनी प्राचीन सभ्यतामें पुनः प्राणोंका संचार करेगा। हम बहुत-सी बातोंमें समान हैं, मसलन—आवोहवा, रंग, खान-पान वगैरह, और आखिर हम पूरबके ही हैं ना। अब हमारा एक-दूसरेके नजदीक आनेका समय आ गया है।

प्रो० हबीब अहमद : अब यह बात हमारी समझमें आ गई है कि दोनों देशोंके लिए यह ठीक नहीं कि वे पुरानी पीढ़ीपर ही निर्भर रहें। उन्हें नई पीढ़ीपर अधिक निर्भर करना चाहिए। हमारे युवकोंको खिलाड़ियोंकी हंसियतसे हिन्दुस्तान आना चाहिए और हिन्दुस्तानके युवकोंको मित्र जाना चाहिए।

गा० : हमारे बीच आदान-प्रदान और मेल-मुलाकात सिर्फ खेलके क्षेत्रमें ही नहीं, बल्कि विद्याकी दुनियामें भी होनी चाहिए। हम मित्रोंसे प्रोफेसरोको बुलाये और आप हिन्दुस्तानसे। इससे हमारा सांस्कृतिक सम्पर्क बढ़ सकेगा।

शेख इब्राहीम अल गिवाली : हाँ, इस उद्देश्यकी पूर्ति दोनों देशोंके बीच इस तरह बौद्धिक लेन-देनसे ही होगी।

गा० : आप ठीक फरमाते हैं। इसका कोई अमली रास्ता निकालनेके लिए मेरी यह सलाह है कि आप इस बातकी सार्वजनिक घोषणा करें। इसके बाद मेरी यह तजवीज है कि अगर आप किसी बुद्धिमान और सूझबूझवाले मित्री लड़केको यहाँ भेजनेकी कृपा करें तो हम उसका स्वागत करेंगे और उसे अपनाकर यहाँ रखेंगे।

१. महादेव देसाईके “बीकली लेटर” (साप्ताहिक पत्र) से उद्धृत। यह शिष्टमण्डल मित्रों के अन्तर्गत विश्वविद्यालयसे आया था। इसके नेता थे, शेख इब्राहीम अल गिवाली। सदस्योंमें प्रो० सालह अल्दीन, प्रो० हबीब अहमद आदि कई लोग थे।

इस स्थानके निर्माता श्री जमनालालजी बजाजसे तो आप मिलेंगे ही। यहाँपर ऐसी एक भी सार्वजनिक सस्था नहीं है जिसके निर्माणमें उनका हाथ न रहा हो। उन्होंने कहीं कॉलेजकी शिक्षा नहीं पाई, पर दिल उनका सोनेका है और देशके कल्याणके लिए उन्होंने अपने पासका सोना खुले हाथों दिया है। उन्होंने यहाँ एक स्कूल खोला है, जिसमें हिन्दू और मुसलमान विद्यार्थी भी शिक्षा पा रहे हैं। मुसलमान विद्यार्थियों के लिए उर्दूकी पढ़ाईका भी वहाँ प्रवन्ध है। एक ऐसा अच्छा आचार्य वे ढूँढकर लाये हैं जो एक आदर्श शिक्षक है। सो अगर आप किसी होनहार लड़केको यहाँ भेजें तो हम उसे यहाँ अपना बनाकर रखेंगे। वह एक वीजकी तरह होगा, जो आगे चलकर एक विशाल वृक्षका रूप धारण करेगा। फिर, दिल्लीके जामिया मिलियाको लीजिए। वहाँ डॉक्टर जाकिर हुसैन और प्रोफेसर मुजीब-जैसे श्रेष्ठ लोग हैं। आप वहाँसे कुछ प्रोफेसर और विद्यार्थी भिन्न ले जा सकते हैं और भिन्नसे कुछ अच्छे प्रोफेसर और विद्यार्थी जामियामें भेज सकते हैं। आप हमारे लड़केको भिन्नी बनाये और हम आपके लड़केको हिन्दुस्तानी बनाये। हमारे धर्म अलग-अलग हैं, इससे हमारे काममें कोई रुकावट नहीं आनी चाहिए। अगर आप-हम एक-दूसरेके धर्मका आदर करें तो बड़ी अच्छी तरह हमारे ताल्लुकात दिन-ब-दिन बढ़ते जायेंगे। असलमें, जरूरत यह है कि दिल एक हो। अगर यह है तो सब-कुछ ठीक हो जायेगा।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १३-३-१९३७

## ४२३. पत्र : अमृतुस्सलामको

४ मार्च, १९३७

चि० अमृतुल सलाम,

आशा है, तू वहाँ आरामसे पहुँच गई होगी। अपने मनपर से बोझ उतारकर जल्दी अच्छी हो जाना। मैं किसीको तेरे टबमें कपड़े नहीं धोने दूँगा। फिलहाल तो उसे मैंने अपनी ही कोठरीमें रख लिया है और उसे मैंने अपने उपयोगके लिए रखा है। अगर मुझे उससे बड़े टबकी आवश्यकता न हुई, तो वह मेरी कोठरीमें ही रहेगा। संरस्वतीका पत्र तेरे नाम आया है। वह इसके साथ है।

बापूकी दुआः

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३७४) से।



## ४२४. पत्र : सुरेन्द्र बी० मशरूवालाको

सेगाँव, वर्षा  
४ मार्च, १९३७

चि० सुरेन्द्र,

तेरे विवाहकी तिथिके बारेमें बातचीत कर रहा हूँ। मेरी समझमें यह आया है कि तू विवाहके समय कुछ धूमधाम चाहता है और छोटी-सी मित्र-मण्डलीको भी इकट्ठा करनेका विचार तेरे मनमें है। यदि तेरी ऐसी इच्छा है तो उसका कारण मुझे समझाना। एक कारण तो मैं यह समझा हूँ। हम सब जो लाभ उठा चुके हैं, उनसे हम लोगोंने अब तुझ-जैसोको वचित रखनेपर कमर बाँधी है, यह क्या धारणा बनाई? यह तो तेरा भ्रम है। अपने रिवाजके अनुसार विवाहको यदि लाभ माना भी जाये तो यह लाभ मनुष्य एक ही बार ले सकता है। अब अपने बारेमें तो मैं तुझसे कह सकता हूँ कि जो-कुछ हुआ, बारह वर्षकी उम्रमें हुआ था। किसी भी मामलेमें माता-पिताने सम्मति तो ली ही नहीं थी। लाभ लिया हो तो भले उन लोगोंने अथवा अन्य सगे-सम्बन्धियोंने लिया होगा। मुझे तो लाभ लेनेका भान भी नहीं है। जितना उस समय अच्छा लगा होगा, वह सब बच्चोंके खेलके समान था। जिम्मेदारी का खयाल तो बिल्कुल नहीं था। तो यह हुआ मेरा लाभ। किशोरलालका मुझे कुछ पता नहीं है। इसलिए मेरे लाभके प्रति तो तुझे द्वेष नहीं करना चाहिए। मेरी तो यह इच्छा है कि निर्धारित दिनपर तू अकेला आ। मैं सब धार्मिक विधि करा दूंगा, और जिस रोज आये उसी रोज विधि हो जानेके बाद मनुको ले जा। मित्र-मण्डलीको जमा करना हो तो वह तू अकोला अथवा बम्बईमें कर सकता है। मुझे तो इस प्रकारका उल्लास नहीं रहा। यह कोई वैराग्यकी बात नहीं, धर्मकी बात है। इस समय विषय-भोगको कुछ विद्वानोंने धर्मका रूप दे दिया है। यह मैं अपने गले नहीं उतार सका। मेरे मनके अनुसार तो विवाह समय-धर्मके पालनका एक साधन है। स्त्री-पुरुष अनेक सम्बन्ध रखनेके बदले एक ही सम्बन्ध रखें, यह इष्ट है। यह उनका कर्तव्य है। विवाह सेवाके लिए है, स्वेच्छाचारके लिए नहीं। स्त्री और पुरुषका सम्बन्ध केवल सन्तानके लिए है, और किसी प्रयोजनके लिए कभी नहीं। यह है आदर्श। इस आदर्शतक नहीं पहुँच सकते तो यह मिथ्या है, ऐसा तो नहीं कहा जा सकता। किन्तु यदि यह सच्चा हो तो जिस हदतक उसतक पहुँचा जा सकता हो, उस हदतक और यदि यह कर्तव्य सच्चा हो तो विवाह-कार्यको जितना बने, उतना धार्मिक, शान्त और सात्त्विक रूप देना चाहिए, यह बात यदि तू समझ जाये तो विवाहको तू और मनु नया जन्म समझकर, कर्तव्यपरायण होकर उसमें

प्रवेश करना। तुम उसे भोगोत्सव नहीं मानोगे। बल्कि बड़े-बूढोका आशीर्वाद प्राप्त कर, विवाहका रहस्य समझकर गृहस्थाश्रममें प्रवेश करोगे।

इतना समझ गया हो तो तू किसीको भी न्योता देनेका आग्रह नहीं करेगा। मेरा बस चला, तो मैं तो नानाभाई, नीलकण्ठ, वगैरहको भी आने और गाडीका किराया भरनेसे रोकूंगा। मेरे ऐसे विचार होते हुए भी मैं तेरा मन दुखाना नहीं चाहता। अतः तेरी जो इच्छा हो वह मुझे निःसकोच बताना।

बापूके आशीर्वाद

[ पुनश्च ]

मनुने यह पत्र पढा है और वह मेरे विचारोंसे सहमत है।

गुजराती (सी० डब्ल्यू० १५६४) से, सौजन्य मनुवहन एस० मशरूवाला।

## ४२५. पत्र : प्रभावतीको

४ मार्च, १९३७

चि० प्रभावती,

तू आरामसे पहुँच गई होगी। तेरी तबीयतके बारेमें थोड़ी चिन्ता तो रहती ही है। मैंने जो कहा है, उसके अनुसार करेगी तो तुझे जो चक्कर आते हैं, वे जरूर बन्द हो जायेंगे। पेट और माथेपर मिट्टीकी पट्टियाँ जरूर रखना। उससे फायदा अवश्य होगा। लहसुन और प्याज खानेमें बिल्कुल सकोच अथवा शर्म नहीं करनी चाहिए। सरस्वतीका पत्र तेरे नाम आया है, उसे इस पत्रके साथ भेज रहा हूँ।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३४८८) से।

## ४२६. पत्र : सरस्वतीको

४ मार्च, १९३७

चि० सरस्वती,

तेरा खत मिला। बहुत दिनोंके बाद आया। क्या-क्या पढती है? उसकी सब हकीकत चाहिये। जैसे के गणित शास्त्र में कहाँतक पहुँची है? सो चाहिये। अब तो उसमें भी रस आता होगा।

बापूके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० ६१५५) से। सी० डब्ल्यू० ३४२४ से भी; सौजन्य . कान्तिलाल गांधी।

## ४२७. पत्र : विट्ठल ल० फड़केको

सेगाँव, वर्धा  
५ मार्च, १९३७

चि० मामा,

तुम्हारा पत्र मिला। प्लान मैं देख गया। मुझे तो फिर गोवराके मूल आश्रमका स्मरण हुआ। तीन हजार रुपये खर्च करके कितने अन्त्यजोंका उद्धार किया जा सकेगा? मैं तुम्हारी योजना नहीं समझ पाया। मैं तो यह समझता था कि तुम ज्यादा-से-ज्यादा एक हजार रुपये खर्च करोगे। तुम्हारा प्लान मन्दिरके प्लान-जैसा नहीं लगता; राजमहल अथवा हवेली-जैसा है। लेकिन मरदार-जैसा दानवीर तुम्हें सन्तुष्ट करे, तो मैं क्या कहूँ? लेकिन मेरे हाथमें तीन हजार रुपये आये, तो मैं तो अपनी झोपड़ी, ब्राह्म और मन्दिरपर सब भिलाकर एक हजार रुपये खर्च कहूँ, और दो हजार रुपये बचाकर उसमें हरिजनोकी कुछ अन्य सेवा-कहूँ। काका कलकत्ता गये हैं। तुम्हारा प्लान क्रमसे पहले विनोबाको, फिर किशोरलालको भेज रहा हूँ। पत्रका जवाब जल्द-मे-जल्द कल भेजा जा सकता था, लेकिन नहीं भेज सका।

वापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३८३८) से।

## ४२८. बातचीत : आर० आर० कीयनसे<sup>१</sup>

[५ मार्च, १९३७]<sup>२</sup>

गांधीजीने कहा था कि सभी धर्म न केवल सच्चे हैं, बल्कि समान भी हैं। उनके इस कथनका आशय श्री कीयनकी समझमें नहीं आ रहा था। उनका विचार था कि शास्त्रीय दृष्टिसे-तो यह कहना ठीक नहीं है कि सभी धर्म समान हैं। इस तरह तो लोग प्रकृतिपूजकों और ईश्वरवादियोंमें भी तुलना करने लगेंगे। मैं तो कहूँगा कि धर्मोंकी तुलना करना व्यर्थ है। वे सभी धर्म ईश्वरको पानेके अलग-अलग रास्ते हैं। क्या आपके विचारसे इस बातको हम किन्हीं और शब्दोंमें भी समझ सकते हैं?

१. महादेव देसाईके “वीकली लेटर” (साप्ताहिक पत्र)से उद्धृत। श्री कीयन एक अमेरिकी मिशनरी थे।

२. महादेव देसाईकी हस्तलिखित टांगरीके अनुसार

गांधीजी . आपका यह कहना बिल्कुल ठीक है कि धर्मोंकी तुलना करना सम्भव नहीं है। लेकिन इससे निष्कर्ष यही निकलता है कि सभी धर्म समान हैं। सब लोग जन्मसे स्वतन्त्र और समान होते हैं, लेकिन उनमें से कोई किसी दूसरेसे शारीरिक और मानसिक दोनों दृष्टियोंसे बहुत सबल या दुर्बल पाया जाता है। इसलिए सतही तौरपर दोनोंमें कोई समानता नहीं है। लेकिन एक तात्त्विक समानता अवश्य है। वह है हमारा नगापन — हमारी आवरणहीनताकी स्थिति। ईश्वर मुझे गांधी और आपको कीथनके रूपमें थोड़े ही देखनेवाला है। और इस विराट विश्वमें हम हैं ही क्या? हम तो परमाणुओंसे भी तुच्छ हैं और परमाणुओंकी ही तरह हमारे बारेमें भी यह पूछना व्यर्थ है कि हममें से कौन छोटा है और कौन बड़ा। तत्त्वतः हम समान हैं। जाति और रंग, शरीर और मस्तिष्क तथा जलवायु और राष्ट्रके अन्तरक्षण-भगुर हैं। इसी प्रकार सभी धर्म तत्त्वतः समान हैं। अगर आप 'कुरान' पढ़ें तो आपको उसे मुसलमानोंकी नजरसे पढ़ना चाहिए, अगर 'बाइबिल' पढ़ें तो निश्चय ही ईसाईकी दृष्टिसे पढ़ें, और अगर 'गीता' पढ़ें तो हिन्दूकी आँखोंसे पढ़ें। बाल की खाल खींचने और फिर किसी धर्मका उपहास करनेका क्या प्रयोजन हो सकता है? आप जेनेसिस या मैथ्यूके पहले अध्यायको ही लें। उसमें हमें एक लम्बी वशावली पढ़नेको मिलती है और अन्तमें बताया जाता है कि ईसाका जन्म एक कुमारीसे हुआ। यहाँ आकर हमारे सामने एक अँधेरी दीवार खड़ी हो जाती है, बात कुछ समझमें नहीं आती। मगर मुझे तो इस सबको एक ईसाईकी निगाहसे पढ़ना-समझना चाहिए।

कीथन : और फिर हमारी 'बाइबिल' में भी तो मूसा और ईसाका सवाल है। हमें क्या उन दोनोंको समान मानना चाहिए?

गांधीजी . हाँ, क्योंकि सभी पैगम्बर समान हैं। यह तो विलकुल एक समतल भूमि है।

कीथन : अगर हम आइन्स्टाइनके सापेक्षवादकी दृष्टिसे सोचें तो सब समान हैं। लेकिन इस समानताको मैं ठीकसे व्यवक्त नहीं कर सकता, ठीकसे परिभाषित नहीं कर सकता।

गांधीजी . इसीलिए तो मैं कहता हूँ कि सभी धर्म समान रूपसे सत्य हैं, सभी में दोष भी समान रूपसे विद्यमान हैं। आप जितनी अधिक सूक्ष्म रेखा खींचेंगे, वह यूक्लिडकी सरल रेखाके उतनी ही अधिक निकट होगी, लेकिन वह कभी भी सच्ची सरल रेखा नहीं बन सकती। धर्मका वृक्ष तो एक ही है, हाँ, उसकी शाखाएँ जड़ या स्थूल रूपसे समान नहीं हैं। वे सब-की-सब विकासमान हैं, और जो व्यक्ति अधिक विकासमान शाखापर बैठा हुआ है, उसे यह श्रेणी नहीं मारनी चाहिए कि 'देखो, यह मेरी शाखा दूसरी शाखाओंसे श्रेष्ठ है।' कोई भी किसीकी तुलनामें श्रेष्ठ नहीं है, और न तुच्छ ही।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, १३-३-१९३७

## ४२९. बातचीत : एक रोमन कैथोलिक पादरीसे<sup>१</sup>

[५ मार्च, १९३३]<sup>२</sup>

अभी पिछले दिनोंकी बात है कि गांधीजीसे मिलने एक रोमन कैथोलिक पादरी आये थे। उन्होंने गांधीजीसे पूछा कि आप जाति-प्रथाको कैसे तोड़नेवाले हैं।

गांधीजी : वह तो टूट ही रही है। जल्द ही मिफं लोगोंको शिक्षा देनेकी है, और कुछ दिनोंमें जो शिक्षा दी जा रही है उसके कारण वह टूट रही है। लेकिन शिक्षामें मेरा मतलब कितानी शिक्षा नहीं, बल्कि सच्चे ज्ञानका प्रसार है। जाति-प्रथाका कोई धार्मिक आधार नहीं है, लेकिन इसे धर्ममें बंधा हुआ जहर माना जाता है, हालांकि धर्मग्रन्थोंमें इसके लिए कोई आदेश नहीं है। अस्पृश्यता जाति-प्रथाकी चरम सीमा है और अस्पृश्यताके मिटने ही जाति-प्रथा समाप्त हो जायेगी। अस्पृश्य लोग सारी दुनियामें रहे हैं। यूरोपमें यहूदी लोग अस्पृश्य ही तो थे। उन्हें सामान्य आवादीमें दूर अलग बस्तियोंमें छोटे-छोटे झोपड़ोंमें रहना पड़ता था। वहाँ उनका जीवन यहाँके अस्पृश्योंके जीवनमें बी गया-बीता था। भारतमें उन्हें जिन पतिततावस्थामें पहुँचा दिया गया है वह तो बहुत बुरी है ही, लेकिन इजरायल जंगविलकी कृतियोंसे, जिन्हें मैंने एक मित्रके कहनेपर कई वर्ष पहले पढ़ा था, उन यहूदी बस्तियोंके बारेमें जो जानकारी मिलती है उससे तो खून जम जाता है। हम जैसी अहिंसाका पालन कर रहे हैं उसके कारण भारतमें वैसी कोई दान नहीं हो सकती। फिर भी, यद्यपि हमारे यहाँ उन यहूदी बस्तियों-जैसी कोई चीज नहीं है, किन्तु किमीके लिए यह कहना कठिन है कि इन दोमें में अमुक अच्छा है। गरज यह कि अस्पृश्यताको मिटा दीजिए, फिर जाति-प्रथाका सारा ढाँचा अपने-आप ढह जायेगा।

इसके बाद गांधीजीने जाति और वर्णका भेद समझाया। उन्होंने बताया कि वर्णका नियम केवल हिन्दुओंके लिए ही नहीं, बल्कि सबके लिए है। वास्तवमें हम सब जाने-अनजाने उसका पालन करते हैं, और अगर नहीं करते तो उसमें हमारा ही नुकसान है। जाति-प्रथा वह सबसे बड़ी चीज रही है जिसको लक्ष्य बनाकर मिशनरियोंने हिन्दू-धर्मकी आलोचना की है और ऐसा करके उन्होंने ठीक ही किया है। लेकिन जिस अर्थमें जातिका वर्णन सर डब्ल्यू० डब्ल्यू० हंटर<sup>३</sup> ने किया है उस अर्थमें—अर्थात् वर्ण और व्यवसाय-मण्डलोंके रूपमें—तो वह सदा रहेगी।

१. महादेव देसाईके “वीकली लेटर” (साप्ताहिक पत्र) से उद्धृत।

२. महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरीके अनुसार।

३. वाइसराय-कौंसिलके एक सदस्य, जिनकी देखरेखमें नैटिस्टिकल सर्वे ऑफ इंडियन एम्पायर (१८६९-८१) का कार्य किया गया था। उनकी रिपोर्टका सार बादमें द इम्पीरियल गजट ऑफ इंडियामें प्रकाशित हुआ था।

कैथोलिक पादरी : यदि हिन्दू-धर्म ऐकेश्वरवादी बन जाये तो ईसाई-धर्म और हिन्दू-धर्म परस्पर सहयोग करते हुए भारतकी सेवा कर सकते हैं।

गा० : वैसा सहयोग होते देखकर मुझे बड़ी खुशी होगी। लेकिन अगर आजकी ईसाई धर्म-प्रचारक सस्थाएँ इसी तरह हिन्दू-धर्मका उपहास करती रही और यह कहती रही कि हिन्दू-धर्मका त्याग और निन्दा किये बिना कोई स्वर्ग जा ही नहीं सकता तो वह सहयोग कभी नहीं हो पायेगा। लेकिन मैं ऐसे भले ईसाईकी कल्पना कर सकता हूँ जो चुपचाप कर्मरत रहकर हिन्दू-समाजमें अपनी सुरभि बिखेरता रहे — ठीक उसी तरह जैसे गुलाबका फूल करता है। गुलाबको अपनी सुगन्ध फैलानेके लिए किसीसे कुछ कहनेकी आवश्यकता नहीं पडती, बल्कि वह इसलिए वैसा करता रहता है कि वही उसका धर्म है। सच्चा आध्यात्मिक जीवन भी ऐसा ही होता है। और जब ऐसा होने लगेगा तब ससारमें निश्चय ही शान्तिका राज्य स्थापित हो जायेगा और आदमी-आदमीके बीच सद्भावना कायम होगी। लेकिन जबतक उग्र या “मस्कुलर” ईसाई-धर्म चलता रहेगा, तबतक ऐसा नहीं होने वाला है। यह ईसाई-धर्म ‘बाइबिल’ में देखनेको नहीं मिलता, लेकिन जर्मनी और दूसरे देशोंमें आप इसे देख सकते हैं।

रो० कै० पा० : लेकिन अगर भारतीय एक ईश्वरमें विश्वास करने लगे और मूर्तिपूजा छोड़ दें तो क्या आप नहीं समझते कि इतनेसे ही सारी समस्या हल हो जायेगी ?

गा० : क्या इतनेसे ईसाई सन्तुष्ट हो जायेगे ? क्या इसपर उनमें पूरा मतैक्य है ?

रो० कै० पा० : नहीं, सभी ईसाई सम्प्रदायोंमें तो मतैक्य नहीं ही है।

गा० : तब तो आप एक सैद्धान्तिक प्रश्न ही पूछ रहे हैं। लेकिन क्या मैं पूछ सकता हूँ कि इस्लाम और ईसाई-धर्ममें, जिनमें एक ही ईश्वरमें विश्वास किया जाता है, आपसमें क्या कोई सहयोग और मेल-जोल है ? अगर इन दोनों धर्मोंमें मेल-जोल नहीं है तो फिर हिन्दू-धर्म और ईसाई-धर्मके बीच तो आपके सुझाये ढगके मेल-जोल और सहयोगकी और भी कम आशा है। मेरे पास इस समस्याका अपना समाधान तो है, लेकिन पहले मैं इस कथनका प्रतिवाद करता हूँ कि हिन्दू अनेकेश्वरवादी और मूर्तिपूजक है। वे यह तो जरूर कहते हैं कि देवी-देवता अनेक हैं, लेकिन साथ ही स्पष्ट रूपसे यह भी कहते हैं कि ईश्वर — देवाधिदेव — एक है। इसलिए हिन्दुओंको अनेकेश्वरवादी कहना ठीक नहीं है। अनेक लोकोंमें उनका विश्वास अवश्य है। जिस प्रकार एक लोक मनुष्योंसे आवाद है और एक अन्य पशुओंसे, उसी प्रकार एक तीसरा लोक भी है जिसमें देवता कहलानेवाले श्रेष्ठतर जीवात्माओंका निवास है। उन्हें हम देख तो नहीं सकते, फिर भी उनका अस्तित्व अवश्य है। सारी समस्याकी जड़ ‘देव’ या ‘देवता’ शब्दका अंग्रेजी अनुवाद है। आपकी भाषामें इसका ‘गॉड’ से अधिक अच्छा कोई पर्याय ही नहीं है। लेकिन ‘गॉड’ तो ईश्वर है, देवाधिदेव है। इस तरह आप देखते हैं कि इस गडबडीका कारण देवताओंके लिए प्रयुक्त ‘गॉड’ शब्द है। मैं समझता हूँ कि मैं एक पक्का हिन्दू हूँ, लेकिन अनेक ईश्वरोंमें मेरा

विश्वास कभी नहीं रहा। अपनी बाल्यावस्थामें भी मुझे कभी ऐसा विश्वास नहीं रहा और न किसीने कभी मुझे ऐसा मानना सिखाया है।

जहाँतक मूर्ति-पूजाका सवाल है, मैं तो कहूँगा कि किसी-न-किसी रूपमें मूर्ति-पूजा किये बिना आपका काम ही नहीं चल सकता। मुसलमान मंसजिदको अल्लाहका घर कहते हैं और उसकी रक्षा करनेके लिए अपने प्राणोंकी बलि चढ़ा देते हैं—ऐसा क्यों? और ईसाई गिरजाघर क्यों जाते हैं और जब उनसे शपथ लेनेको कहा जाता है तो वे 'बाइबिल' के नामपर शपथ क्यों लेते हैं? मुझे इसपर कोई आपत्ति हो, ऐसी बात नहीं है। मसजिद और मकबरे बनवानेपर लाखों-करोड़ों रुपये खर्च करना मूर्ति-पूजा नहीं तो और क्या है? और जब रोमन कैथोलिक पत्थर की बनी या काँच अथवा टाटपर चित्रित कुमारी मेरी और अन्य सन्तोंकी विलकुल काल्पनिक आकृतियोंके समक्ष घुटने टेकते हैं, तब उसका मतलब क्या होता है?

रो० कै० पा० : लेकिन वैसे तो मैं अपनी माँ की भी तसवीर अपने पास रखता हूँ और श्रद्धापूर्वक उसे चूमता हूँ। लेकिन मैं उस तसवीरकी पूजा नहीं करता और न उन सन्तोंकी ही। जब मैं ईश्वरकी पूजा करता हूँ तो उसे छूटा और हर मानवसे श्रेष्ठ मानकर करता हूँ।

गा० : ठीक इसी तरह पत्थरकी नहीं, बल्कि पत्थर या धातुकी प्रतिमाओंमें—चाहे वे जितनी बेढगी हो—ईश्वरकी कल्पना करके हम भी ईश्वरको ही पूजते हैं।

रो० कै० पा० : लेकिन ग्रामीण लोग तो पत्थरोंको ही भगवान् मानकर पूजते हैं।

गा० : नहीं, ऐसा नहीं है। आप विश्वास कीजिये कि वे ईश्वरसे छोटी किसी सत्ताको नहीं पूजते। जब आप कुमारी मेरीके सामने घुटने टेककर उनसे आशीर्वाद माँगते हैं तो क्या कहते हैं? आप उनसे यही याचना करते हैं न कि उनके प्रसादसे ईश्वरसे आपका सम्बन्ध स्थापित हो। इसी प्रकार हिन्दू पत्थरकी प्रतिमाके माध्यमसे ईश्वरसे अपना सम्पर्क स्थापित करनेकी कोशिश करता है। आप देवी कुमारीसे आशीर्वाद माँगते हैं, इसे मैं समझ सकता हूँ। मसजिदमें प्रवेश करते ही मुसलमानका मन श्रद्धा और आल्लाहसे क्यों भर उठता है? उसके लिए यह पूरा विश्व ही मसजिद क्यों नहीं है? और हमारे ऊपर जो यह अनन्त आकाश भव्य वितानकी तरह फैला हुआ है, उसके बारेमें आपका क्या कहना है? क्या यह मसजिदसे कुछ कम है? लेकिन मैं मुसलमानोंकी भावनाको समझता हूँ और उनके प्रति मेरी सहानुभूति है। ईश्वरको पानेका उनका यही रास्ता है। इसी तरह परब्रह्मको प्राप्त करनेका हिन्दुओंका भी अपना एक मार्ग है। हमारी साधनाके मार्ग अलग-अलग हैं, लेकिन इसीसे ईश्वर भी तो अलग-अलग नहीं हो जाता।

रो० कै० पा० : लेकिन कैथोलिकोंकी मान्यता है कि ईश्वरने-उनको सच्चा मार्ग बताया है।

गा० : मगर आप यह क्यों समझते हैं कि ईश्वरकी इच्छा 'बाइबिल' नामके एक ही ग्रन्थमें व्यक्त हुई है, किसी अन्यमें नहीं? ईश्वरकी शक्तिपर आप मर्यादा क्यों लगाते हैं?

रो० कै० पा० : लेकिन ईसाने चमत्कारों द्वारा यह सिद्ध कर दिया कि उनको ईश्वरका सन्देश प्राप्त हुआ था।

गा० : लेकिन यह दावा तो मुहम्मद साहबका भी था। अगर आप ईसाइयोंके साक्ष्यको स्वीकार करते हैं तो आपको मुसलमानों और हिन्दुओंके साक्ष्य भी स्वीकार करने चाहिए।

रो० कै० पा० : लेकिन मुहम्मद साहबने तो कहा कि मैं चमत्कार नहीं कर सकता।

गा० : नहीं, ऐसा नहीं है। बात यह है कि वे चमत्कारोंके द्वारा ईश्वरका अस्तित्व सिद्ध नहीं करना चाहते थे। लेकिन ईश्वरसे सन्देश पानेका दावा उन्होंने भी किया।

रो० कै० पा० : हमें इस बातकी बड़ी खुशी है कि कांग्रेसने भारी सफलता प्राप्त की है। लेकिन इधर जो साम्यवादकी ओर उसका रुझान दिखाई देता है, वह क्या है?

गा० : अच्छा, ऐसा है? पर मुझे तो ऐसा-कुछ दिखाई नहीं देता। लेकिन अगर उसमें ऐसा रुझान दिखाई देता है और उसका साम्यवाद रूसी ढंगका न हो, तो मुझे उसमें कोई बुराई नहीं जान पड़ती। क्योंकि, विश्लेषण करे-तो अन्तमें साम्यवादका अर्थ क्या निकलता है? वर्ग-रहित समाज ही न? यह तो ऐसा लक्ष्य है जिसके लिए प्रयत्न करना श्रेयस्कर बात है। इससे मेरा झगड़ा तो बस वहाँ शुरू होता है जहाँ यह उस लक्ष्यको प्राप्त करनेके लिए बल-प्रयोगका सहारा लेता है। हम सब जन्मसे समान हैं, लेकिन इतनी सदियोंसे हम ईश्वरकी इच्छाके विरुद्ध काम करते आये हैं। असमानताका, ऊँच-नीचका विचार एक बुराई है, लेकिन मैं सगीनके जोरपर मानव-हृदयसे बुराईको दूर करनेमें विश्वास नहीं रखता। मानव-हृदय ऐसी चीज ही नहीं है जिसे ऐसे साधनसे साधा जा सके।

रो० पा० : जब सत्ता हिन्दुओंके हाथोंमें आ जायेगी, तब क्या वे ईसाइयोंके विरुद्ध अपना एक संयुक्त मोर्चा नहीं बना लेंगे? और सत्ता उनके हाथोंमें आयेगी, इसके तो पूरे आसार दिखाई दे रहे हैं। अगर यहाँ ऐसा हुआ, जैसाकि आज स्पेनमें हो रहा है, तो भारतीय ईसाइयोंका तिरस्कार होगा, उन्हें सताया जायेगा और उन्हें मिटा दिया जायेगा।

गा० : यह तो आप बिल्कुल असम्भव बात कह रहे हैं। हिन्दू-शासन-जैसी कोई चीज नहीं है, ऐसी कोई बात कभी होनी भी नहीं है। सत्तर लाख ईसाइयोंको यहाँसे कोई कैसे मिटा सकता है? और आप जो बात कह रहे हैं उसका मतलब तो यह है कि मुसलमानोंको भी समूल नष्ट कर दिया जायेगा। आपको बता दूँ कि किसी हिन्दूने कभी सपनेमें भी ऐसा नहीं सोचा है। और क्या दुनिया ऐसी किसी बातको बरदाश्त कर लेगी? अगर हिन्दू-संसारने कभी ऐसा प्रयत्न किया तो वह वास्तव में अपना विनाश आप ही करेगा। लेकिन आप सच मानिए कि हिन्दुओंके मनमें ऐसी कोई इच्छा कभी नहीं रही है। जिन ईसाइयोंने पहले-पहल इस देशमें पैर रखे,



अगर हिन्दू उन्हें समाप्त कर देना चाहते तो मजेमे कर सकते थे। लेकिन उन्होंने ऐसा-कुछ क्यों नहीं किया? त्रावणकोर धार्मिक सहिष्णुताका एक सुन्दर उदाहरण है। जब मैं वहाँ गया था, तब लोग मुझे वहाँका अत्यन्त प्राचीन गिरजाघर दिखाते ले गये थे। यह वही स्थान है जहाँ, कहते हैं, सन्त टॉमसने पहला क्रॉस गाड़ा था। उन्हें क्यों वैसा करने दिया गया?

रो० कै० पा० : लेकिन सन्त फ्रान्सिस जेवियरके जीवन-काल में एक समय ऐसा आया जब ईसाइयोंपर अत्याचार किया जाने लगा। लेकिन मुझे इतिहासका ज्ञान नहीं है और हो सकता है, मेरी जानकारी गलत भी हो। मगर मैंने जापानमें जो-कुछ देखा और सुना, उससे मेरे मनमें डर पैदा हो गया है। वहाँ एक जिम्मेदार आदमीको मैंने एक सार्वजनिक भाषणमें कहते सुना कि "जापानका धर्म बौद्ध धर्म है और हमें इसकी जड़ें मजबूत करनी चाहिए। शेष सभी धर्मोंको उखाड़ फेंकना चाहिए।"

गा० : ठीक है, लेकिन कोई हिन्दू सपनेमें भी ऐसा नहीं सोचता। अगर सोचे भी तो यह बात असम्भव है।

और अब पादरी महोदयने अपनी परेशानीका असली कारण बताया यानी आर्य-समाज।

गा० : मैं यह स्वीकार करता हूँ कि आर्यसमाज उग्र हिन्दुत्वका एक रूप है। लेकिन आर्यसमाजियोंका भी तलवारकी पूजामें कभी विश्वास नहीं रहा। वे जो बुरे-से-बुरा काम कर सकते हैं वह यही कि अगर आप उनके मचसे जाकर बोले तो वे, आपसे हिन्दू बन जानेको कहेंगे।

रो० कै० पा० : लेकिन मैंने आर्यसमाजियोंको यह कहते सुना है कि ईसाई-धर्म तो पश्चिमी दुनियाका धर्म है, और जिस प्रकार पश्चिमसे आनेवाली दूसरी सभी चीजोंको अस्वीकार कर देना चाहिए उसी प्रकार ईसाई-धर्मको भी।

गा० : मैंने तो भारतसे ईसाई-धर्मको मिटा देनेकी बात कभी नहीं सुनी। आर्यसमाज एक ऐसा समाज है जो अपने अनुयायियोंसे दुनियाके ओर-छोरतक जाकर आर्य-धर्मका प्रचार करनेको कहता है, लेकिन अभीतक उन्होंने ऐसा-कुछ किया तो नहीं है। पंजाबमें उसके पैर खूब जमे हुए हैं। जिस अर्थमें आर्य-प्रभुत्वकी कल्पना करके आप डरते हैं, उस अर्थमें उसके प्रकट होनेकी कोई सम्भावना नहीं है। अगर हिन्दुओंसे इतर भारतकी सारी जातियोंको एक साथ करके देखें, तो आप पायेंगे कि हिन्दू लोग बहुसंख्यक नहीं हैं। लेकिन अब इस चर्चाको आगे क्यों बढ़ाये? आप जो-कुछ कह रहे हैं वैसा कभी होनेवाला ही नहीं है।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, १३-३-१९३७

## ४३०. हम दूसरोंकी नजरमें

एक पत्र मेरी फाइलमें कुछ दिनोंसे पड़ा हुआ है, उसे मैं नीचे दे रहा हूँ :  
जिस नजरसे हमें दूसरे लोग देखते हैं, अपनेको उसी नजरसे हम स्वयं देखें, यह बहुत अच्छी बात है। हम चाहे जितनी कोशिश करे, अपनेको पूरी तरहसे उस रूपमें नहीं देख पाते-जैसे वास्तवमें हम हैं। यह बात विशेष रूपसे हमारे बुरे पक्षके बारेमें लागू होती है। अपने-आपको हम असली रूपमें तभी देख सकते हैं जब अपने आलोचकोपर नाराज न हो, बल्कि वे जो-कुछ कहे उसे सही भावनासे ग्रहण करे। खैर, यहाँ मेरा इरादा ऊपर दी गई आलोचनापर अपनी सामर्थ्य-भर अधिक-से-अधिक तटस्थतासे विचार करनेका है। आज हिन्दू-धर्मका जो व्यावहारिक रूप देखनेको मिलता है, उसके गम्भीर दोषोंको स्वीकार करना पड़ेगा। बहुत-से मठ और उनकी व्यवस्था, निस्सन्देह, हिन्दू-धर्मके लिए लज्जाका विषय है। जो विपुल धन उनके कोषोंमें जाता रहता है, भक्तोंको सेवाके रूपमें उसका कोई प्रतिदान नहीं मिलता। इस स्थितिमें या तो सुधार किया जाना चाहिए या फिर इसे समाप्त ही कर देना चाहिए।

ईसाई मिशन दया और मानवीयताके अच्छे कार्य करते हैं, यह भी स्वीकार करना पड़ेगा।

लेकिन मैं ये बातें स्वीकार कर रहा हूँ, इसका मतलब यह नहीं लगाया जाना चाहिए कि मैं पत्र-लेखकके निष्कर्षोंसे भी सहमत हूँ। आर्थिक तथा शिक्षा-सम्बन्धी

१. पत्र यहाँ नहीं दिया जा रहा है। धर्मान्तरणके प्रति गांधीजीके रवैयेकी आलोचना करते हुए पत्र-लेखकने लिखा था कि हिन्दू-धर्म अपने तत्त्व-दर्शनकी दृष्टिसे चाहे जितना श्रेष्ठ हो, उसका जो व्यावहारिक रूप है उसको ध्यानमें रखते हुए गांधीजीको हिन्दू-धर्मके अन्तर्गत दलित वर्गोंके लिए किसी सुन्दर भविष्यकी आशा नहीं करनी चाहिए। पत्र-लेखकका कहना था कि जहाँ ईसाई धर्म-संगठन धनी-मानी ईसाइयोंसे प्राप्त धनका उपयोग स्कूल, कॉलेज, अस्पताल आदि खोलने तथा गरीबोंकी भलाईके लिए करता है, वहाँ मन्दिरों और मठोंके पुजारी और महन्त जनताको चूसकर खुद गुलछरें उड़ाते हैं। वे मन्दिरों और मठोंकी जमीन-जागीरों तथा अनुदान-वढ़ावेसे प्राप्त धनका कोई हिसाब नहीं रखते और न किसीको कोई हिसाब देते हैं। दलित वर्गोंका जो आर्थिक शोषण होता है वह तो होता ही है, उन्हें पूजाका अधिकार भी प्राप्त नहीं है। लेकिन इस सबके विरुद्ध कोई भी प्रभावशाली और प्रबुद्ध हिन्दू आवाज नहीं उठाता। फिर क्या आश्चर्य कि दलित वर्गोंके लोग इसके खिलाफ विद्रोह कर रहे हैं? पत्र-लेखकने आगे सुझाव दिया था कि इन शोषितों और दलितोंको जरूरत तरह-तरहके कुटीर-उद्योगोंकी नहीं बल्कि अधिक अच्छे आहार, विभिन्न वर्गोंकी शिक्षा देनेवाले बहुत-से स्कूलों, औषधालयों, बाल-कल्याण केंद्रों और प्रसूति-गृहोंकी है। पत्र-लेखकने प्रकारान्तरसे यह भी कह डाला था कि देशकी व्याधिकी जड़ विदेशी शासन नहीं, बल्कि हिन्दू-धर्मकी रूढ़ियाँ हैं, क्योंकि ये रूढ़ियाँ “विदेशी शासनसे कुछ-एक हजार वर्ष पुरानी तो हैं ही।

पत्रके अन्तमें ईसाई-धर्मके पुरोहितों और पादरियोंकी मानव-सेवाका गुण-गान किया गया था।

सहायताकी जरूरत हरिजनोंके साथ-साथ अन्य अधिकांश गरीब भारतीयोंको भी है। लेकिन हरिजनोपर बहुत-से विशेष प्रतिबन्ध लगे हुए हैं। इस बातका कोई महत्त्व नहीं कि कौन-से प्रतिबन्ध उन्हें बुरे लगते हैं। तथाकथित उच्चवर्गीय हिन्दुओंका यह कर्तव्य है कि हरिजन जिन वेड़ियोंमें जकड़े हुए हैं उन्हें वे तोड़ दे, चाहे स्वयं हरिजन ही उनको गलेसे लगाये रखना क्यों न चाहे। हिन्दू-धर्मको जिस रूपमें विवेकानन्द और राधाकृष्णनने प्रतिपादित किया है उस रूपमें उसकी दिव्यता और उच्चता पत्र-लेखकने स्वीकार की है। लेकिन इस स्वीकृतिसे उन्हें सहज ही यह भी ज्ञात हो जाना चाहिए था कि इसी रूपमें यह धर्म सर्व-साधारणके मानसमें उतर चुका है। मैं यह कहनेकी घृष्टता करता हूँ कि इन ग्रामवासियोंमें जो अनगढ़ता दिखाई देती है, उसके बावजूद अगर वर्गत विचार करे तो हम पायेंगे कि मानव-स्वभावकी तमाम अच्छाइयोंकी दृष्टिसे ये लोग ससारके किसी भी क्षेत्रके ग्रामवासियोंकी तुलनामें श्रेष्ठ ही पड़ते हैं। ह्वेनसांगके समयसे लेकर आजतक जो विदेशी यात्री समय-समयपर भारत आते रहे हैं, उनके विवरण भी इस बातकी साक्षी भरते हैं। भारतके गाँव जिस सहज सस्कृतिका परिचय देते हैं, गरीबोंके घरोंमें जो कला देखनेको मिलती है, ग्रामीण लोगोंके आचरणमें जो सयम दिखाई देता है, वह सब निश्चय ही उस धर्मका परिणाम है जिसने अनादि कालसे उन्हें एक सूत्रमें बाँध रखा है।

हिन्दू-धर्मकी महत्ताको घटाकर दिखानेके उत्साहमें पत्र-लेखकने इस मोटी बातको भी नजरअन्दाज कर दिया है कि यह सदासे अनेकानेक सुधारक पैदा करता रहा है, जिन्होंने पूर्वग्रहों, अन्धविश्वासों और कुरीतियोंका सफलतापूर्वक मुकाबला किया है। इसने गरीबोंकी सहायता करनेकी अपनी एक पद्धति भी विकसित कर ली है और बहुत-से विदेशी लोगोंने उसकी भूरि-भूरि प्रशंसा की है। हाँ, अपनी इस पद्धति का ढिंढोरा उसने नहीं पीटा है, यह बात जरूर है। मैं खुद ही यह मानता हूँ कि अभी उस दिशामें बहुत-कुछ करना शेष है। लोकोपकारकी दृष्टिसे हिन्दू-धर्ममें जो कुछ किया जा रहा है, उसका एक बुरा पक्ष भी जरूर है। लेकिन शुद्ध लोकोपकारकी दृष्टिसे उन प्रवृत्तियोंने अपना औचित्य सिद्ध कर दिया है। छपी हुई पुस्तिकाओं आदिके माध्यमसे अपने दान-दाक्षिण्य और दयाके कार्योंका ढिंढोरा पीटना भारतके स्वभावमें नहीं है। लेकिन देशी ढंगसे चलाये जानेवाले लगर और चिकित्सा-सम्बन्धी सहायताकी प्रवृत्तियाँ तो यहाँ कोई भी अनायास ही देख सकता है।

पत्र-लेखकने ग्रामोद्धारके कार्योंके महत्त्वको घटाकर पेश किया है। इससे उनके धीरे अज्ञानका परिचय मिलता है। मठों और मालगुजारी वगैरह वसूल करनेवाले कार्यालयोंके मिट जानेसे लोगोंका आलस्य और निठल्लापन तो नहीं मिट जायेगा। मठोंमें सुधार अवश्य किया जाना चाहिए और मालगुजारीकी व्यवस्थामें भी आमूल परिवर्तन होना चाहिए। नि शुल्क प्राथमिक शालाओंकी स्थापना भी हर गाँवमें होनी चाहिए। लेकिन लोगोंको मालगुजारी नहीं देनी पड़ेगी, मठोंको समाप्त कर दिया जायेगा और हर गाँवमें पाठशालाएँ खुल जायेगी, इसीसे भुखमरी और अभाव नहीं मिट जायेगा। गाँवोंके लिए सबसे बड़ी शिक्षा यह है कि ग्रामवासियोंको बारहो महीने,

चाहे खेतोमे हो या ग्रामोपयुक्त उद्योगोके क्षेत्रमे हो, सही रीतिसे और लामप्रद ढंगसे काम करना सिखाया जाये या इसके लिए प्रेरित किया जाये।

और अन्तमे, पत्र-लेखकको यह बात बुरी लगती जान पडती है कि मिशनरियो द्वारा मानवीयता और लोकोपकारकी भावनासे प्रदान की गई सेवाएँ हम स्वीकार करते हैं। क्या वे इन मिशनरी संस्थाओके खिलाफ एक आन्दोलन चलायेगे? उन्हें गैर-ईसाई लोगोकी ओरसे सहायता क्यों मिले? वे तो भारतीयोको उनके पैतृक धर्मसे, उस धर्मके उस रूपसे भी जिसका प्रतिपादन विवेकानन्द और राधाकृष्णन्ने किया है, विमुख करनेके लिए की गई है। वे पहले इन संस्थाओको इस दोहरे उद्देश्य से तो मुक्त करे। फिर अगर वे गैर-ईसाइयोसे सहायताकी अपेक्षा करेंगे तो वह उचित होगा। वैसे, आलोचक महोदयको शायद यह पता होगा कि आज भी इन संस्थाओको गैर-ईसाइयोकी ओरसे कुछ-न-कुछ सहायता मिलती है। मेरा कहना तो यह है कि जबतक वे उस उद्देश्यको लेकर चल रही हैं जो गैर-ईसाइयोको नापसन्द है, तबतक अगर उन्हें उनकी ओरसे कोई सहायता नहीं मिलती तो इसपर कोई शिकायत नहीं होनी चाहिए।

[अंग्रेजीसे]

हरिजन, ६-३-१९३७

## ४३१. पत्र : अमतुस्सलामको

सेगांव, बघा  
६ मार्च, १९३७

चि० अमतुल सलाम,

तेरा पत्र आज शनिवारको मिला। कहना चाहिए कि तू ठीक समयपर पहुँची। अमतुल<sup>१</sup> खूब बच गई। . . .<sup>२</sup> बेटीका नाम मुझे सुझानेको कहती है, लेकिन इसमे मैं क्या जानूँ? फिर भी मुझे तो अमीना, फातिमा सूझता है। लेकिन नाम रखने का अधिकार तो फूफीका ही होता है। फिर तू फूफी है, इसलिए तुझे जो पसन्द आये वही नाम ठीक है। तू अमतुलको लिखनेको कहती है, लेकिन तूने उसका पूरा नाम भी नहीं दिया है। इसलिए निम्न अंश उसे पढवा देना :

“तुझे और तेरी बेटीको खुदाने बचाया, इसके लिए मैं तुझे बघाई देता हूँ। लेकिन अमतुल सलाम लिखती है कि तुझे तो बेटा चाहिए था। बहुत-सी स्त्रियोको ऐसी इच्छा रहती है, यह मैं जानता हूँ। लेकिन ऐसी इच्छा ठीक नहीं है। बेटी और

१. अमतुस्सलामके भाई वहीद ख की पत्नी।

२. साधन-धनमे यहाँ कुछ अंश कटा हुआ है।

बेटेमे इतना भेद क्यों? ईश्वर जो हमें दे उसनेमे सन्तोष मानना चाहिए। खुदा तुम दोनोंको दीर्घायु करे।”

मीलाना साहब<sup>१</sup> को तुझे जो लिखना हो सो लिखकर उनसे फतवा माँगना हो तो जरूर माँग ले। मैं तो किसी भी तरह तुझे गान्त<sup>२</sup> देखना चाहता हूँ।

मैंने कनुसे बात कर ली है। उसका कहना है कि अभी जो काम हाथमे है उसे छोड़नेकी उसकी जरा भी इच्छा नहीं थी। यदि वह ‘रामायण’ के काममे न जुट गया होता तो तेरे साथ रहकर खादीका काम करना उसे अच्छा लगता। लेकिन जिस कामको उसने चुन लिया है यदि उसे छोड़ देगा तो ब्रतभंग हुआ माना जायेगा। इसलिए तुझे अगर कनुसे खादीके काममे मदद लेनी हो तो वह वर्धमे ही ली जा सकती है।

वहाँ तुझे अपनी पसन्दकी सेवाका काम करनेको मिला है, इसलिए तेरी तबीयत अच्छी हो जानी चाहिए। बाकी तो जबतक तेरा मन ठिकाने नहीं आयेगा, तबतक तू बीमार ही रहेगी।

रशीद<sup>३</sup> और भाभी<sup>४</sup> को दुआ।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३७५)से।

४३२. पत्र : शारदाबहन चि० शाहको

सेगाँव

६ मार्च, १९३७

चि० शारदा,

तू तो मुझे बिलकुल भूल गई थी। लेकिन इतने सारे महीनोके बाद भी तेरा पत्र आया, तो अच्छा ही लगा। तू मुझे लिखती रहे तो मेरी मान्यता है कि तेरी तन्दुरुस्ती सुधारनेमें मैं तेरी अच्छी मदद कर सकूँगा।

मैंने चिमनलालको<sup>५</sup> पत्र लिखा है, उसे ध्यानपूर्वक पढ़ना। यदि उसके अनुसार चली तो तेरा अरीर ताँबे-जैसा हो सकता है, इसमें मुझे बिलकुल सन्देह नहीं है। ‘पहेलु सुख ते जाते नड्या (नर्या)’ ‘एक तन्दुरुस्ती हजार नियामत’ यह कहावत तूने सुनी है?

बापूके आशीर्वाद

मूल गुजराती (सी० डब्ल्यू० ९९७३)से, सौजन्य . शारदाबहन गो० चोखावाला।

१. अबुल कलाम आजाद।

२. अमृतुस्सलामके भाई।

३. होसा रशीद, रशीदकी पत्नी।

४. देखिए “पत्र : चिमनलाल एन० शाहको”, पृ० ३८९-९०।

### ४३३. शुरुआत कैसे करें<sup>१</sup>

खादीकी विविध क्रियाओमे जिन्हे निष्णात होना हो उनसे मैंने अपने नाम मेजनेके लिए कहा था,<sup>२</sup> इसलिए उनका आना शुरू हो गया है। ऐसे लोगोंके लिए कुछ सूचना देनेकी आवश्यकता है। जिन्हे जिस विषयमे विशेषज्ञ होना हो उनमे उस विषयमे पूर्ण श्रद्धा, उसका सम्पूर्ण ज्ञान प्राप्त करनेके लिए काफी उत्साह और उसके लिए त्याग करनेकी तैयारी होनी चाहिए। दुनियामे आजतक किसी भी विषयके जो भी विशेषज्ञ हुए हैं उन सबका करीब-करीब यही इतिहास है। पुस्तके, शिक्षक आदि सामग्री तो अवश्य चाहिए, लेकिन सबसे बड़ी जरूरत तीव्र इच्छाकी होती है। जहाँ ऐसी इच्छा है वहाँ सामग्री तो उसके साथ पैदा हो ही जाती है। इसलिए जिनके अन्दर ऐसी इच्छा उत्पन्न हुई है उन्हें अपने आस-पास जाँच-पड़ताल करके वहाँ जो-जो ज्ञान मिल सकता हो, वह प्राप्त कर लेना चाहिए। यह तो स्वानुभवकी बात है। हिन्दुस्तानके हरेक प्रान्तमे खादीकी तमाम क्रियाएँ चल ही रही हैं। लेकिन किसी एक ही व्यक्तिको उसकी पूरी जानकारी नहीं है। यदि हमे खादीके शास्त्रकी रचना करनी है तो उस सब जानकारीकी जरूरत होगी। एक ही आदमी वह सब जानकारी प्राप्त नहीं कर सकता। किन्तु यदि एकसे अधिक आदमियोंको खादी-विशेषज्ञ बननेकी लगन हो, तो उन सबकी बुद्धिका योग हो सकता है, और इस तरह दिनोदिन खादी-शास्त्रमे वृद्धि होती जायेगी। लेकिन ऐसा कुछ होनेसे पहले, विशेषज्ञ होनेवालोंको प्रचलित क्रियाओ पर तो अपना अधिकार कर ही लेना चाहिए।

उदाहरणके लिए, आन्ध्र प्रदेशमे अलग-अलग जगहोमे अलग-अलग किस्मकी खादी होती है और रूई पीजनेकी क्रिया भी वहाँ भिन्न-भिन्न प्रकारकी है। ये सारी क्रियाएँ सीखनेके लिए आन्ध्रके लोगोंको अपने प्रान्तसे बाहर जानेकी जरूरत नहीं है। जो क्रिया अपने आस-पास ही चल रही हो, उसे सीखनेवाला सीख ही लेता है। और बतौर विज्ञानके सीखना शुरू करे तो उसे धुनकीकी रचना समझ लेनी चाहिए। ताँत कैसे बनती है, धुनकी किस चीजकी बनती है, किस तरह बनती है, उसकी अमुक लम्बाई, ही क्यों होती है, उससे छोटी हो तो क्या हो, डोरीपर ठनकार अमुक जगह ही क्यों लगायी है, यह सब जाननेकी उसकी इच्छा होगी। अच्छे-से-अच्छे पीजनेवालोंको भी शायद पीजनेकी बनावटका भान नहीं होता, और हो तो भी वह उसकी प्रत्येक क्रियाका कारण तो नहीं जानता होगा। लेकिन जो विशेषज्ञ होना चाहता है उसे तो जैसे धुनकीके बारेमे जिज्ञासा होगी, वैसे ही रूईके बारेमे

१. इसका अंग्रेजी अनुवाद हरिजन, १०-४-१९३७ में भी प्रकाशित हुआ था।

२. देखिए “खादी-कार्यकर्ताको क्या-क्या जानना चाहिए?” पृ० ४०५-६।

भी होगी। रूईकी कितनी किस्में हैं? उसके हाथमें रूई आनेसे पहले उसपर क्या-क्या क्रियाएँ हुईं? रेशेकी लम्बाई कितनी है? रूई कहाँ पैदा होती है? किस भावकी पड़ती है? रूईकी फसलमें कितनी जमीन रुकती है? इस जमीनमें पहले क्या होता था, या वह जमीन पड़ती ही पड़ी रहती थी? रूईकी जगह और कोई फसल की जाये तो किसानको ज्यादा लाभ हो या कम? ऐसे अनेक प्रश्नोंकी छानबीन जिज्ञासु धुनकी-धारी करेगा। और अपने यहाँ बैठे-बैठे जो ज्ञान उसने प्राप्त किया होगा वह इतना काफी होगा कि आन्ध्र प्रदेशमें ही पीजनेकी दूसरी क्रियाका ज्ञान प्राप्त करना उसके लिए हस्तामलकवत् हो जायेगा, और कम-से-कम समयमें वह उसे प्राप्त कर लेगा। इस तरह सीखनेवालोंको चाहिए कि जो-जो वे सीखें, उसको नोट करते जायें। उसकी ये टिप्पणियाँ ही किसी समय पुस्तकका रूप ले लेंगी।

इस तरह पाठक देखेंगे कि बुनाई-शास्त्रसे सम्बन्ध रखनेवाली कोई खास या सारी क्रियाएँ सीखनेके लिए अपना क्षेत्र छोड़नेकी किसीको जरूरत नहीं पड़ती। जिज्ञासु तो जहाँ होगा वही बैठे-बैठे अच्छा कारीगर बन जायेगा और उस-उस कलाका वैसा ही सच्चा शास्त्री या विशेषज्ञ हो जायेगा।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, ७-३-१९३७

४३४. पत्र : क० मा० मुंशीको

सेगांव, वर्षा

७ मार्च, १९३७

भाई मुंशी,

तुम्हारा पत्र मिला। तुम दिल्लीमें जरूर मेरे साथ ठहरना।

तुम्हारी बात मैं समझ गया हूँ। इन मन्त्रालयोंकी वजहसे अपना काम सभी जगह बहुत मुश्किल हो गया है। हमारी कार्यकुशलता, त्यागवृत्ति तथा निःस्वार्थ बुद्धिकी कठिन परीक्षा होनेवाली है। देखो, क्या होता है। दिल्लीमें बात करेंगे। मैं पन्द्रह तारीखको सवेरे पहुँचूँगा।

तुम दोनोंकी तबीयत ठीक होगी।

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० ७६१२)से, सौजन्य : क० मा० मुंशी।

## ४३५. पत्र : विद्या आ० हिंगोरानीको

७ मार्च, १९३७

वि० विद्या,

तुम्हारा खत मिला। मैंने थोड़े ही दिनोंके पहले एक लंबा खत आनंदको लिखा था। जो-कुछ भी हाल हो हमें शांतिसे ही रहना चाहिये।

महादेवसे कहो कि मुझे बांधनेकी बात कर रहा है। लेकिन जब वह आवेगा तब बंधा जायगा ?

आजकल क्या उपचार चलते हैं और उससे कुछ फायदा हो रहा है कि नहीं ? मुझे खत लिखा करो।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी माइक्रोफिल्मसे, राष्ट्रीय अभिलेखागार और आनन्द तो० हिंगोरानी।

## ४३६. पत्र : अमृतकौरको

दुबारा नहीं पढ़ा

सेगांव, बर्धा

८ मार्च, १९३७

प्रिय विद्रोहिणी,

तुम्हें पत्र लिखनेका एक बहाना मिल गया है। तुम एक छोटी-सी नीली बोतल छोड़ गई हो। उसमें कोई सफेद चूर्ण है — रेचक नमकसे मिलता-जुलता-सा। वह क्या है ? आशा है, ट्रेनमें कोई तकलीफ नहीं हुई होगी। जो हुआ उससे यह परिणाम निकलता है कि प्याज और शकरकन्द बिल्कुल नहीं लेना है और लहसुन काफी मात्रामे लेना। पेटको ऐसा रखना है जिससे पतला दस्त न आये। कटि-स्नान तथा घर्षण-स्नान करने और लहसुनका सेवन करनेसे पेट ठीक हो जाना चाहिए और एक्जिमा भी। तुम्हें कम-से-कम तीन पौंड दूध रोज लेना चाहिए। बिना उबाले ताजा दुहा हुआ दूध दिनमें दो बार लेकर देखो। दूध धारोष्ण लेना चाहिए।

तुम्हारी जगह खाली है और बड़ी सूनी-सूनी सी दिखती है। जरा सोचो कि जो सहायक सदा छायाकी तरह साथ लगा रहे, उसके दूर चले जानेपर कैसा लगेगा !



मगर यही जिन्दगी है। सब-कुछ क्षणमंगुर है, नश्वर है। जो-कुछ है, ईश्वर ही है—उसके सिवा कुछ नहीं।

ईशावास्यम् इदम् सर्वम् यत् किञ्च जगत्याम् जगत् ।

तेन त्यक्तेन भुञ्जीथा मा गृधः कस्यस्वित् धनम् ॥

इस मन्त्रको सधि-विच्छेद करके लिखा है।

सस्नेह,

[ पुनश्चः ]

तुम्हें हिन्दी 'अनासक्तियोग' देना तो भूल ही गया। दिल्ली लिख रहा हूँ।'

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७६४) से, सौजन्य अमृतकौर जी० एन० ६९२० से भी।

### ४३७. पत्र : प्रभावतीको

८ मार्च, १९३७

चि० प्रभा,

तेरा पत्र ठीक समयसे, कल मिला। यात्राका वर्णन क्यों नहीं दिया? चिन्ता न करे तो तबीयत जरूर अच्छी रहेगी। कटि-स्नान करना। लहसुन खाना। दूध ताजा प्राप्त करना। घी और मक्खन भी बराबर लेते रहना चाहिए। फल जो मिले सो। राजकुमारी आज सबेरे चली गई। उसका मन जानेका नहीं था। दिल्लीमें चार दिन रहेगी। अमृतल सलाम मंगलवारको इन्दौर चली गई। अब घर खाली हो गया है। खानसाहब भी नहीं हैं। और दूध खूब है। सब अच्छे हैं। भणसाली अभी अस्पतालमें है; ठीक है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३४९२) से।

## ४३८. पत्र : वियोगी हरिको

८ मार्च, १९३७

भाई वियोगी हरि,

सस्ता साहित्य कार्यालयमें हिंदी 'अनासक्तियोग' होना चाहिये। यदि वहा अथवा कहीं मिले तो राजकुमारी अमृतकुंरको मि० पिलडनके यहा ४ भगवानदास रोड, नयी देहली भेजवा दो। हम लोग सोमवारको वहा पहुंचते हैं।

बापुके आशीर्वाद

पत्रकी फोटो-नकल (जी० एन० १०९६) से।

## ४३९. पत्र : कान्तिलाल गांधीको

सेगांव, वर्धा  
९ मार्च, १९३७

चि० कान्ति,

तेरा पत्र मिला। जो भी बातें मेरे जानने योग्य हो, मुझे अवश्य लिख भेजनी चाहिए।

मैं इतवारको यहाँसे दिल्लीके लिए रवाना हो जाऊँगा। शायद देवदासके साथ बात करनेको बहुत वक्त नहीं मिलेगा। मैं सारे दिन लोगोसे मिलनेमें ही लगा रहूँगा।

मैसूरमें भी अध्ययन तो अवश्य हो सकता है। आबोहवा तो वहाँकी अच्छी है ही, और मैसूरका अपना विश्वविद्यालय भी है।

रेलवेकी बात समझा। अमृतलुल सलाम इन्दौर पहुँच गई है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (सी० डब्ल्यू० ७३१७) से; सौजन्य . कान्तिलाल गांधी।

## ४४०. पत्र : अमृतकौरको

सेगांव  
१० मार्च, १९३७

प्रिय विद्रोहिणी,

साथमें बिशप मूर<sup>१</sup> का पत्र और इसका मैंने जो उत्तर<sup>२</sup> दिया, उसकी एक नकल भेज रहा हूँ। देखकर लौटा देना। अगर तुमने वह अपील<sup>३</sup> पढ़ी हो और तुम बिशप मूर द्वारा लगाये उसके अर्थसे सहमत न हो तो तुम्हें चाहिए कि उन्हें अपना अर्थ बता दो।

तुम्हारा तार पाकर बड़ी खुशी हुई।  
सस्नेह,

बापू

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७६५) से; सौजन्य : अमृतकौर। जी० एन० ६९२१ से भी।

## ४४१. पत्र : तिलकमको

१० मार्च, १९३७

प्रिय तिलकम,

आखिरकार तुम्हारा पत्र पाकर खुशी हुई। दूसरे करे या न करे हम तो अहिंसामें विश्वास करते ही हैं, और पूरी आशाके साथ हमें अडिग रहना है कि अंतमें जीत अहिंसाकी ही होगी। मथुरादास त्रिकमजी तुमसे अवश्य मिलेंगे और तुम्हारा ठीक मार्ग-दर्शन करेंगे। इस पत्रके अलावा तुम्हें उन्हें अपना और कोई परिचय देनेकी जरूरत नहीं है। उन्हें यह बता सकते हो कि तुम मेरे साथ किंग्सले हॉल, लन्दनमें थे, कुछ समयतक साबरमतीमें भी थे और आज भी मेरे सम्पर्कमें हो।

१. ब्रावणकौरवाले।

२. यह उपलब्ध नहीं है।

३. चर्च मिशनरी सोसाइटीकी अपील; देखिए “मैटः बिशप मूर, बिशप अब्राहम और अन्य लोगोंको”, पृ० ३१७-१९।

४७८.

पत्र : अमतुस्सलामको

४७९

मीराबहन मेरे साथ सेगांवमें ही रह रही है और साथ ही प्यारेलाल भी है।  
देवदास दिल्लीमें है।

हृदयसे आपका,

श्रीयुत तिलकम

दि बॉम्बे इंडस्ट्रियल को-ऑप० बैंक लि०

१८८, मस्जिद बन्दर रोड

बम्बई

अंग्रेजीकी नकलसे : प्यारेलाल-पेपर्स, सौजन्य : प्यारेलाल।

४४२. पत्र : अमतुस्सलामको

१० मार्च, १९३७

चि० अमतुल सलाम,

तेरा पत्र मिला। पत्र मिलते ही जवाब लिख रहा हूँ।

मैं १५ तारीखको दिल्ली पहुँचूँगा और लगता है कि वहाँ १८ तारीखतक रहना होगा। शायद एक दिन ज्यादा ही रहना पड़े।

अब राजकोट जानेकी जरूरत नहीं रही, यह ठीक है।

पिलानी तो दिल्लीसे दूर है। दिल्लीके रास्तेमें नहीं पड़ता। लेकिन वहाँ तू जब जाना चाहे तब जरूर जा सकती है।

तूने ही लिखा था कि मौलाना साहबसे फतवा लेना है।

अमतुलकी तबीयत अच्छी है, यह जानकर बहुत खुशी हुई। अब तो टाँके भी काट दिये गये होंगे और बेबी भी आनन्दपूर्वक होगी।

राजकुमारी भी चली गई, इसलिए यहाँ बहुत थोड़े लोग हैं। आज हरजीवन भी चले गये।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३७६)से।

## ४४३. पत्र : नारणदास गांधीको

दुबारा नहीं पढ़ा

सेर्गाव

११ मार्च, १९३७

चि० नारणदास,

खादीके सम्बन्धमें मैं आजकल जो लिख रहा हूँ, वह तो तुम पढ़ते ही हो, और मगनलालकी पुस्तक भी तुमने पढ़ी है। तो क्या उसे आधार बनाकर अथवा और किसी रीतिसे तुम खादी-शास्त्रपर लिखोगे? ऐतिहासिक प्रकरण लिखनेके लिए तुम्हारे पास साहित्य होना चाहिए। साहित्य उपलब्ध न हो, अथवा समय न हो तो आजकल जो कामकाज हो रहा है, उसका विवरण देनेवाली तथा कपाससे शुरू करके क्रमशः जो-जो क्रियाएँ होती हैं, उन सब क्रियाओंकी जानकारी देनेवाली पुस्तक लिखी जा सके, तो लिखो।

मेरी प्रश्नावली और लक्ष्मीदास द्वारा लिखा गया लेख भी तुमने पढ़ ही लिया होगा। यह सब जानकारी देनेवाली पुस्तक चाहिए।

कमू लिखती है कि वह अब थाला जाने लगी है।

तुम्हारा छपा हुआ कार्यक्रम पढ़ गया। तुम्हारा वक्तव्य मुझे जितना पसन्द आया, कार्यक्रम उतना पसन्द नहीं आया। सम्वादमें जितना है, उतना तो सुन्दर है; किन्तु कलाकी दृष्टिसे ठीक गूँथ दिया गया है, ऐसा नहीं कहा जा सकता। किन्तु यह तो छोटा दोष है। मुझे इसमें वर्तनीकी भूलें दिखाई देती हैं। विद्यापीठका शब्दकोष हमारे लिए प्रमाण है। मैं नहीं जानता कि उसमें 'पिन', 'रिवन', 'चिपिया' आदि शब्द हैं या नहीं; किन्तु हो तो उन्हें देख लेना चाहिए। अब शब्दकोषमें 'पीन' शब्द है ही नहीं। अंग्रेजीमें तो ह्रस्व उच्चारण ही है, और हमें उसका अनुसरण करना चाहिए। मैं वर्तनीके नियम देख गया, उनमें भी दिखाया गया है कि यदि किसी दूसरी भाषासे शब्द लिये गये हों, तो उस भाषाके उच्चारणके अनुसार ही हिज्जे करने चाहिए। फिर 'पीन' शब्दका तो गुजरातीमें विशेष अर्थ है। शब्दकोषमें मोटा, पुष्ट, भरा हुआ, अर्थ दिया गया है। 'पीन' पढ़कर पहले तो मैं समझ ही नहीं सका, वह तो आगे बढ़ा तब मेरी समझमें आया। तुम्हारे सम्वादमें 'चीपीयो' शब्द है, 'चिपीयो' होना चाहिए। फिर उसी वाक्यमें 'रीवन' शब्द है, अंग्रेजी उच्चारण 'रिवन' है, और शब्दकोषके नियमानुसार ऐसा ही होना चाहिए। यह शब्दकोष में नहीं दिया गया, किन्तु उसमें कोई हर्ज नहीं। इसी प्रकार वर्तनीके और भी दोष निकल आयेगे।

१. वृणातशास्त्र, भाग-३।

“मुख जन तो तेने कहीये” इसमें मुझे काव्य नहीं दिखाई देता। भाषा खटकती है, विचार भी खटकते हैं। पहले अक्षरसे ही मक्खी छीक जाती है, क्योंकि ‘मुख’ शब्द ही नहीं है, “मूर्ख” शब्द है। ‘परदेशीने प्रीते जमाड़े’ यह द्वेषमूलक विचार है, इसलिए अहिंसासे मेल नहीं खाता। मला परदेसी मूखा हो तो उसे प्रेमसे क्यों न जिमाये। रचयिताके कथनका उद्देश्य तो भिन्न ही है। किन्तु यदि उद्देश्य भाषामें न उतरे तो फिर उस उद्देश्यके साथ पाठकका कोई सम्बन्ध ही स्थापित नहीं होता। ‘देशना दुखने टाणे’ लिखा है, वहाँ ‘ना’ के ऊपर अनुस्वार होना चाहिए। ‘बेकारीना पथर पीरसवा’, इस भाषामें सौम्यता नहीं है, प्रयोग भी अच्छा नहीं है। ‘फेन्सीपणा तो सुन्दर फाँसो’ विचार कटुतासूचक है। ‘फाँसा’में सुन्दर विशेषण नहीं लगाया जा सकता। फिर यह भी नहीं कहा जा सकता कि ‘सुन्दर’ शब्द व्यंग्यमें प्रयुक्त हुआ है। कविका प्रयत्न ग्राम्य भाषाका व्यवहार करने का है, वहाँ ‘ग्रीवा’ शब्द नहीं जँचता। ‘जनुनी’ शब्द गलत है, सही शब्द ‘जननी’ है। अब इस आलोचनाको और लम्बा नहीं करूँगा। तुम इस दृष्टिसे शेष भाग पढ़ जाना। मुझे तो सब क्लिष्ट और अटपटा लगता है, दूसरा गीत है, उसमें भी मुझे कोई रस नहीं मिला। यो मैंने उसे ध्यानपूर्वक नहीं पढ़ा है। ‘विघातरा’ आँखोंको खटकता जरूर है। नानावटीका कहना है कि वह गलत छप गया है। कविने ‘विघात्रा’ लिखा होगा। यदि ऐसा हो, तो शब्दकोषमें ‘विघातरा’ शब्द नहीं है, “विघाता” है, “विघात्री” है। काव्य-रचना करनेवालेको बिना आवश्यकताके शब्दोंकी वर्तनीको बदलनेका अधिकार नहीं है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी माइक्रोफिल्म (एम० एम० यू०/२)से। सी० डब्ल्यू० ८५१६से भी; सौजन्य नारणदास गांधी।

## ४४४. पत्र : जेठालाल जी० सम्पतको

११ मार्च, १९३७

चि० जेठालाल,

तुम खादीके सम्बन्धमे कुछ लिख रहे थे, उसका क्या हुआ ? तुम्हारा काम कैसा चल रहा है ? चमड़ेके मामलेमें कैसी स्थिति है ?

केशवलाल नामक कोई व्यक्ति बम्बईमे है, वह लिखता है कि “जेठालालकी कन्या इन्दु २२ दिनतक बीमार रहनेके बाद गुजर गई।” उक्त पत्रमें पता-ठिकाना नहीं दिया गया है। क्या तुम इसपर कुछ प्रकाश डाल सकते हो ?

बापूके आशीर्वाद

गुजराती (सी० डब्ल्यू० ९८६०)से; सौजन्य : नारायण जे० सम्पत ।

## ४४५. पत्र : विट्ठल ल० फड़केको

सेगांव

१२ मार्च, १९३७

चि० मामा,

तुमने मेरे पत्र'मे क्रोध देखा, यह तो बड़ा गजब हुआ। यह हो सकता है कि मात्र दोष दिखाना ही क्रोध माना जाता हो। किन्तु दोष न दिखाया जाये तो मनुष्य जाग्रत न हो, यह भी सत्य है। दोष दिये बिना केवल अपने अभिप्रायको ही मधुर भाषामे व्यक्त करनेकी भी कला होती अवश्य है, किन्तु वह कला मैं साध नहीं पाया। यह अहिंसाका विषय है, यह भी मैं जानता हूँ। तुम्हें लिखा पत्र पढ़ूँ तो मेरी समझमे आये कि उसमें अहिंसा है अथवा हिंसा। विनोबा और किशोरलालके विचार मैं नहीं जानता। उनसे मिला तो हूँ ही नहीं। अपने पत्रकी नकल मैंने उन्हें भेजी हो, यह याद नहीं है। खैर, होगा। रायजीका पत्र पढ़ लेनेके बाद भी मैं अपने विचार पर जमा हूँ। एक ही आघातसे टुकड़े कर डालनेका लोभ नहीं करना चाहिए, ऐसी मेरी मान्यता है। अधिक लोग जिन वाह्य आचारोका अनुकरण न कर सके, उनका त्याग कर देना ही उचित है। रायजीको लिखा पत्र' भी इसके साथ ही है।

बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३८३९)से।

१. देखिए पृ० ४६२।

२. देखिए अगला शीर्षक।

## ४४६. पत्र : रायजीको

१२ मार्च, १९३७

भाई रायजी,

तुम्हारा पत्र मिला। पत्र लिखकर तुमने अच्छा किया। तुम्हारे तर्कका घूंट मेरे गले नहीं उतरा। मन्दिरमे अनेक प्रकारकी सहूलियते इकट्ठी करनेका विचार मुझे ठीक नहीं लगता। इन सब विचारोपर धीरे-धीरे अमल किया जाये, इसमें मुझे भलाई मालूम होती है। जिस आदमीको हम अपने घरमे नहीं रखना चाहते, उसका मन्दिरमे क्या काम? मन्दिरकी भूमि लफंगोका अखाड़ा कभी नहीं बननी चाहिए। मन्दिरके प्रांगणमे साधु पुरुष ही शोभा देते हैं। यदि तुम सब भाई मन्दिरको भगवानका वास बनानेकी धारणा मनमे सँजो रहे हो तो यह आवश्यक है कि उसे स्वार्थ साधनेका स्थल न बनाओ। यदि तुम्हारी धारणाओको कार्यान्वित किया गया तो उस स्थानका नाम मन्दिर होते हुए भी वहाँ ईश्वरका दम घुट जायेगा। मेरी तो यह इच्छा है कि जो अपनेको सवर्ण मानते हैं, उन हिन्दुओका तुम कभी अनुकरण न करो। क्या मैं तुम्हे याद दिलाऊँ कि मेरे सामने मंगी माइयोने शराब छोड़नेकी दो बार प्रतिज्ञा की और दोनो बार तोड़ दी? लेकिन मैं भी तो तुम्हारे समान मिट्टीका पुतला हूँ। इसलिए मुझसे जो ज्ञान लिया जा सकता है उसकी कीमत चाहे तुम नगण्य ही आँको, फिर भी मन्दिरको यदि तुम सचमुच ईश्वरका स्थान बनाना चाहते हो तो उसे, जिनके बारेमे सन्देह हो ऐसे आदमियोंके रहने अथवा जातिके वर्तन आदि सहेजकर रखनेका घर मत बना बैठना। बल्कि यदि इसके बदले, मन्दिर खुलते ही उसमे बैठे भगवानके सामने शराब न पीनेकी प्रतिज्ञा करो और उसपर अडे रहो तो वह मन्दिर, चाहे पाँच हजारकी जगह पाँच रुपयेमें बना हो, यात्रा-धाम बन जायेगा। जहाँ मामा बसते हैं, वहाँ मैं तो ऐसा ही धाम चाहूँगा। किन्तु ऐसा धाम रुपये खर्च करनेसे नहीं बन सकता। अब तुम्हे और मामा साहबको जो समझमें आये, सो करना।

ब्रापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३८४०)से।



## ४४७. गाय

हिन्दुस्तानमें करोड़ों लोग गायको श्रद्धा और भक्तिकी दृष्टिसे देखते हैं। खुद मैं भी उनमें से हूँ। सेगाँवमें मैंने गोभाला ठीक अपनी बैठकके सामने रखी है। इसलिए उसमें बँधी हुई गायें सदा मेरी नजरके सामने रहती हैं। और अभी कुछ दिन पूर्व जब मैं हरिजनोके [धर्मान्तरणके] विषयमें कुछ ईसाई मित्रोंसे बातचीत कर रहा था, तो मैंने उनसे कहा था कि अगर सामने खड़ी हुई इन गायोंको आप ईसाई-धर्मका तत्त्व समझाना चाहे तो ये क्या समझेंगी? ठीक इसी तरह अधिकांश हरिजन भी उसे नहीं समझ सकते। यह उपमा सुनकर मेरे वे मित्र तो अवाक् रह गये। आघात इतना तीव्र था कि वह ठेठ अमेरिकातक जा पहुँचा। और अब अमेरिकासे मेरे पास इस आशयकी चिट्ठियाँ आने लगी हैं कि किस तरह वहाँ लोग मुझे और हरिजनोकी सेवा के मेरे दावेको अप्रतिष्ठित करनेमें इस कथनका दुरुपयोग कर रहे हैं। मालूम होता है, टीकाकारोंका यह कहना है कि जब आप हरिजनोकी तुलना गाय-जैसे पशुसे कर रहे हैं तो इससे स्पष्ट हो जाता है कि आपके मनमें उनके प्रति कोई भक्ति नहीं है।

पर मुझे तो अपनी इस तुलनापर जरा भी अफसोस नहीं है। इस पहले और छोटे-से आघातसे ही अगर अमेरिकाकी जनताकी नजरोंमें मेरी सारी साख मिट्टीमें मिल सकती है, तो ऐसी साखका मूल्य ही क्या है? पर मैं तो यही मानता हूँ कि मेरी उपमा केवल निर्दोष ही नहीं, बिल्कुल उपयुक्त भी है। इस उपमाकी निर्दोषता फौरन समझमें आ जायेगी यदि कोई यह समझ ले कि हिन्दुस्तानमें गायको कैसा अपूर्व स्थान प्राप्त है। और युक्तिसंगत यह इसलिए है कि जहाँतक ईसाईधर्मका तत्त्व समझनेकी बात है, सामान्य हरिजनकी स्थिति गायसे भिन्न नहीं है। यहाँ यह कहना अप्रस्तुत होगा कि मूर्ख-से-मूर्ख हरिजनको धीरे-धीरे इस योग्य बनाया जा सकता है कि वह इसे समझ सके, किन्तु गाय इस योग्य कभी नहीं बन सकती। कारण, चर्चा उनकी वर्तमान स्थितिके विषयमें हो रही थी, न कि भावी सम्भावनाओं के विषयमें। अपनी बातको स्पष्ट करनेके लिए मैं इस उपमाको जरा और विशद करके कहूँगा। मैं कहूँगा, मेरा पाँच वर्षका नाती अथवा अठसठ वर्षकी बूढ़ा पत्नी ईसाई-धर्मकी व्याख्याको समझनेमें उतनी ही असमर्थ है जितनी कि मेरी गायें — हालाँकि मेरी पत्नी और नाती, दोनों मुझे अत्यन्त प्रिय हैं और मैं उनका बहुत ध्यान रखता हूँ। अपने ही वारेमें मैं यह तो कह ही सकता हूँ कि चीनी वर्णमाला पढ़नेमें मैं खुद आज उतना ही असमर्थ हूँ जितनी कि मेरी पूज्य गाय ! हाँ, अगर कोई हम दोनोंको — मेरी गायको और मुझे — वह मुश्किल वर्णमाला पढ़ाने लगे और क्षण-भरके लिए यह मान ले कि वह गरीब गोमाता इस होड़में भाग लेना स्वीकार कर लेगी तो जाहिर है कि मैं बात-की-बातमें उससे आगे निकल जाऊँगा। पर इससे मेरे उस कथन

की सचाईमें जरा भी फर्क नहीं पड़ सकता। मेरे आलोचकों और इन भोले मित्रोंको समझ लेना चाहिए कि मैं जो कह रहा हूँ उसकी सचाईके लिए इस तुलनाके सहारे की जरूरत नहीं है, उसकी सचाई अपने-आपमें निर्विवाद है। मेरा कहना यह है कि इन सरलचित्त हरिजनोके हृदयमें अपने पूर्वपुरुषोके धर्म प्रति जो श्रद्धा है उसे उखाड़कर जब कोई उन्हें किसी दूसरे धर्ममें ईमान लानेके लिए कहता है — चाहे वह दूसरा धर्म गुणोमें उतना ही अच्छा और समान हो जितना कि उनके पूर्वजोका धर्म है — तो मैं कहूँगा कि यह धर्मकी विडम्बना है। यद्यपि सभी जगहोकी जमीनमें न्यूनाधिक परिमाणमें मुख्य गुण समान होते हैं, तो भी हम जानते हैं कि एक ही प्रकारके बीज सब जगह समान रूपसे नहीं फूलते-फलते। मेरे पास कुछ उत्तम प्रकारके देव कपासके बीज हैं। बंगालके कुछ हिस्सोंमें वे खूब अच्छी तरह लगते और फूलते-फलते हैं। पर वरोडाकी जमीनमें भीरावहनने इन बीजोका जो प्रयोग किया उसमें उन्हें अभीतक सफलता नहीं मिली। पर इसके आधारपर अगर कोई यह नतीजा निकाले कि वरोडाकी जमीन बंगालकी जमीनसे हलकी है, तो मैं उससे सहमत नहीं हूँगा। मुझे तो ऐसा जान पड़ता है कि यद्यपि आजकल ईसाई मित्र अपने मुँहसे तो ऐसा नहीं कहते या स्वीकार नहीं करते कि हिन्दू-धर्म झूठा धर्म है, तो भी उनके दिलमें अब भी यही भाव जड़ जमाये हुए है कि हिन्दू-धर्म 'सच्चा धर्म' नहीं है और ईसाई-धर्म ही — जैसा उन्होंने उसे समझ रखा है — एकमात्र सच्चा धर्म है। उनकी यह 'मनोवृत्ति' उन उद्धरणोंसे प्रकट होती है जो मैंने कुछ समय पहले सी० एम० एस०की अपील' में से 'हरिजन' में दिये थे। जबतक यह न मान लिया जाये कि उक्त अपीलके पीछे यही मनोवृत्ति काम कर रही है तबतक उसकी कद्र करना तो दूर, उसे समझा भी नहीं जा सकता। हिन्दू-समाजमें घुसी हुई छुआछूत या ऐसी ही अन्य भूलोंपर अगर कोई प्रहार करे तो वह तो समझमें आ सकता है। अगर इन मानी हुई बुराइयोको दूर करने और हमारे धर्मकी शुद्धिमें वे हमारी सहायता करें तो यह एक ऐसा रचनात्मक कार्य होगा जिसकी बड़ी जरूरत है और उसे हम कृतज्ञतापूर्वक स्वीकार भी करेंगे। पर आज जो प्रयास हो रहा है उससे तो यही दिखाई देता है कि यह तो हिन्दू-धर्मको जड़मूलसे उखाड़ फेंकने और उसके स्थानपर दूसरा धर्म कायम करनेकी तैयारी है। यह तो ऐसी बात है मानो किसी पुराने मकानको, जिसमें मरम्मतकी बड़ी जरूरत है, पर जो रहनेवालेको अच्छा और काम देने लायक मालूम होता है, कोई जमीनमें मिला देना चाहे। अगर कोई जाकर उस गृह-स्वामीको यह बताये कि उसमें क्या-क्या सुधार और मरम्मत करनी है, तो इसमें जरा भी आश्चर्य नहीं कि वह उनका स्वागत करेगा। पर अगर कोई उस मकानको ही गिराने लगे जिसमें वह और उसके पूर्वज पीढ़ियोंसे रहते आये हैं, तो वह जरूर ऐसा करने-वालोका प्रतिकार करेगा। हाँ, उसे खुद ही यह विश्वास हो जाये कि मरम्मतसे काम नहीं चलेगा, वह आदमीके रहने-लायक ही नहीं रहा, तो बात दूसरी है। सो अगर

हिन्दू-धर्मके विषयमें ईसाई-संसारका यही मत है, तो 'सर्व धर्मसम्मेलन' और 'अन्तर्राष्ट्रीय विश्ववन्द्यत्व' आदि शब्द निरर्थक हो जाते हैं। क्योंकि ये दोनों शब्द समानताके सूचक हैं और, एक ऐसा मंच सूचित करते हैं जहाँ सब समान भावसे इकट्ठे हो सकते हैं। जहाँ ऐसी मान्यता हो कि कुछ धर्म ऊँचे हैं और कुछ नीचे, कुछके पास ज्ञानका प्रकाश है और कुछ उससे वंचित हैं, कुछ सुसंस्कृत हैं और कुछ असंस्कृत, कुछ अभिजात हैं और कुछ कुजात, कुछ जातिमें शामिल हैं और कुछ उससे बाहर, वहाँ सबके लिए सुलभ कोई एक मंच कैसे हो सकता है? मेरी तुलना भले ही सदीर्घ हो, शायद अपमानजनक भी मालूम हो, मेरी युक्तियाँ भी चाहे निर्दोष न हों, पर मैं जो बात कह रहा हूँ वह अकाट्य है।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, १३-३-१९३७

## ४४८. त्रावणकोरके समाचारपर एण्ड्रयूजके उद्गार

दीनबन्धु एण्ड्रयूजने मुझे लिखा है :

यहाँ कैम्ब्रिजमें, जहाँ अपने पुराने कालेज-कक्षोंमें मैं इस सत्रमें व्याख्यान देनेमें व्यस्त रहा हूँ, 'हरिजन'के प्रत्येक अंकका आना मेरे लिए सप्ताहकी आह्लादकारी घटनाओंमें से होता है। लेकिन आज सुबह जो अंक प्राप्त हुआ वह तो मेरी ऊँची-से-ऊँची अपेक्षाको भी पार कर गया। कारण, यह मेरे लिए आपकी त्रावणकोरकी यात्राका और मन्दिरोंमें निर्वाध प्रवेश करके आपसे मिलने तथा उनकी चारदीवारीके अन्दर आपकी प्रार्थना-सभाओंमें शामिल होनेके हरिजनोंके अपार हर्षका समाचार लेकर आया है। कई साल पहले आपके अनुरोध पर मैं त्रावणकोर गया था। तब मैं वाइकोम भी पहुँचा था जहाँ मैंने महान् सत्याग्रह आन्दोलन अपनी आँखों देखा था, और उसी तरह कोट्टयम भी गया था। कोट्टयमके बाहर देहाती क्षेत्रोंमें बहुत-से अवर्ण मुझसे मिलने और मेरे मुँहसे आपका सन्देश सुनने आये थे। एक स्थानपर तो लगभग दो हजार लोग एकत्र हुए थे। बादमें उनके दुःख-दैन्यको याद करके मेरा मन परेशान होता रहा था और मैं किसी और बातके सम्बन्धमें सोच ही नहीं पाता था। और उसके बाद वाइकोममें, जहाँ मैं सत्याग्रहियोंके साथ ठहरा था, मैंने एकबार फिर उन लोगोंकी दुरवस्था और कष्ट देखा जिन्हें मन्दिरके बाहरकी सड़कोपर चलनेकी इजाजत नहीं थी। उस अवसरपर मैंने नम्बूदिरि ब्राह्मणोंसे मिलकर बहुत अनुनय-विनयकी, लेकिन सब बेकार। और अब जब यह समाचार पढ़नेको मिला कि बहादुरी और सहिष्णुताका आदर्श उपस्थित करनेवाला वह पुराना सत्याग्रह किस प्रकार अन्ततः फलीभूत हुआ, तो मुझे इतनी प्रसन्नता हुई जिसकी कोई

सीमा नहीं है। कारण, केवल सड़कोंपर ही नहीं, बल्कि मन्दिरोंमें भी सवणों और अवणों दोनोंने मिलकर प्रवेश किया। अब मेरा मन यह समाचार सुननेको लालायित है कि जिन नम्बूदिरी ब्राह्मणोंने अतीतके अन्यायोंका निराकरण करनेके लिए इतनी ईमानदारीके साथ यह कदम उठाया है, उनमेंसे कम-से-कम कुछमें ऐसा विवेक जगे कि वे हरिजनोंको, जिनका उन्होंने यह कदम उठाकर भाइयोंकी तरह स्वागत किया है, भाईकी तरह पूरे कामके बदले अच्छी मजदूरी भी दें। ऐसे भाईचारेके द्वारा ही वह विजय पूर्णता प्राप्त कर सकती है।

मेरे सुननेमे जो-कुछ आता है उससे लगता है कि इस घोषणापर इतने प्रभावकारी ढंगसे अमल किया जा रहा है कि जिस आर्थिक उद्धारका समाचार सुननेको दीनबन्धु उत्सुक है वह निश्चय ही सम्पन्न होनेवाला है और सो भी अपेक्षासे पहले ही। कारण, खबर है कि इसी महीनेकी पहली तारीखको त्रिवेन्द्रभूममें पुलियों, परयो तथा अन्य लोगोकी एक समामें माषण करते हुए दीवान सर सी० पी० रामस्वामी अय्यरने कहा :

महाराजा साहब मन्दिर-प्रवेश घोषणाको अपने-आपमें कोई स्वतन्त्र लक्ष्य नहीं, बल्कि इस राज्यको खुशहाल बनानेकी दिशामें पहला कदम मानते हैं। आवश्यकता है शैक्षणिक उत्थान, आर्थिक उत्थान, सामाजिक एकता और मेल-जोलकी। इसके लिए राजा-प्रजाका पारस्परिक सहयोग जरूरी है। जिन वर्गोंके वर्गके उत्थानके लिए प्रयत्न किये जा रहे हैं, उनका खयाल करके यह तय किया गया है कि सरकारी कागजों और प्रकाशनोंमें “दलित” शब्दको स्थान न दिया जाये। मैं यह कहनेकी घृष्टता करता हूँ कि एक समय ऐसा आयेगा जब दलित वर्गोंके लोग इस नामको खुद ही भूल जायेंगे।

[ अंग्रेजीसे ]

हरिजन, १३-२-१९३७

## ४४९. ब्रह्मचर्य

एक सज्जन लिखते हैं :

आपके विचारोंको पढ़कर मैं बहुत समयसे मानता आया हूँ कि सन्तति-निरोधके लिए ब्रह्मचर्य ही एकमात्र सर्वश्रेष्ठ उपाय है। सम्भोग केवल सन्तानेच्छासे प्रेरित होकर ही होना चाहिए; बिना सन्तानेच्छाका भोग पाप है। इन बातोंको सोचते हैं तो कई प्रश्न उपस्थित होते हैं। सम्भोग सन्तानके लिए किया जाये यह ठीक है, पर एक-दो बारके सम्भोगसे सन्तान न हो तो? ऐसे मनुष्यको मर्यादापूर्वक किस सीमाके अन्दर रहना चाहिए? एक-दो बारके सम्भोग से सन्तान चाहे न हो, पर आशा कहाँ पिण्ड छोड़ती है? इस प्रकार वीर्यका

बहुत-कुछ अपव्यय अनचाहे भी हो सकता है। ऐसे व्यक्तिसे क्या यह कहा जाये कि ईश्वरकी इच्छाके विरुद्ध होनेके कारण उसे भोगका त्याग कर देना चाहिए? ऐसे त्यागके लिए तो बहुत आध्यात्मिकताकी आवश्यकता है। प्रायः ऐसा भी देखनेमें आया है कि सन्तान सारी उम्र न होकर उत्तरावस्थामें हुई है, इसलिए आशाका त्याग कितना कठिन है! यह कठिनाई तब और भी बढ़ जाती है, जब दोनों स्त्री व पुरुष रोगसे मुक्त हों।

यह कठिनाई अवश्य है, लेकिन ऐसी बातें मुश्किल तो हुआ ही करती है। मनुष्य अपनी उन्नति वगैर कठिनाईके कैसे कर सकता है? हिमालयपर चढ़नेके लिए जैसे-जैसे मनुष्य आगे बढ़ता है, कठिनाई बढ़ती ही जाती है—यहाँतक कि हिमालयके सबसे ऊँचे शिखरपर आजतक कोई नहीं पहुँच सका है। इस प्रयत्नमें कई मनुष्योंने मृत्युसे भेट की है। हर साल चढाई करनेवाले नये-नये पुरुषार्थी तैयार होते हैं और निष्फल भी होते हैं, फिर भी वे इस प्रयासको छोड़ते नहीं। विषयेन्द्रियका दमन हिमालय पहाड़पर चढ़नेसे तो कठिन है ही, लेकिन उसका परिणाम भी कितना ऊँचा है! हिमालयपर चढ़नेवाला कुछ कीर्ति पायेगा, क्षणिक सुख पायेगा; इन्द्रियजित मनुष्य आत्मानन्द पायेगा और उसका आनन्द दिन्-प्रति-दिन बढ़ता जायेगा। ब्रह्मचर्य-शास्त्रमें तो ऐसा नियम माना गया है कि पुरुष-वीर्य कभी निष्फल होता ही नहीं, और होना ही नहीं चाहिए। और जैसा पुरुषके लिए ऐसा ही स्त्रीके लिए भी, इसमें कोई आश्चर्यकी बात नहीं। जब मनुष्य अथवा पुरुष निर्विकार होते हैं तब वीर्यहानि असम्भव हो जाती है, और भोगेच्छाका सर्वथा नाश हो जाता है। जब पति-पत्नी सन्तानकी इच्छा करते हैं, तभी एक-दूसरेका मिलन होता है। यही अर्थ गृहस्थाश्रमीके ब्रह्मचर्यका है। अर्थात् स्त्री-पुरुषका मिलन सिर्फ सन्तानोत्पत्तिके लिए ही उचित है, भोगतृप्तिके लिए कभी नहीं। यह हुई कानूनी बात, अथवा आदर्शकी बात। यदि हम इस आदर्शको स्वीकार करें तो हम समझ सकते हैं कि भोगेच्छाकी तृप्ति अनुचित है, और हमें उसका यथोचित त्याग करना चाहिए। यह ठीक है कि आज कोई इस नियमका पालन नहीं करता। आदर्शकी बात करते हुए हम शक्तिका खयाल नहीं कर सकते। लेकिन आजकल भोगतृप्तिको आदर्श बताया जाता है। ऐसा आदर्श कभी हो ही नहीं सकता। यह स्वयंसिद्ध है। यदि भोग आदर्श है तो उसकी मर्यादा नहीं होनी चाहिए। अमर्यादित भोगसे नाश होता है, यह सभी स्वीकार करते हैं। त्याग ही आदर्श हो सकता है और यह प्राचीन कालसे रहा है। मेरा कुछ ऐसा विश्वास बन गया है कि ब्रह्मचर्यके नियमोंको हम नहीं जानते इसलिए बड़ी मुश्किल पैदा होती है, जिससे ब्रह्मचर्य-पालनमें अनावश्यक कठिनाई महसूस करते हैं। अब जो आपत्ति मुझे पत्र-लेखकने बताई है वह आपत्ति ही नहीं रहती, क्योंकि सन्तति के कारण तो एक ही बार मिलन हो सकता है, अगर वह निष्फल गया तो दोबारा उन स्त्री-पुरुषोंका मिलन होना ही नहीं चाहिए। इस नियमको जाननेके बाद इतना ही कहा जा सकता है कि जबतक स्त्रीने गर्भ धारण नहीं किया, तबतक प्रत्येक ऋतुकाल के बाद जबतक गर्भधारण नहीं हुआ है तबतक प्रतिमास एक बार स्त्री-पुरुषका मिलन

क्षतव्य हो सकता है, और यह मिलन भोगतृप्तिके लिए न माना जाये। मेरा यह अनुभव है कि जो मनुष्य वचन और कार्यसे विकाररहित होता है, उसे मानसिक अथवा शारीरिक, किसी प्रकारकी व्याधिका डर नहीं रहता। इतना ही नहीं, बल्कि ऐसे निर्विकार व्यक्ति व्याधियोसे मुक्त होते हैं और इसमें कोई आश्चर्यकी बात नहीं है। जिस वीर्यसे मनुष्य-जैसा प्राणी पैदा हो सकता है, उसके अविच्छिन्न सग्रहसे अमोघ शक्ति पैदा होनी ही चाहिए। यह बात शास्त्रोमे तो कही गई है, लेकिन हरएक मनुष्य इसे अपने लिए यत्नसे सिद्ध कर सकता है। और जो नियम पुरुषोके लिए है वही स्त्रियोके लिए भी है। आपत्ति सिर्फ यह है कि मनुष्य मनसे विकारमय रहते हुए शरीरसे विकाररहित होनेकी व्यर्थ आशा करता है और अन्तमे मन और शरीर दोनोंको क्षीण करता हुआ, 'गीता' की भाषामे, 'मूढ़ात्मा और मिथ्याचारी बनता है।

हरिजन सेवक, १३-३-१९३७

### ४५०. पत्र : अमृतकौरको

सेगांव

१३ मार्च, १९३७

प्रिय विद्रोहिणी,

तुम्हारे दो पत्रोको पढते ही फाड़ डाला। यह जानकर खुशी हुई कि तुम स्वस्थ चल रही हो। अगर कही संयोगसे वह नापनेवाला फीता मिल जाये तो दिल्ली भेज देना।

जालन्धर पहुँचनेपर शम्मीका पूरा हाल लिखना।

फील्डेन<sup>१</sup>से तो मैं मिलूंगा ही। रा०<sup>२</sup> मेरे साथ है।

सस्नेह,

अत्याचारी

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० ३७६६)से; सौजन्य : अमृतकौर। जी० एन० ६९२२ से भी।

१. लॉथनेल फील्डेन।

२. रामचन्द्रन्; देखिए पृ० २४६

## ४५१. पत्र : जे० सी० कुमारप्पाको

१३ मार्च, १९३७

प्रिय कु[मारप्पा],

साथमे डॉ० गो० से प्राप्त दो पत्र भेज रहा हूँ। उन्होंने जो प्रयोजन बताया है, वैसे प्रयोजनोके लिए छुट्टीकी व्यवस्था तो नहीं है। लिहाजा, हमे त्यागपत्र स्वीकार कर लेना चाहिए। दो-चार क्षणके लिए मगनवाड़ी भी आनेकी उम्मीद करता हूँ।

तुम्हारा,  
बापू

अंग्रेजीकी फोटो-नकल (जी० एन० १०११३) से।

## ४५२. पत्र : परीक्षितलाल एल० मजमुदारको

सैगाँव

१३ मार्च, १९३७

भाई परीक्षितलाल,

तुम्हारा पत्र मिला। एदरपुराकी हरिजन-शालाका वर्णन तो अच्छा लगता है, लेकिन उसे प्रकाशित करनेका विचार छोड़ दिया है। अनुभव ऐसा हुआ है कि जिस शाला अथवा सस्थाके सम्बन्धमे कोई अच्छा विवरण आता है और हम उसे प्रकाशित करते हैं, तो बादमे उसके सम्बन्धमें ऐसा कटु अनुभव होता है जिसे प्रकाशित करनेकी या तो हमारी हिम्मत नहीं होती या फिर प्रकाशित करना अनुचित मालूम होता है। किन्तु जैसा विवरण तुमने दिया है यदि ऐसा विवरण नजरमे पड़ जाये तो उससे जो आनन्द लिया जा सके वह ले ले और उसे भुला दे, तो जैसी विषम परिस्थिति ऊपर बताई गई है, उससे बचा जा सकता है। सचमुच अच्छी शाला होगी तो आगे उसकी उन्नति अवश्य होगी। उसकी तारीफ करनेकी जरूरत नहीं है। हमारा विवरण पढकर दूसरे तत्काल वैसा ही करेंगे, ऐसी आशा करनेके तो बहुत कारण मैंने देखे नहीं। इस प्रकारके विवरण कदापि प्रकाशित नहीं करना है, मैंने ऐसा भी स्थिर नहीं किया है। अतः जब तुम्हे कोई विवरण प्रकाशित करने-योग्य जान पड़े, तो मुझे लिखना।

- बापूके आशीर्वाद

गुजरातीकी फोटो-नकल (जी० एन० ३९५६)से।

१. डॉ० गोपीचन्द भार्गव।

### ४५३. हाथकरघेका प्रश्न

हिन्दुस्तानमे स्वदेशी और विदेशी मिलके सूतसे हाथकरघेपर जितना कपड़ा बुना जाता है, उसके आँकड़े इस प्रकार हैं :

सन् १९११-१४ की औसत वार्षिक उपज	१०१ करोड़ गज
” १९२१-२४ ” ” ” ”	११७ ” ”
” १९२५-२८ ” ” ” ”	१२४ ” ”
” १९३० ” ” ” ”	१३४ ” ”
” १९३१ ” ” ” ”	१३४ ” ”
” १९३२ ” ” ” ”	१४० ” ”
” १९३३ ” ” ” ”	१७२ ” ”
” १९३४ ” ” ” ”	१७० ” ”

ये आँकड़े कितने विश्वासयोग्य हैं, यह कहना कठिन है। पर इतना तो अवश्य कहा जा सकता है कि आँकड़े जितना बताते हैं उतना कपड़ा तो हाथकरघेसे बना ही है। ये आँकड़े सम्पूर्ण नहीं हैं। इससे अधिक कपड़ा बना होगा, कम तो नहीं ही, ऐसा कहा जा सकता है। हाथके सूतसे इन करघोंको चलानेकी शक्ति हम लोगोमें आनी चाहिए, पर वह नहीं है। इसके दो कारण हैं। एक तो हमारा सूत कच्चा होता है, दूसरे इतना सूत, कच्चा या पक्का, आजतक हम पैदा ही नहीं कर सके। जबतक हम मिलके सूत-जैसा ही मजबूत और समान सूत नहीं निकाल सकते, तबतक उसे सामान्य बुनकर लेगा ही नहीं। ले भी क्यों? हाथका सूत कच्चा और असमान होनेसे वे पूरी-पूरी कमाई नहीं कर सकते। इसके सिवा, हाथकरघेपर कारीगर ज्यादातर बारीक सूत ही बुनते हैं; और हाथका काता हुआ बहुत बारीक सूत कम ही निकलता है, और वह आन्ध्र प्रदेशमें ही मिलता है। जबतक हम खादी-विज्ञान पर पूरा अधिकार नहीं कर लेते, तबतक इस सवालको हल कर नहीं सकते। इसे हल करनेके पीछे पड जानेकी मैं अभी किसीको सलाह भी नहीं दे सकता, क्योंकि इसे हल करनेके पहले दूसरे बहुत-से प्रश्नोंको हल करना जरूरी है। इसलिए करघेका प्रश्न अभी हमारी शक्तिसे बाहर है। पर खादीको सर्वव्यापक बनाते समय हमें इस प्रश्नको हल करना ही होगा।

[ गुजरातीसे ]

हरिजनबन्धु, १४-३-१९३७



## ४५४. टिप्पणियाँ

[ १४ मार्च, १९३७ या उसके पश्चात् ]<sup>१</sup>

पीछले वर्षोंका हिन्दी प्रातोके बहारके आंदोलनका इतिहास ।

इस कार्यका ओरसे सम्मेलनमें महत्त्व ।

दक्षिणमें प्रचार-कार्यकी विशेषता और अन्य अहिंदी प्रातोसे भेद ।

हिंदी और उर्दुका ऐक्य । दोनों पक्षके विद्वानोंसे प्रार्थना की वे अन्तर न बढ़ावे ।

लिपि-शास्त्रकी दृष्टिसे देवनागरी लिपिकी शास्त्रीयताका स्वीकार करते हुए हिन्दू विद्वानोंका उर्दु लिपि पढ़नेका धर्म और मुसलमान विद्वानोंका देवनागरी सीखनेका धर्म ।

वर्षामें चलता हुआ कार्य पर दृष्टिपात ।

उक्त दृष्टिसे भविष्यकी एक वर्षके कार्यकी रूपरेखा, उसका बजेट ।

राजाजी इ०की सूचनाका समावेग इस रूपरेखामें हो जाता है ।

मैंने तो विषयोकी याद ही दी है । इस पर विवेचन हो सकता है ।

पाँचवें पुत्रको वापुसके आशीर्वाद, पृ० ३८० ।

१. गांधीजीने ये टिप्पणियाँ जमनालाल बजाज द्वारा मद्रासके हिन्दी साहित्य सम्मेलनमें दिये जानेवाले अध्यक्षीय भाषणके लिए तैयार की थी ।

२. जमनालाल बजाजने अपनी डायरीमें १४-३-१९३७ की प्रविष्टिमें लिखा है कि उन्होंने गांधीजी से इस विषयपर चर्चा की थी । ये टिप्पणियाँ सम्भवतः इसी चर्चाके बाद लिखी गई होंगी ।

## अवशिष्टांश

### १. पत्र : काउजको

सेगाँव, वर्धा  
११ फरवरी, १९३७

प्रिय काउज,

मैं अपने ऊपर लज्जित हूँ। यदि हम लोगोकी भेट हुए बिना ही तुम्हे चला जाना पडा तो मुझे अपनेको माफ करना कठिन हो जायेगा। इसलिए मैं तो तुमसे यही कहूँगा कि किसी भी प्रकार सम्भव हो तो तुम वर्धा आओ। यदि तुम रेलमार्गोके नक्शेपर नजर डालो तो देखोगे कि वर्धा एक केन्द्रीय स्टेशन है। तुम कलकत्ता वर्धा होकर जा सकते हो। कलकत्तेके लिए बम्बईसे यह सबसे सीधा रास्ता है। तुम कलकत्तेसे मद्रास भी वर्धाके रास्ते जा सकते हो, यद्यपि यह सीधा नहीं ज्यादा डूरीवाला रास्ता होगा। इसी प्रकार तुम कलकत्तेसे दिल्ली भी वर्धा होकर जा सकते हो।

लेकिन यदि तुम्हे लगे कि तुम ऐसा कुछ भी कर ही नहीं सकते तो मैं तुम्हे दोष नहीं दूँगा।

तुम मेरे लिए जो बहुत-सारे सन्देश लाये हो उन्हें पाकर मुझे बहुत प्रसन्नता हुई है। उनसे पुरानी यादें ताजा हुई हैं। यदि तुम नहीं ही आ पाओ तो पत्र लिखना और यहाँ तुमने जो देखा है उसके बारेमें अपनी राय लिखना मत भूलना। मेरा खयाल है, तुम दिल्ली तो जाओगे ही; यदि जाओ तो जो लोग तुम्हे दिल्ली घुमाये उनसे कहना कि तुम्हें किम्बेकी हरिजन कालोनी दिखा दे। वहाँ तुम्हे मेरा सबसे छोटा लड़का मिलेगा। लेकिन असलमें तो तुम वहाँ तथाकथित अस्पृश्योके बीच जो काम किया जा रहा है उसे देखना।

तुम्हारा,  
मो० क० गांधी

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० १०८५८) से।

## २. पत्र : क्राउजको

सेगांव, वर्धा, सी० पी०

२ मार्च, १९३७

प्रिय क्राउज,

तुम मेरे प्रति बहुत उदार हो—इतने सारे पत्र लिख रहे हो। मेरी चिट्ठी बम्बईमें तुम्हारे पास समयसे नहीं पहुँची, इसके लिए मैं अपनेको कभी माफ नहीं करूँगा। तुम वर्धा नहीं आ सकते, यह तो समझ गया। तुम्हारे मनपर तुमने यहाँ जो देखा है उसकी क्या छाप पड़ी, इसके विषयमें तुम्हारे विस्तृत पत्रकी राह देखूँगा। यहाँकी परिस्थितिके सम्बन्धमें तुमने जो प्रारम्भिक राय जाहिर की है उसपर मैं अभी कोई टिप्पणी नहीं करता। आशा है तुम्हारी समुद्री यात्रा सुखद होगी।

तुम्हारा,

मो० क० गांधी

मूल अंग्रेजी (सी० डब्ल्यू० १०८५९) से।

## परिशिष्ट

### परिशिष्ट - १

#### त्रावणकोर राज्यमें मन्दिर-प्रवेशके नियम

मन्दिर-प्रवेशके सम्बन्धमें त्रावणकोरके महाविभव महाराजके हस्ताक्षरसे निम्न-लिखित नियम तथा विनियम जारी किये गये हैं :

१२ नवम्बरको जारी किये गये घोषणा-पत्रमें हमने यह ऐलान किया था और आदेश दिया था कि हमारे और हमारी सरकारके नियन्त्रणमें चल रहे मन्दिरोंमें किसी भी हिन्दूके प्रवेश और पूजा करने पर कोई प्रतिबन्ध नहीं लगाया जायेगा, बशर्ते कि इस सम्बन्धमें हम जो नियम और शर्तें लागू करे उनका हर प्रवेशार्थी पालन करे। अतः अब हम निम्नलिखित नियम बना रहे हैं :

१. इन नियमोंमें प्रयुक्त 'मन्दिर' शब्दमें न केवल मन्दिर और उसके अन्य छोटे देवस्थानोंका समावेश होगा, बल्कि मण्डपो और अन्य इमारतों तथा मन्दिरसे सम्बद्ध तालाबो या कुँओका भी समावेश होगा।

२. इन नियमोंमें प्रयुक्त 'देवस्वम्का मुख्य अधिकारी' शब्द-प्रयोगका अर्थ होगा — देवस्वम्की देखरेख करनेवाला अधिकारी। इसमें उससे ऊपरके ऐसे प्रत्येक अधिकारीका भी अन्तर्भाव होगा जिसका कि यह अधिकार-क्षेत्र हो और जो उस समय देवस्वम्के मुख्य अधिकारीके अधिकारोंका प्रयोग कर रहा हो।

३. महाविभव महाराज और सरकार द्वारा नियन्त्रित मन्दिरोंमें पूजा, नैवेद्यम्, वलिवाडु (चर्ढावा), नित्यनिधानम्, मासविशेषम्, अत्तविशेषम्, उत्सवम् और अन्य साधारण तथा विशेष धार्मिक विधियोंसे सम्बन्धित रीति-रिवाज उसी तरह चलते रहे जैसे कि वे अब तक चलते रहे हैं। इसके लिए देवस्वम्के मुख्य अधिकारीको, घोषणाके उद्देश्यसे संगति रखते हुए, ऐसे निर्देश देनेका हक होगा जो समय-समय पर प्रवेश व पूजाका समय नियमित करनेके लिए, पूजार्थ एक बारमें प्रवेश करनेवालोंकी संख्या सीमित करनेके लिए, या उन विशेष प्रथाओंको, जो विशेष प्रयोजनोंके लिए कुछ व्यक्तियों और समुदायों पर लागू होती हैं, बनाये रखनेके लिए जरूरी हों।

४. मन्दिरोंमें प्रवेशकी अनुमतिको इस प्रकार प्रयोगमें नहीं लाया जायेगा कि उससे श्रीकोइल (गर्भ-गृह), तिडपल्लि (रसोईघर) तथा मन्दिरके उन अन्य भागोंमें भी जानेका हक मिल जाये जहाँ कि ऐसे लोगोंके सिवा जिन्हें प्रथाके अनुसार वहाँ जानेकी इजाजत है, शेष सब लोगोंके लिए अभी भी प्रतिबन्ध लगे हुए हैं।

५. सभी पूजा करनेवालोंको देवस्वम्के मुख्य अधिकारीके उन निर्देशोंका पालन करना होगा जो उक्त घोषणा-पत्र तथा इन नियमोंके उद्देश्योंको अमलमें लानेके लिए दिये जाये और उन स्थानोंके बारेमें दिये जाये जिन्हें मन्दिरकी धार्मिक विधियोंके समुचित अनुष्ठानके लिए, या जैसे कि अभी तक होते रहे हैं वैसे भोजादिके सम्पादनके लिए कुछ काल आरक्षित करनेकी जरूरत होती है।

६. निम्नलिखित वर्गोंके लोग मन्दिरकी चारदीवारीके और यदि चारदीवारी न हो तो उसके मू-क्षेत्रके अन्दर प्रवेश नहीं करेंगे :

(क) वे लोग जो हिन्दू नहीं हैं (ख) परिवारमें जन्म या मृत्युके कारण जो लोग अशौचकी अवस्थामें हों। (ग) स्त्रियाँ, उन दिनों जब रीति-रिवाजोंके अनुसार मन्दिरमें उनका जाना निषिद्ध होता है (घ) वे लोग जो मद्य-पानके कारण नशेकी हालतमें हों या उपद्रव कर रहे हों (ङ) जो लोग किसी घृणित या छूतकी बीमारी से पीड़ित हों। (च) ऐसे लोग जिनका दिमाग ठीक नहीं है—उस समयके सिवा जब वे उचित नियन्त्रणमें और देवस्वम्के मुख्य अधिकारीकी इजाजतसे ले जाये जायें (छ) पेशेवर भिखारी।

७. कोई भी व्यक्ति तबतक किसी मन्दिरके क्षेत्रमें प्रवेश नहीं करेगा जबतक कि वह स्वच्छ वस्त्र न पहने हो, और ये वस्त्र ऐसा कपड़ेके होने चाहिए और ऐसे ढंगसे पहने जाने चाहिए जैसी कि रीति है। इस विषयमें देवस्वम्के मुख्य अधिकारीके निर्देश तबतक बने रहेंगे जबतक कि उससे बड़ा अधिकारी उन्हें रद्द न कर दे। मन्दिरके अहातेके अन्दर कोई भी आदमी पांवोंमें जूते आदि पहनकर नहीं जा सकेगा। अलवत्ता, जिन्हें मन्दिरमें प्रचलित रीति-रिवाजोंके अनुसार वैसा करनेकी इजाजत है, उन्हें इसकी छूट होगी।

८. मन्दिरमें और उसके अहातेमें कोई भी व्यक्ति थूकेगा नहीं, पान, तम्बाकू या ऐसी कोई दूसरी चीज नहीं चबायेगा, धूम्रपान नहीं करेगा, अपने साथ धूम्रपानकी चीज नहीं ले जायेगा, मछली, अंडे, मांस, ताड़ी, अरक या अन्य मादक द्रव्य या ऐसी अन्य वस्तु या जानवर नहीं ले जायेगा जो रीति-रिवाजोंके अनुसार मन्दिरमें ले जाने योग्य नहीं हैं।

९. कोई भी व्यक्ति बेलीक्कलपुर (मण्डप जहाँ मुख्य वेदीका पत्थर स्थापित किया जाता है), वलिअम्बलम् (केन्द्रीय देवस्थान), नालम्बलम् (चारों ओरके मण्डप), या जहाँ नालम्बलम्की जगह एलामतिल हो वहाँ एलामतिलमें कोट, कमीज, गजी या ऐसा कोई कपड़ा पहनकर नहीं जायेगा। सिर्फ स्त्रियाँ अपनी साधारण पोशाक पहनकर जा सकती हैं। इसी प्रकार उन लोगोंको छोड़कर जिन्हें मन्दिरमें प्रचलित रीति-रिवाजोंके अनुसार सिर पर कपड़ा पहननेका अधिकार है, अन्य कोई व्यक्ति सिर पर कोई कपड़ा पहनकर नहीं जायेगा। कोई भी कपड़ेका छाता, मिट्टीके तेलकी डिबरी या ऐसी कोई चीज अन्दर नहीं ले जायेगा जिसका कि रीति-रिवाजोंके अनुसार ऐसे स्थान पर ले जाना उचित नहीं है। जिन मन्दिरोंमें उपर्युक्त प्रतिबन्ध है उनकी चारदीवारीके अन्दर भी वे प्रतिबन्ध माने जायेंगे।

१०. (१) मन्दिरके पूर्व-निर्दिष्ट हिस्सोमे कोई भी व्यक्ति प्रथा व रीति-रिवाजोके अनुसार स्नान किये बिना, प्रथागत जाति-चिह्नके बिना और सम्बद्ध मन्दिरकी प्रचलित प्रथाके अनुसार निर्धारित कपड़ेके साफ वस्त्र निर्धारित विधिसे पहने बिना, प्रवेश नहीं करेगा।

(२) हिन्दूके सिवा और कोई व्यक्ति मन्दिरके तालावमे प्रवेश नहीं करेगा और हर व्यक्ति, जिसे तालावमे जानेकी अनुमति दी जायेगी, उन निर्देशोका पालन करेगा जो सम्बद्ध देवस्वम्के मुख्य अधिकारीने दिये हो। देवस्वम्के मुख्य अधिकारीके निर्देश तब तक लागू रहेंगे जबतक कि उससे बड़ा अधिकारी उन्हें रद्द न कर दे।

(३) जो तालाव मन्दिरके विशिष्ट कर्मचारियोंके लिए सुरक्षित हैं वे सुरक्षित ही रहेंगे।

११. प्रवेश और पूजाके सम्बन्धमे जो प्रतिबन्ध प्रथा व रीति-रिवाजोके अनुसार सभी जातियों पर समान रूपसे लागू होते हैं वे बने रहेंगे।

१२. कोई भी व्यक्ति किसी मन्दिरमे ऊँचे स्वरसे बातचीत करके या अन्य किसी ऐसे प्रदर्शन द्वारा जो मन्दिरके वातावरणकी पवित्रता और गम्भीरताको क्षति पहुँचाता हो, किसी प्रकारका व्यवधान नहीं डालेगा।

१३. मन्दिरकी इमारतों और अहातेका ऐसा उपयोग जो पूजासे या मन्दिरकी प्रथा व रीति-रिवाजोसे सम्बन्ध न रखता हो, कानूनके विपरीत होगा।

१४. कोई भी व्यक्ति ऐसा कोई काम नहीं करेगा जो मन्दिर और उसके अहातेकी स्वच्छता व पवित्रताको क्षति पहुँचानेवाला हो।

१५. किसी प्रसंगमे इन व्यवस्थाओके लागू होने या पालनके विषयमे यदि कोई सन्देह हो तो इस विषयमे सम्बद्ध देवस्वम्के मुख्य अधिकारीका निर्णय ही तबतक माना जाता रहेगा जबतक कि उससे बड़ा कोई अधिकारी उसे रद्द न कर दे।

१६. सम्बद्ध देवस्वम्के मुख्य अधिकारीको यह कानूनी अधिकार होगा कि वह ऐसे किसी भी व्यक्तिको जो इन व्यवस्थाओका उल्लंघन करता है, या जिसके विषयमे मुख्य अधिकारीको सन्देह है कि उसने वैसा किया है, या जो उसको दिये गये किसी कानून-सम्मत निर्देशका पालन नहीं करता है, मन्दिरसे हट जानेका आदेश दे और, यदि वह स्वयं नहीं हटता तो उसे मन्दिरसे हटाये जानेकी आज्ञा दे। यदि वह इस प्रकार हटाये जानेका विरोध करता है, या अपना नाम-पता पूछे जाने पर बतानेसे इनकार करता है, या ऐसी जानकारी देता है जो गलत समझी जाती है, तो वह गिरफ्तार किया जा सकता है और हटाया जा सकता है। गिरफ्तारी और हटानेका काम ऐसा पुलिस अधिकारी करेगा जो कमसे-कम हेड कान्स्टेबल हो। और इस स्थितिमे उस व्यक्तिके साथ ऐसा सलूक किया जायेगा मानो वह फौजदारी कानूनकी धारा ३८ के अधीन गिरफ्तार किया गया हो।

१७. यदि कोई व्यक्ति इन नियमोंकी किसी भी व्यवस्थाका उल्लंघन करता है, या इनको अमलमे लानेके लिए दिये गये किसी भी न्यायसम्मत निर्देशका पालन नहीं करता है और इस तरह किसी शुद्धीकरणकी क्रियाका अनुष्ठान जरूरी बना देता

है, तो मन्दिरकी प्रथा व रीति-रिवाजोंके अनुसार ऐसा व्यक्ति उक्त क्रियाका खर्च निश्चित दरो पर देनेके लिए जिम्मेदार होगा, और वह खर्च उससे उसी प्रकार वसूल किया जा सकेगा जैसे कि सरकारी जमीनके करका वकाया वसूल किया जाता है। जो व्यक्ति इस तरह नियमोंका उल्लंघन करता है या निर्देशोंका पालन नहीं करता है, वह अन्य किसी कानूनके अधीन जिस अर्थदण्डका भागी होगा वह तो होगा ही, उसके सिवा अभियोग चलने पर यदि मजिस्ट्रेट उसे दोषी ठहराता है तो उसे तीन माह तककी सांदी या सख्त कैदकी सजा दी जा सकेगी, या जुर्माना किया जा सकेगा, या कैद और जुर्माना दोनों ही किये जा सकेंगे।

१८. इन नियमोंके अधीन अभियोग ऐसे राजपत्रित अधिकारीकी शिकायत पर ही चलाया जा सकेगा जिसका मन्दिरके सम्बन्धमें अधिकार-क्षेत्र होगा, अन्यथा नहीं।

१९. किसी भी देवस्वम् अधिकारी या सरकारी कर्मचारीके खिलाफ, जो इन नियमोंके पालनके सिलसिलेमें ईमानदारीसे कोई काम करता है, कोई कार्यवाही नहीं हो सकेगी और सरकारकी सम्मतिके बिना उनपर फौजदारी अदालतमें कोई मुकदमा नहीं चलाया जा सकेगा।

२०. इन नियमोंकी किसी व्यवस्थाके पालन अथवा उसकी व्याख्याके विषयमें कोई सन्देह या विवाद हो तो उस पर दीवानका निर्णय अन्तिम होगा।

२१. घोषणा-पत्रके उद्देश्यों और उसकी व्यवस्थाओं अथवा इन नियमोंके कार्यान्वयनके दौरान अनपेक्षित कठिनाइयाँ या किसी तरहकी आपात स्थिति उत्पन्न होने पर दीवानको अधिकार होगा कि वह ऐसे आदेश दे जो वह उपयुक्त समझे।...

## सामग्रीके साधन-सूत्र

गांधी स्मारक सग्रहालय, नई दिल्ली : गांधी साहित्य और तत्सम्बन्धी कागजातका केन्द्रीय सग्रहालय तथा पुस्तकालय ।

नेहरू स्मारक सग्रहालय और पुस्तकालय, नई दिल्ली ।

राष्ट्रीय अभिलेखागार, नई दिल्ली ।

सावरमती सग्रहालय, अहमदाबाद : पुस्तकालय तथा आलेख सग्रहालय, जिसमें गांधीजीसे सम्बन्धित कागजात रखे हैं ।

‘वॉम्बे क्रॉनिकल’ : बम्बईसे प्रकाशित अंग्रेजी दैनिक ।

हरिजन (१९३३-५६) . रामचन्द्र वैद्यनाथ शास्त्री द्वारा सम्पादित तथा हरिजन सेवक सघके तत्त्वावधानमें प्रकाशित अंग्रेजी साप्ताहिक, आरम्भमें १ फरवरी, १९३३ से पूनासे प्रकाशित हुआ था, २७ अक्टूबर, १९३३ से मद्राससे प्रकाशित होने लगा, १३ अप्रैल, १९३६ को पुनः पूना आ गया और बादमें अहमदाबादसे प्रकाशित होता रहा ।

हरिजन सेवक (१९३३-५६) : वियोगी हरि द्वारा सम्पादित तथा हरिजन सेवक सघके तत्त्वावधानमें प्रकाशित हिन्दी साप्ताहिक; आरम्भमें २३ फरवरी १९३३ से नई दिल्लीसे प्रकाशित हुआ था ।

हरिजनवन्धु (१९३३-५६) . चन्द्रशकर शुक्ल द्वारा सम्पादित तथा हरिजन सेवक सघके तत्त्वावधानमें प्रकाशित गुजराती साप्ताहिक, आरम्भमें १२ मार्च, १९३३ से पूनासे प्रकाशित हुआ था ।

‘हिन्दुस्तान टाइम्स’ : नई दिल्लीसे प्रकाशित अंग्रेजी दैनिक ।

‘हिन्दू’ : मद्राससे प्रकाशित अंग्रेजी दैनिक ।

‘प्यारेलाल पेपर्स’ : श्री प्यारेलालके पास प्राप्त कागज-पत्र ।

‘महादेव देसाईकी हस्तलिखित डायरी’ : स्वराज्य आश्रम, बारडोलीमें सुरक्षित ।

‘इन्सीडेन्ट्स ऑफ गांधीजीज़ लाइफ’ (अंग्रेजी) : सम्पादक : चन्द्रशकर शुक्ल, बोरा एण्ड कं० पब्लिशर्स लिमिटेड, बम्बई, १९४९ ।

‘एपिक ऑफ ट्रावनकोर’ (अंग्रेजी) : महादेव देसाई, नवजीवन प्रकाशन मन्दिर, अहमदाबाद, १९३७ ।

‘ए बंच ऑफ ओल्ड लेटर्स’ (अंग्रेजी) : सम्पादक : जवाहरलाल नेहरू, एशिया पब्लिशिंग हाउस, बम्बई १९५८ ।

‘कान्टेम्परेरी इंडियन फिलॉसफी’ अंग्रेजी . सम्पादक : स० राधाकृष्णन् और जे० एच० म्यूरहेड, जॉर्ज एलेन एण्ड अनविन लिमिटेड, लन्दन, १९५२ ।

‘पाँचवे पुत्रको बापूके आशीर्वाद’ : सम्पादक : काका कालेलकर, जमनालाल बजाज ट्रस्ट, वर्धा, १९५३ ।



‘वापुना पत्रो-६ : गं० स्व० गंगावहनने’ (गुजराती) : सम्पादक : काकासाहेब कालेलकर, नवजीवन प्रकाशन मन्दिर, अहमदाबाद, १९६०।

‘वापुना पत्रो-२ : सरदार वल्लभभाईने’ (गुजराती) : सम्पादिका : मणिवहन पटेल, नवजीवन प्रकाशन मन्दिर, अहमदाबाद, १९५२।

‘वापुनी प्रसादी’ (गुजराती) : मथुरादास त्रिकमजी, नवजीवन प्रकाशन मन्दिर, अहमदाबाद, १९४८।

‘महात्मा : लाइफ ऑफ मोहनदास करमचन्द गांधी’, भाग-४ (अंग्रेजी) : डी० जी० तेदुलकर, प्रकाशन विभाग, सूचना एवं प्रसारण मन्त्रालय, नई दिल्ली।

‘मेमोरीज एण्ड रिफ्लेक्शंस’ (अंग्रेजी) : सम्पूर्णानन्द, एशिया पब्लिशिंग हाउस, बम्बई-१, १९६२।

‘मोटाना मन’ (गुजराती) : सम्पादक : कल्याणजी वी० देसाई, ईश्वरलाल आर्ई० देसाई और हकुमत देसाई, दक्षिण गुजरात विश्वविद्यालय, सूरत, १९७२।

‘रिलीजन्स ऑफ दि वर्ल्ड’ (अंग्रेजी) : रामकृष्ण मिशन इन्स्टीट्यूट ऑफ कल्चर, कलकत्ता द्वारा प्रकाशित, १९३८।

‘हिस्ट्री ऑफ वेज ऐडजस्टमेंट इन दि अहमदाबाद इन्डस्ट्री’ भाग-४ (अंग्रेजी) : टैक्सटाइल लेबर एसोसिएशन, मिर्जापुर, अहमदाबाद।

## तारीखवार जीवन-वृत्तान्त

(३ नवम्बर, १९३६ से १४ मार्च, १९३७ तक)

३ नवम्बर, १९३६ : गांधीजी सेगांव जानेके लिए बड़ौदासे सूरतके लिए रवाना हुए।

४ नवम्बर : सेगांव पहुँचे।

९ नवम्बर : सी० एफ० एन्ड्रयूज गांधीजीसे मिलनेके लिए सेगांव आये।

१२ नवम्बर : त्रावणकोरके महाराजने राज्यके सारे मन्दिर सभी हिन्दुओंके लिए खोलनेकी घोषणा करते हुए एक घोषणा-पत्र जारी किया।

१७ नवम्बर : सेगांवमें गांधीजीने त्रावणकोरके महाराजको हरिजनोके लिए मन्दिर खोलने पर बधाई देते हुए एक वक्तव्य जारी किया।

२-४ दिसम्बर : अहमदाबादके मिल-मालिको तथा मजदूर संघके प्रतिनिधियोसे बातचीत की।

४ दिसम्बर : अहमदाबाद मिल-उद्योगके वेतन-सम्बन्धी झगड़ेके बारेमें समाचारपत्रोको वक्तव्य जारी किया।

५ दिसम्बर : सी० एफ० एन्ड्रयूज, अगाथा हैरीसन और कार्ल हीथ सेगांव पहुँचे।

६ दिसम्बर : गांधीजीने ग्राम-सेवक प्रशिक्षण विद्यालय, वर्धाके विद्यार्थियोसे बातचीत की।

१९ दिसम्बर : कांग्रेस अधिवेशनमें शरीक होनेके लिए सेगांवसे फैजपुरके लिए रवाना हुए।

२० दिसम्बर : फैजपुर पहुँचे।

२१ दिसम्बर : कांग्रेसके स्वयंसेवकोंकी एक सभामें भाषण दिया।

२२ दिसम्बर : किरोडामें एक सार्वजनिक सभामें भाषण दिया।

२४ दिसम्बर : अखिल भारतीय गोरक्षा संघके सभापति-पदसे त्यागपत्र दिया और इस कदमको समझाते हुए समाचारपत्रोके लिए एक वक्तव्य जारी किया।

२५ दिसम्बर : खादी और ग्रामोद्योग प्रदर्शनी, फैजपुरका उद्घाटन करते हुए भाषण दिया।

२६-दिसम्बर : अहमदाबाद मिल-उद्योगके वेतन-सम्बन्धी झगड़े पर निर्णय दिया। विद्यार्थी सम्मेलनको सन्देश भेजा।

२७ दिसम्बर : प्रदर्शनी मैदान, फैजपुरमे एक सार्वजनिक सभामें भाषण दिया । अ०  
भा० का० कमेटीकी बैठकमे भाषण दिया ।

२८ दिसम्बर . फैजपुरमे हुए राष्ट्रभाषा सम्मेलनको सन्देश भेजा ।

२९ दिसम्बर : कांग्रेसके स्वयंसेवकोंके समक्ष भाषण दिया । फैजपुरसे सेगाँवके लिए  
रवाना हुए ।

३१ दिसम्बर : सेगाँव पहुँचे ।

३ जनवरी, १९३७ हेनरी पोलक और अगाथा हैरीसन सेगाँव पहुँचे ।

६ जनवरी : गांधीजी अहमदाबाद मिल-उद्योगके वेतन-सम्बन्धी झगड़ेके निर्णायक थे,  
जी० डी० मडगाँवकरसे, मिलनेके लिए सेगाँवसे पूनाके लिए रवाना हुए ।

७ जनवरी . पूना पहुँचे । अहमदाबादके मिल-मालिकों और मजदूरोंसे बातचीत की ।

८ जनवरी . बातचीत जारी रही ।

९ जनवरी : बातचीत जारी रही ।

१० जनवरी : जस्टिस मडगाँवकरके निवास-स्थान पर हुए स्वागत-समारोहमे शरीक  
हुए । मद्रासके रास्ते त्रिवेन्द्रमके लिए रवाना हुए ।

११ जनवरी : मद्रास पहुँचे । त्रिवेन्द्रमके लिए रवाना हुए ।

१२ जनवरी : त्रिवेन्द्रम पहुँचे ।

त्रिवेन्द्रममे एक सार्वजनिक सभामें भाषण दिया ।

१३ जनवरी . त्रिवेन्द्रममे दक्षिण भारत हिन्दी-प्रचार सभाके दीक्षान्त-समारोहकी  
अध्यक्षता की ।

पद्मनाभ मन्दिर गये ।

एक सार्वजनिक सभामें भाषण दिया ।

१४ जनवरी . त्रावणकोरकी घोषणा पर नैय्याटिङ्करा, वैगनूर, तकली, तिरुवत्तर  
और नागरकोइलकी सार्वजनिक सभाओमे भाषण दिये ।  
कन्याकुमारी पहुँचे ।

१५ जनवरी : कन्याकुमारीसे रवाना हुए और त्रिवेन्द्रम पहुँचे ।

१६ जनवरी . त्रावणकोर की घोषणाकी भावना पर अमल करनेकी सलाह देते हुए  
वर्कला, परिपल्ली और क्विलोनकी सार्वजनिक सभाओमे भाषण दिये ।

१७ जनवरी : लोगोंको हिन्दी सीखनेकी सलाह देते हुए तत्तरनपल्लीकी एक सभामें  
भाषण दिया ।

हरिपदमे हिन्दूधर्मके सार पर भाषण दिया ।

- १८ जनवरी . चैतला और वाइकोममे सार्वजनिक सभाओमे भाषण दिया ।  
वाइकोममे मन्दिरके न्यासीसे भेट-वार्ता ।  
तकजी गये ।
- १९ जनवरी : ऐट्टुमानूर, कुमारनेल्लूर, तिरुवारण्णु, कोट्टयमकी सार्वजनिक सभाओमें भाषण दिये ।  
कोट्टयममे विशप मूर और विशप अब्राहमसे बातचीत की ।
- २० जनवरी . कोट्टयम, चगनाचेरी, तिरुवल्ला, चेंगन्नूर, आरनमुला, एलन्तूर और पदलममे सार्वजनिक सभाओमे भाषण दिये ।
- २१ जनवरी . कोट्टारक्करामे हरिजनोके लिए एक निजी मन्दिर खोला ।  
एक सार्वजनिक सभामें भाषण दिया । मद्रासके लिए रवाना हुए ।
- २२ जनवरी : मद्रास पहुँचे । हरिजन उद्योगशाला, कोडम्बकम के विद्यार्थियोंके समक्ष भाषण दिया ।  
कोडम्बकमकी एक प्रार्थना-सभामे भाषण दिया । एक मिस्र-निवासीसे भेट-वार्ता ।
- २३ जनवरी : गुटूर और विजयवाडाके तूफानग्रस्त क्षेत्रोका दौरा किया । पीडितोंके लिए चन्दा भी एकत्र किया । सेगाँवके लिए रवाना हुए ।
- २४ जनवरी : सेगाँव पहुँचे ।
- २६ फरवरी : जवाहरलाल नेहरू तथा अन्य कांग्रेसी नेता सेगाँव पहुँचे ।
- २७-२८ फरवरी : गांधीजीने वर्धामे कांग्रेस कार्य-समितिकी बैठकमे भाग लिया ।
- ३ मार्च : मिस्रके एक शिष्टमण्डलसे भारत व मिस्रके सम्बन्धो पर बातचीत की ।



## शीर्षक-सांकेतिका

चर्चा : ग्राम-सेवक प्रशिक्षण विद्यालयके  
विद्यार्थियोंके साथ, ११७-१९, १२७,  
-जॉन आर० मॉटके साथ, ३९-४८;  
-सी० एफ० एन्ड्र्यूजके साथ, २१-२४  
टिप्पणियाँ : २८१-८३, २४४-४६, ४०८-९,  
४३३-३४, ४९२

तार. आर० श्रीनिवासन्को, ८; -इलवा  
मन्दिर-प्रवेश समारोह समितिको,  
१८५; -घनश्यामदास बिड़लाको,  
५७; -विट्ठलदास कोठारीको, ३५८;  
-सी० पी० रामस्वामी अय्यरको, ३०  
पच-फैसला. मिल-मजदूर विवादपर, २०२-  
७

(एक) पत्र : ५०

पत्र : अमृतुस्सलामको, ५, १५, ३१, ३३,  
७६, १२१, १४४, १५७, १६१, १७८,  
१९१, २१४, २२२-२३, ३५५, ३७०,  
४५९, ४७१-७२, ४७९; -अमृतकोर  
को, १-२, ४, १३-१४, १७, २६,  
४९, ६२-६३, ७९-८०, १०४-५, १०५,  
१२४-२५, १३७, १५०, १५५, २३७,  
२४६, ४७५-७६, ४७८, ४८९; -अमृत-  
लाल टी० नानावटीको, २०, २९, ६०-  
६१, ७८, १८८-८९, -अमृतलाल  
वि० ठक्करको, ६, ७५, १०६, ११५,  
२३६; -अलीगढ़-विश्वविद्यालय छात्र-  
संघके अवैतनिक सचिवको, २३३-  
३४; -आनन्द तो० हिगोरानीको,  
८८-८९, १२९-३०, १४३-४४, ४३७;

-इन्दु एन० पारेखको, २६०, -एच०  
एस० एल० पोलकको, ३५८-५९;  
-एफ० मेरी बारको, ६६-६७; -एल०  
ए० हॉगको, ८६-८७; -एस०  
अम्बुजम्मालको, ५१, १४७, २३८,  
२९७-९८, ४५२; -क० मा० मुशीको,  
६०, ६८, ३५९, ४७४; -कनु गाधीको,  
३, २५; -कमला बहनको, ११६;  
-कस्तूरभाई लालभाईको, २, १३५-  
३६, १५४, १७८-७९, १९२-९३, २०७-  
८, २२७, २३२-३३; -कान्तिलाल  
गाधीको, ६१-६२, १०८-९, १५२,  
२५९, २९९, ३५७-५८, ३६१, ३७१-  
७२, ३७४-७५, ४७७, -कालिदास  
नागको, ३६१; -कृष्णचन्द्रको, ३७६,  
३९९, ४२३, ४४५, -के०बी० जोशी  
को, ४३१; -खुशालचन्द गाधीको,  
३७५; -गगनबहन वैद्यको, ५३;  
-गीजुभाई बघेकाको, २२६, -गोकुल-  
भाईको, ३७२, -(डॉ०) गोपीचन्द  
भार्गवको, ४१२-१३; -गोसीबहनको,  
४१३-१४; -घनश्यामदास बिड़लाको,  
१००, ११५-१६, १३९, १६४,  
३५६-५७, ३९५; -च० राजगोपाला-  
चारीको, ७३, ७७, -चित्रेको, ४२३;  
-चिमनलाल एन० शाहको, ३८९-९०;  
-छगनलाल जोशीको, ४०९-१०;  
-जयसिंहको, २४८; -जयसुखलाल  
गाधीको, २८; -जवाहरलाल नेहरूको,

२२२, २३१; -जॉन आर० माँटको, ६७; -जी० वी० गुर्जलेको, २३४, -जेठालाल जी० सम्पतको, ७४, ७९, ४८२; -जे० पी० भणसालीको, ५-६, २४; -जे० सी० कुमारप्पाको, १५३, ४९०; -डाह्यामाई म० पटेलको, ६४, -तारावहन एन० भणरूवालाको, ११०, १६१, ४३६, ४५४; -तिलकम को, ४७८-७९; -द० बा० कालेलकर को, १०७, १३८-३९, ४३६, ४५६; -दिलखुग वी० दीवानजीको, ४१८; -देवदास गांधीको, २७-२८, -नत्थू-भाईको, ३९८-९९; -नन्दलाल बोसको, १८, -नरहरि द्वा० परीखको, ४, ७, ९३, २३६, ३७१, ३७९, ४१५; -नर्मदावहन रा० पाठकको, १२५, १८९; -नवीनचन्द्र एन० देसाईको, ४५४, -ना० र० मलकानीको, १५१; -नानाभाई आई० मशहवालाको, १६२-६३; -नारणदास गांधीको, १९, ५८, १४५, ३७५, ४५७, ४८०-८१, -परीक्षितलाल एल० मजमूदार को, ३, ४९०; -पी० जी० वेकट-देसिकनको, ९३; -पुरुषोत्तमदास ठाकुरदासको, २३९-४०, २५९-६०; -प्रभावतीको, १६-१७, ५९, ९०, ४६१, ४७६; -प्रभाशकर मेहताको, ३७८; -प्रेमावहन कटकको, ६३, १४६, ३७९-८१; -फूलचन्द के० शाहको, ७४, -वलवन्तराय क० ठाकुरको, ४१६-१७; -वलवन्तसिंहको, १८२, ३००, ३९५-९६, ४११, ४१२, ४१७, ४३२, ४३३, ४३५, ४३७, -बहरामजी खम्भाताको, ३९४ ४००; -बानूजी गौरीशंकर

व्यासको, ७५-७६, -ब्रजकृष्ण चादी-वालाको, १४०, २८६-८७, -ब्रज-मोहनको, ३७४, -भगवानजी अनूप-चन्द मेहताको, ७७, ११६-१७, -भगवानजी पु० पण्ड्याको, ९०, ३७३ ४५५; -भारतन् कुमारप्पाको, १६, ३९७; -भगनभाई पी० देसाईको, २४-२५; -भणिलाल और सुशीला गांधीको, ३०१, ३७७, ४११ मथुरादास त्रिकमजीको, ५९, -मनु गांधीको, २७ ६७, २९८, -महादेव देसाईको, ५४, १०६-७, १२२, १२८, १३८, १५३, १५६, १५८, १६२, १७४, २२६, २३३, २३४-३५, २३७, २५७; -माधवदास जी० कापडियाको, ८०; -मानशकर जे० त्रिवेदीको, ९१; -मार्गरेट सेगरको, ९२; -मार्गरेट स्पीगलको, ८७, -मिर्जा इस्माइलको, ९१-९२; -मीरावहनको, १७९-८०, १८५, २०८, २४७, २५६, २६०, २७४, २९७, ३२८; -मुत्तुलक्ष्मी रेड्डी को, २५८; -मुन्नालाल जी० शाहको, १८१, २४७, २९८; -मूलचन्द्र अग्र-वालको, १५९; -मूलशकर नोतमलालको, ४५१; -मेरी रोमां रोलांको, ४१९; -मोतीलाल रायको, ५०, -म्यूरियल लेस्टरको, १२८; -रवीन्द्रनाथ ठाकुरको, ४२१-२२, ४५३, -राधाकृष्ण बजाज को, १२९; -रामदासको, ३८९; -रामनारायण एन० पाठकको, ६५-६६, १२६, १९०; -रामेश्वरी नेहरूको, ६८, -रायजीको, ४८३; -रावजीभाई ना० पटेलको, ६४; -रोनॉल्ड डकनको, १८८; -लक्ष्मीदास आसरेको, ३००;

—लायनेल फील्डेनको, २३०; —लालजी माईको, ८, —लीलावती आसरको, १६१-६२, १८०, ३५६, ३७६-७७, ३९७-९८, ४१४-१५, —वकीलको, ६-७, —वल्लभमाई पटेलको, ८१, ३८२-८३, —विजया एन० पटेलको, १८२, —विट्ठल ल० फडकेको, ४६२, ४८२, —विट्ठलदासको, १८, —विद्या आ० हिगोराजीको, ४३८, ४७५, —विनोबा भावेको, ९९-१००, —वियोगी हरिको, ५३, ४७७, —शकरलाल बैकर को, १५, —शारदाबहन चि० शाहको, ४५५-५६, ४७२, —शिवप्रसाद गुप्तको, ४२०; —शिवाभाई जी० पटेलको, ५१; —श्रीमन्नारायण अग्रवालको, १७९; —श्रीलालको, ५२, —षण्मुखम् चेटीको, ३९६, —सत्यमूर्तिको, १०७-८; —सम्पूर्णानन्दको, ४५१-५२, —सरला-देवीको, ४०७, —सरस्वतीको, १५०, २३२, ४६१; —सी० ए० अय्यामुत्तुको, ३६०, —सी० एफ० एन्ड्रयूजको, ९५, —सुरेन्द्रको, ४१६, —सुरेन्द्र बी० मशाल-वालाको, १५२-५३, ४६०-६१, सुरेश-सिंहको, ४०७; —सुशीला गांधीको, ३६७, —सेम हिगिनवाटमको, ८८, —सोहनलाल ओवरायको, ४१९; —हनु-मानप्रसाद पोद्दारको, ४२१, —(डॉ०) हरिलाल अडालजाको, ८९, —हरिलाल गांधीको, १८१

पत्रका अंश १५७, —महादेव देसाईको ४२२  
परिचय-पत्र नरहरि द्वा० परोखको, २३५  
—प्रश्नोत्तर ११०-१४, १३०-३५  
वातचीत .आर० आर० कथनसे, ४६२-६३,  
—एक रोमन कैथोलिक पादरीसे, ४६४-  
६८, क्रेन्स्कीसे, २२७-२९, —वेसिल  
मैथ्यूज आदिके साथ, ८१-८६,

मापण आन्ध्र प्रदेशके एक गाँवमे, ३४९,  
३५०-५१; —आरनमुलामे, ३२९-३०,  
—इलवा समा त्रिवेन्द्रममे, २६३-६७;  
—एट्टुमानूरमे, ३१२-१३, —एलन्तूरमे  
३३१, —काग्रेस-अधिवेशनमे, २२०-  
२१, —काग्रेस-कार्यकर्ताओंके समक्ष,  
२२३-२४, —काग्रेस-स्वयंसेवकोंके समक्ष  
१८३-८४, २२४, २२५; —किरोडामे,  
१८६-८७, —कुमारनेल्लूरमे, ३१४-१५,  
—कोट्टारक्करामे, ३३७, —कोडम्बकम  
मे, ३४६-४७, —क्विलोनमे, २८७-९१,  
—खादी तथा ग्रामोद्योग प्रदर्शनीके उद्-  
घाटन-अवसरपर, १९३-९६; —गुटूर  
मे ३५१, —चगनाचेरीमे, ३२४-२५,  
—चेंगनूरमे, २६९-७०, ३२६-२८; —चेटला  
मे ३०१-५; —तत्तारनपल्लीमे, २९२-  
९४, —तिरुवट्टूरमे, २७१-७२, —तिरु-  
वल्लामे, ३२५-२६, —तिरुवारप्पुमे,  
३१६, —तेकलैम, २७०-७१; —दक्षिण  
भारत हिन्दी-प्रचार सभ त्रिवेन्द्रममे,  
२६२-६३; —नागरिक स्वागत-समारोह,  
त्रिवेन्द्रममे, २६१-६२, —नैय्याटिकरा  
मे, २६८; —पदलममे, ३३२-३६,  
—परिपल्लीमे, २८५-८६, —प्रदर्शनी-  
मैदान, फैजपुरमे, २१४-१९, —विजय-  
वाडामे ३५२, —शिवगिरि मठ, वर्कलामे,  
२८२-८५; —सार्वजनिक समा, कोट्टयम्  
मे, ३२०-२४, सार्वजनिक समा,  
कोट्टारक्करामे, ३३७-४१, —सार्व-  
जनिक समा, नागरकोडलमे, २७२-७३;  
—सार्वजनिक समा, वार्डिकौममे, ३०६-११;  
—स्त्रियोंकी समा, कोट्टयम्मे, ३१९  
२०; —हरिजन उद्योगशाला, कोड-  
म्बकममे, ३४६, —हरिपादमे, २९४-९७  
मेंट (डॉ०) क्रेनको, ४३८, (डॉ०) टावि-  
आसको, २५७, —(कुमारी) फिचको



१५९-६०; -विणप मूर, विणप अन्ना-  
हम और अन्य लोगोको; -३१७-१९;  
-मिस्रके एक गिष्ट मण्डलको, ४५८-५९;  
-(एक) मिस्रवासीको, ३४८-४९;  
-(प्रो०) मेजको, २४८-५२; -वाई-  
कोम मन्दिरके एक न्यासीको, ३११;  
-'हिन्दूके' प्रतिनिधिको, ३४३-४५,  
वक्तव्य: समाचारपत्रोको ३०, ११७, १९१  
सन्देश: अखिल भारतीय महिला सम्मेलन  
को, १८७; -अन्तर्राष्ट्रीय धर्म-सम्मेलन  
को, ४५२; -राष्ट्रभाषा-सम्मेलन, फैजपुर  
के लिए, २२३; -विद्यार्थियोंको, २०९

### विविध

अग्लिल विज्ञापन, ३४-३६, अग्लिल विज्ञा-  
पनोको कैसे रोका जाये? १७३-७४;  
अस्पष्ट भाषा, २५५; अहमदावादका  
मिल-उद्योग, ४००-४, अहिंसा क्या है?  
१७१-७३, ३८३-८६, आत्मसयम द्वारा  
सन्तति-निरोध, १००-१, आदर्श और व्यव-  
हार, १७६-७७; आदर्श भगी, ९७-९९,  
आवा दर्जन या छ १९७, आन्ध्र प्रदेशमें  
खादी, ३८६-८९, इसका मर्म, १९८-९९,  
ईश्वर महान् है, १४१-४३; ईसाई हरिजनोके  
प्रति कर्तव्य २१३, उदारताकी आवश्यकता,  
३६८-७०, एक अनिवार्य आवश्यकता, ११-  
१२, एक ईसाईका पत्र, ३६२-६४; एक  
कष्टप्रद कर्तव्य, १६५-६७, एक भेट-वार्त्ता,  
३१-३२; एक व्यावहारिक सुझाव, ४०४;  
एक ही शत्रु, १०२-३, और अधिक आत्म-  
शुद्धिकी प्रेरणा, ९४-९५, कर्तव्यभ्रष्ट क्या  
करे? १७५-७६, कांग्रेसका आगामी अधि-  
वेशन, २५२-५४, काठियावाडके दरिद्र-  
नारायणके लिए पैली, १०४, काठियावाडके  
हरिजन-आश्रम, ३५४; काम-विज्ञानकी

शिक्षा, ६९-७१, कितना अन्तर, १६७-६८;  
खादी कार्यकर्ताओको क्या जानना चाहिए?,  
४०५-६, खादी शास्त्र क्या है?, २७८-८१,  
-गरीबीकी व्याख्या, ४४९-५०; गाय, ४८४-  
८६, गोरक्षा या गोहत्या, २९१-९२, चदा  
मागनेवालोसे सावधान, ७३; चमत्कार कैसा  
होता है?, १६९-७१; चर्च मिशनरी सोसा-  
यटी, १९९-२०२, चित्तशुद्धिकी आवश्यकता,  
१४७-५०; चुनावोका उपयोग कैसे करे,  
२४२; जीनेका हक, २४०-४१, तथाकथित  
असगतियाँ, ४२४-२७, तीन आने कैसे दिये  
जाये, ४४८-४९, तीन प्रश्न, ३५३-५४,  
तुमसे ऐसी आशा नहीं थी, ४२७; तूफान-  
पीडित हरिजनोकी सहायता, ७२, त्रावण-  
कोरकी तीर्थयात्रा, २७४-७८; त्रावणकोरके  
समाचार पर एन्ड्रयूजके उद्गार, ४८६-  
८७, दृश्य तथा अदृश्य दोष, ४४७-४८  
नाक-कान छिदवानेके बारेमें, १२२-२४,  
ब्रह्मचर्य, ४८७-८९; भोजनमें अनाजोका  
स्थान, १४०; मन्दिर-प्रवेश, ३६-३९;  
मन्दिर-प्रवेशके नियम, ११९-२०; मन्दिरों  
में दिये गये भाषणोका सार, ३४२-४३;  
मिल-मजदूर और मिल-मालिक, ३९०-९४,  
रेगम और कपास, ९-१०, वीरभूमका  
एक विनम्र ग्रामीण, २४३-४४, शुरूआत  
कैसे करे, ४७३-७४, शेगाँव नहीं सेगाँव,  
१२०, सम्यक् प्रयत्नका अभाव, ३६४-६६,  
'स्मृतियों' में नारीका स्थान, ९६-९७; हम  
दूसरोकी नजरमें, ४६९-७१, हमारा पशु-  
धन, ४४५-४७; हमारे गाँव, ४२७-२९,  
हरिजन व इतरजन, ४३०-३१, हरिजन-  
सेवकका धर्म, ४३०, हाथकरघेका प्रश्न,  
४९१, हिन्दू आचार-संहिता, २०९-१२;  
हिन्दू नरेशों और उनके सलाहकारोंके लिए  
एक अनुकरणीय उदाहरण, ५४-५७

## सांकेतिका

अ

अंग्रेजी; -राष्ट्रीय भाषा नहीं हो सकती,  
२२३

अकर्त, २३५

अखिल केरल युवजन संघ (ऑल केरल  
यंग फोक्स लीग), -का उद्देश्य और  
कार्य, ३६५-६६

अखिल भारतीय गो-रक्षा संघ, -के अध्यक्ष  
पदसे गांधीजीका त्यागपत्र, १९१

अखिल भारतीय ग्रामोद्योग संघ, १९४,  
४३१; -और अहिंसा, ४२६; -और  
संविधान, ४१२-१३

अखिल भारतीय चरखा संघ ५०, १९४,  
१९५; -का काठियावाडमें कार्य, १०४;  
-की रेशमके बारेमें नीति, ९-१०

अखिल भारतीय महिला-सम्मेलन, १८७,  
३१९

अग्रवाल, मूलचन्द, १५८, १६८

अडालजा, वलीवहन एम०, २७, १४५

अडालजा, (डॉ०) हरिलाल, ८९

अनन्तसागर, १६७

अनाज [१], -का रासायनिक विश्लेषण,  
१४०

अनासक्तियोग, ४७७

अनेकान्तवाद, ४२०

अन्तर्जातीय भोज, -और ब्रावणकोर घोषणा-  
पत्र, ४०४; -और सुवारक, ४३०

अन्तर्जातीय विवाह, -हरिजन सेवक संघके  
कार्यक्रमका अंग नहीं, ४०

अन्तर्राष्ट्रीय मिशनरी परिषद्, ४१

अन्वविश्वास, -हिन्दू-धर्ममें ३२१

अन्ना, देखिए शर्मा, हरिहर

अन्सारी, डॉ० १४४

अबीसीनिया, -में इटलीवासियों द्वारा संहार  
२४९

अबुल कलाम आजाद, १९३ पा० टि०, ४७९

अब्दुल गफ्फार खाँ, १६, २७, १००, १४४,  
१८०, १८९, १९३ पा० टि०, १९६,  
२३१, २३८, २४६, ४४०, ४७६

अब्राहम, विशप, ३१७, ३१८

अमृतुस्सलाम, ५, १५, ३१, ३३, ६१,  
६२, ७६, १०९, १२१, १४४, १५७,  
१६१, १७९, १९१, २१४, २२२,  
२३७, ३५५, ३७०, ४५९, ४७१,  
४७६

अमीन, ईश्वरभाई, १४०

अमृतकौर, १, ४, १३, १७, २६, ४९,  
६२, ७९, १०४, १२४, १३७, १५५,  
१६०, २३०, २३५, २३७, २४६,  
२६०, ३०१, ३१९, ३६२, ३६४,  
४७५, ४७९, ४८९

अमेरिका, -द्वारा भारतका शोषण, १३२-  
३३; -भारतकी मदद कैसे कर  
सकता है, १११

अम्बुजम्माल, ५१, १४७, २२६, २३८,  
२९७, ४५२

अम्बेडकर, भीमराव, २१, १७०, २००;  
-और ईसाई, मुस्लिम व सिख धर्म,  
४१-४२

अय्यर, सी० पी० रामस्वामी, ३०, १४२,  
२६६, ३४०, ४८७; -को ब्रावण-  
कोर घोषणापत्रपर बघाई, २६३,  
३०१-२

अध्यामुत्तु, सी० ए०, ३६०

अरविन्द, ११४

अर्जुन, ५८

अर्जुनसिंह, गुरु, २५

अधेयवस्था, -गांवोंकी, ८२-३

अस्पृश्यता, -एक अन्धविश्वास, ३२१;

-और जाति, ४६४; -और हिन्दू

धर्म, ३९-४०, १९७; -का घावणकोर

घोषणा द्वारा निवारण, ३०७, ३१६,

३१९, ३३०-१; -का वेदोमें प्रमाण नहीं,

४४; -के कारण हिन्दू-धर्मका नाश

३५३; -निवारण और चुनाव, २४२;

-निवारण रचनात्मककार्यका एक अंग,

२२१

अहमद, प्रो० हवीद, ४५८

अहमदाबाद, -में गांधीजी हरिजनोके लिए

मन्दिर नहीं खुलवा सके, १९८

अहमदाबाद मिल-मालिक संघ, ११७, १७८

अहमदाबाद सूती कपड़ा मजदूर-संघ, २, १५,

११७, १३५, १५४, १७८, १९२,

४०३; -का मिल-मालिकोंसे मजदूरोंके

प्रश्नपर विवाद और गांधीजीका

निर्णय, २०२-७, २२७, २३३, ३९०-

९४, ४००-३

अहिंसा, ४४१; -आचरणमें, १८८; -एक

सक्रिय शक्ति, २४९; -और अखिल

भारतीय ग्रामोद्योग संघ, ४२६; -और

कठोर भाषा, १७१-३; -और नैतिक

तथा सामाजिक उत्थान, २१५-१६;

-और हानिकारक क्रीड़ों व जानवरोंकी

हत्या, २४०-४१; -के बारेमें जैनियों

का मत, ३९८; -वाणीमें, ३८४-८५

## आ

आइन्स्टाइन, ए० ४६३

ऑक्सफोर्ड ग्रुप मुवमेन्ट, २२

आचार, -विचार और वचन, १७०

आटा, -हाथ-पिसा, २५३

आत्म-संयम, -और स्वास्थ्य, ३६७

आनन्द, स्वामी, ७०

आन्ध्र, -में खादी, ४७३-७४, -में तूफानसे

विनाश, ७२, १५३, ३४९-५२

आर्य समाज, ४६८; -और हरिलाल गांधी,

१०९

आसर, बेलारुह, ३००

आसर, लक्ष्मीदास, ५८, १४५, ३००, ४०५,

४०६, ४८०

आसर, लीलावती, १७, २७, ५९, ६३,

७८, १०९, १४६, १६१, १७४, १८०,

३५६, ३७६, ३८०, ३९७, ४१४

आस्ट्रेलिया, -की यात्रा, एन्ड्रयूज द्वारा २१

पा० टि०

## इ

इंग्लैंड, -द्वारा हिन्दुस्तानका घोषण, १३२-३३

इजीनियर, रमणलाल, ४१५

इंडियन स्वराज्य, ९६

इटली, -का फासिस्ट शासन भारतीय

स्वतन्त्रताके लिए अनुकरणीय नहीं, २१५

इब्राहीम अल गिवाली, शेख, ४५८ पा० टि०

इससन, रॉल्फ वाल्डो, ४४१

इलवा, -और अन्य हरिजन, ३१७; -और

ईसाई मिशनरी, २१-२२; -और

घावणकोर मन्दिर-प्रवेशकी घोषणा,

२०१; -जातिकी मन्दिर खुलनेकी

घोषणापर प्रसन्नता, ३३८; -जातिके

लोगोंको हिन्दू-धर्मका त्याग करनेके

लिए प्रलोभन, ४३-४४; -लोगोंके

सामूहिक धर्म-परिवर्तनका मिशनरियों

द्वारा अतिरंजनापूर्ण दावा, २०१-२

इस्लाम, -और अहिंसा, ४४०; -और

ईसाई धर्म, ४६५; -और गो-हत्या

४४२; -का आदर, ३७०

ई

ईशोपनिषद्, १६२; —का प्रथम श्लोक, ४१६,  
४२६, ४४३, ४७६; —मे हिन्दू धर्मका  
मर्म, २८८-९१, २९४-९६, ३०१-५,  
३०८, ३२२-२३, ३२७, ३२९, ३३९-  
४०, ३४२

ईश्वर, —और प्रेम, २४२; —और मन्दिर,  
३५२, —की प्रेरणासे ब्राह्मणकोर मन्दिर-  
प्रवेश घोषणा, २८७, ३०२, ३०६,  
३१२, ३१४-१५, ३२४, ३३२-३३, —के  
अनेक नाम, ४६५, —के गुण, २८४,  
—के सिवा कुछ नहीं ४७६, —को  
पानेका सरलतम उपाय प्राणियोंकी  
अनन्य भावसे सेवा, ८९, —में गांधीजी  
का विश्वास, ४६, ३२२, ३४८; —सर्व  
व्यापक, २६९, २८९-९१, २९५, ३०२-  
३, ३२२-२३, ३२७, ३३०, ३३८-३९,  
४४४, —ही विश्वात्मा, १५९-६०,  
—ही सत्य, ४७६

ईसा मसीह, १६९, २०२, २५२, ३१८,  
४६७, —का जन्म-दिन, ४६३, —के  
लिए हिन्दू-धर्ममें स्थान, ३६४, —ही  
केवल ईश्वरके पुत्र नहीं, ४३९-४०  
ईसाई [इयो], —का अस्पृश्योंके प्रति कर्तव्य,  
३२१

ईसाई धर्म, —और इस्लाम, ४६५, —और  
गांधीजी, ४३९, —और हिन्दू-धर्म,  
४४०; —के मानवतापूर्ण कार्य, ४६९-७०

ईसाई मिशनरी [रियो], —की हरिजनको  
ईसाई बनानेकी कोशिश, ४१-४३, ५५,  
८३-८४; —के लिए भारतमें कोई गुजाइश  
नहीं, ११०, —द्वारा हरिजनका शोषण,  
२१-२२, ११२, १७१-७२, ४७०;  
—द्वारा हिन्दू-धर्मका उपहास, ४६४;  
—द्वारा हिन्दू-धर्मको हानि, ३६४

ईसुदास, ९९

ईस्ट इण्डिया कम्पनी, —द्वारा भारतके सूती  
कपड़ेके उत्पादनका विनाश, २१६

उ

उज्जैन, —मे हरिजन-सेवकोंके मन्दिरमें  
प्रवेशके बारेमें निषेधादेश, १६८

उडिया, —और हिन्दी, २९३

उड़ीसा, —मे गांधीजीकी पद-यात्रा, ३४३

उपवास, —एक तपश्चर्या, १२७

ऊ

ऊर्ध्व, डॉ० सी०, ११०

ऋ

ऋषि, ६

ए

एकान्तवाद, ४२०

एदरपुरा, —मे हरिजन पाठशाला, ४९०

एन्ड्रयूज, सी० एफ० १३, १७, २६,  
४२, ४५, ९९, १२२, १२४, १२८,  
१५८, १६६, १७१, १७२, २४२,  
३८५, ४४४, —द्वारा ब्राह्मणकोर  
मन्दिरमें हरिजनको प्रवेशका स्वागत,  
४८६, —द्वारा न्यूजीलैंड, फीजी और  
आस्ट्रेलिया की यात्रा, २१ पा० टि०

ओ

ओबराय, सोहनलाल, ४१९

औ

औपनिवेशिक स्वराज्य, —और पृथक् होनेका  
अधिकार, ३५८-५९

क

कंटक, प्रेमावहन, ५८, ६३, १४६, १८०,  
३७९

कटि-स्नान, २९, ३७७, ४३२, ४७६  
 कतौयो, —की मजदूरी, २८२, ४४८-४९  
 कनैयो, देखिए गांधी, कनु  
 कन्नड, —और हिन्दी, २९३  
 कन्याकुमारी, —की सुन्दरता, २७५  
 कवीर, ३४३, ४२९  
 कमला नेहरू स्मारक, —के लिए चन्दा,  
 २२२, —के लिए भूमि, २३१  
 कमलावहन, ११६  
 कमू, ४५७, ४८०  
 कटिस, लायनेल, —का भारतीय गाँवोंके  
 प्रति दृष्टिकोण, ८२  
 कस्तूरभाई लालभाई, २, १३५, १५४,  
 १५६, १६२, १७८, १९२, २०२,  
 २०७, २३२  
 काका, देखिए कालेलकर, द० वा०  
 कागज, —हाथका बना, ८६  
 कागवा, जोसेफ, ४७  
 काठियावाड, —मे खादी कार्य, १९, १०४;  
 —मे हरिजन-आश्रम, ३५३  
 कान छिदवाना, १२२  
 काना, देखिए गांधी, कानम  
 कापड़िया, माधवदास जी०, ८०  
 काम-विज्ञान, —की शिक्षा, ६९-७१  
 कामालिंगन या सम्भोग-सहचरको तृप्त  
 करनेकी विधि (द सेक्सुअल एम्नेस  
 एण्ड हाउ टू प्लीज योर पार्टनर),  
 —एक अश्लील रचना, ३४  
 काली, अभ्यन, २७०  
 कालेलकर, द० वा०, ६३, १०७, १३८,  
 ४३६, ४५६, ४६२  
 कुमारप्पा, जे० सी०, १४, ४९, १५३,  
 २२३, २७४, ४१३, ४३१, ४३२,  
 ४९०  
 कुमारप्पा, भारतन्, १६, ३९७  
 कुरान, १५, ३३, ३२२, ३७०, ४६३

कुरुविला, ३१८  
 कूने-स्नान, ३६७  
 कृपलानी, जे० वी०, १९३ पा० टि०  
 कृष्ण (भगवान), ३४७; —और ईसा,  
 ४३९-४०  
 कृष्णचन्द्र, ३७६, ३९९, ४२३, ४४५  
 कृष्णस्वामी, २६३; ३०६, —का त्रावणकोरमें  
 मन्दिर-प्रवेश सम्बन्धी कार्य, ३१०  
 केण्टरवरी, —के आर्कविशप, ४२, ८३, १६९  
 केलप्पन, देखिए नायर, केलप्पन  
 केशवलाल, ४८२  
 कैथन, आर० आर०, ४६२, ४६३, —द्वारा  
 हरिजन-सेवा, ४३  
 कैथोलिक [१], —मे अस्पृश्यता, १९७  
 कैप्टेन, गोसीवहन, ४१३  
 कैश, डब्ल्यू० डब्ल्यू०, —द्वारा हरिजनोके  
 धर्मान्तरणका अतिरजित वर्णन, १९९-  
 २०१  
 कोचीन, —के महाराजासे हरिजनोके लिए  
 मन्दिर खोलनेकी अपील, ३०९-१०;  
 —मे मन्दिर-प्रवेशका प्रश्न, ९४;  
 —मे मन्दिर-प्रवेशके लिए सुधारकी  
 आवश्यकता, ३९६ पा० टि०  
 कोटक, हरजीवन, ४७९  
 कोठारी, विठ्ठलदास, ३५८  
 कोडम्बकम हरिजन सस्था, २३४  
 क्रजेन्स्की, २२७  
 क्राउजे, डॉ०, ४११  
 क्रिश्चियन मास मूवमेंट इन इंडिया (डॉ०  
 पिकेट), १६९  
 क्रेन, डॉ०, ४३८

## ख

खदरका अर्थशास्त्र (इकनामिक्स ऑफ खदर  
 रिचर्ड ग्रेग), २७९  
 खम्भाता, बहरामजी, ३९४, ४००

खादी, ९३; —आन्ध्रमे, ३८६-८८; —और  
कपड़ेमे आत्म-निर्मरता, ४३४, —और  
फैजपुरमे ग्रामोद्योग प्रदर्शनी, १९४-  
९५; —और रेशम, १०-११; —और  
स्वदेशी, २१५, —का ब्रावणकोरमे  
मविष्य, ३६६; —का महत्त्व, २७८-  
७९; —का विज्ञान, ४०५-६, ४८०,  
—की प्रक्रियामे दक्षता, ४१९, ४७३-  
७४, ४९१

खुराक, —पर सलाह, ३६७, ३९८

## ग

गजानन, २९

गजेन्द्रमोक्ष, १४९

गणपत, ५४, १५३

गर्मनिरोधक, ८८

गहने, —और बालिकाएँ, १२३

गाधी, उमिया, २८

गाधी, कनु, २, १६, २५, ५४, ५८, ७५,  
१८९, २४७, ३०१, ३७५, ४३७,  
४५२, ४७२, ४८०

गाधी, कस्तूरवा, १५, १६, २७, ५९, १३७,  
१४४, १६२, १८०, १८५, १८९,  
१९३ पा० टि०, २९९; —की सेगांवमे  
कुटिया, १

गाधी, कानम, २७, ७८, १८०

गाधी, कान्तिलाल, ३१, ६१, १०८, १२१,  
१४४, १५२, २०६, २१४, २२२,  
२५९, २९९, ३५५, ३५७, ३६२,  
३७१, ३७४, ४७७

गाधी, कृष्णदास, ३७५

गाधी, केशु, ५८, १४५, ४५७

गाधी, खुशालचन्द २ पा० टि०, ३७५

गाधी, जमना, ५८

गाधी, जयसुखलाल, २८

गाधी, देवकुँवर, २ पा० टि०, —की मृत्यु,  
३७४, ३७५

गाधी, देवदास, २७, ३६१, ३७४, ४११,  
४७७, ४७९

गाधी, नवीन, १०९, १६२, १८०

गाधी, नारणदास, १९, ५८, १४४, ३७५,  
४५७, ४८०; —द्वारा खादीके लिए  
चन्दा, १०४

गाधी, निर्मला, २९८

गाधी, पुरुषोत्तम, ३७५, ४५७

गाधी, ब्रजलाल, १०६

गाधी, मगनलाल, ४०६; —का खादीमें  
विश्वास, २७८-७९

गाधी, मणिलाल, ३०१, ३६७, ३७७, ४११

गाधी, मनु, ५, २७, ५९, ६७, १०९,  
१५२, १८९, २९८, ३७७, ३७९,  
४११, ४३६, ४६०

गाधी, मोहनदास करमचन्द, —और अहमदा-  
बाद मिल मजदूर विवादके सम्बन्धमे  
उनका निर्णय, १५४, २०२-७,  
३९०-९४, ४००-३, और पीड़ित  
बछड़ेकी मृत्यु, २५१, —का उपवास,  
१२७; —का मौन-व्रत, ४८, —का  
स्पेनकी महिलाओ और बच्चोके  
सहायताथं हस्ताक्षर देनेसे इनकार,  
४१९; —की असगतिथी, ४२४-२७

गाधी, रसिक, ३५७

गांधी, राधा, ४५७

गांधी, रामदास, १८२, ३७१

गांधी, लक्ष्मी, २८

गांधी, सरस्वती, ४६१

गांधी, सीता, ३०१, ३६७, ३७७

गांधी, सुशीला, ३०१, ३६७, ३७७, ४११

गांधी, हरिलाल, ३१, ६१-६२, ६५, ७८,  
१८१; —और आर्य समाज, १०९;  
—का पुनः हिन्दू बननेका निश्चय, २७

पा० टि०, २९, ६३, ८०, -के विगडनेमें गांधीजीका अपनेको दोपी मानना, ९१

गांधी सेवा सघ, १६५, ४३४

गाँव, -आदर्श, २४३-४४, -[१], का पुन-निर्माण, ४५; -की सस्कृति, १३१-३२, -में कांग्रेसके अधिवेशन होने चाहिए, २५२-५४, -में कार्य करना, ३८०, ४२८-२९, ४७०

गाय, -की रक्षा, २३५, -की हिन्दुओं द्वारा अवहेलना, ४४५-४६, -के साथ दुर्व्यवहार, २९१-९२, -माताके तुल्य, २१२; -से हरिजनोकी तुलना, ४८४-८५ 'गिरि-प्रवचन' (सरमन ऑन दि माउंट), १३४

गीतगोविन्द २६३

गुटूर, -में तूफान, ७२, १५३, ३५१

गुजरात विद्यापीठ, अहमदाबाद, १६०

गुजराती साहित्य परिषद्, ६९, १३९

गुड, -खजूरके रससे बना, ७८, ८२

गुप्त, गिवप्रसाद, ४२०

गुरजले, जी० बी०, २३४

गुरुवायूर मन्दिर, -में हरिजनोके प्रवेशके लिए कानूनकी आवश्यकता, १६४

गुलाब, -से आध्यात्मिक जीवनका सादृश्य, ११३

गोकुलमाई, २५९, ३७२

गोरघनमाई, २

गोलमेज परिषद्, ४०

गोविन्दन, ३१५, ३३७

गोहत्या, -में हिन्दुओकी जिम्मेदारी, ४४६

गौरीशंकर, २५७, ३९४, ४००

ग्रन्थ साहब, १४, ४९

ग्राम सेवक प्रशिक्षण विद्यालय, ११७

ग्रामोद्योग [१], -का ब्रिटिश ईस्ट इंडिया

कम्पनी द्वारा विनाश, २१६-१७

ग्रेग, रिचर्ड, -का खादीमें विश्वास, २७९  
ग्वालियर, -के महाराज द्वारा हरिजनोके वारेमें वक्तव्य, १६८

घ

घर्षण-स्तान, ३७७, ३८९, ४५५, ४७५

च

चंगेज खाँ, २४९

चरखा, -ग्रामोद्योगोंका केन्द्र-बिन्दु, २१८, २४४, -रचनात्मक कार्यक्रमका अंग, २२१

चर्च टाइम्स, १६९

चर्च मिशनरी सोसायटी ऑफ इंग्लैंड, ३१७, -का हरिजनोके सामूहिक धर्म-परिवर्तनके लिए अभियान, १९९-२०१

चाँदीवाला, ब्रजकृष्ण, १४०, २८६

चावल, -अनकुटा, १९६

चिन्ने, ३७३

चेट्टी, पण्मुखम्, ३९६

चेलास्वामी, ३६०

चैतन्य, १७५, ३२१, ४२९

चौधरी, धनजी नाना, -की सेवाओकी भाव, १८६

ज

जनसेवा, -और व्यक्तिगत चरित्र, ११-१२

जयप्रकाश नारायण, ५९, ४५१

जयरामदास दौलतराम, ८९

जयसिंह, २४८

जर्मनी, -में नाजीवाद, २१५

जाजू, श्रीकृष्णदास, ४१२, ४३१

जातियाँ, -और धर्म, ४६४, -और वर्ण, २८४, -और हिन्दू-धर्म, ४४३

जॉन, सेट, ८५

जानमाल, २३८

जापान, —का अमेरिकीकरण, १३२, —का  
हाथ-करघा उद्योग, १३३  
जीजी माँ, ६०, —की मृत्यु, ६८  
जीवननो आनन्द, २४  
जैन, छोटेलाल, ६०, ४१४  
जैन-धर्म, —और शाकाहार, ३९८-९९  
जोगिन्द्रसिंह, सर, २५  
जोन्स, स्टेनले, ३१८  
जोशी (भावनगरके), ४  
जोशी, के० बी०, ४३१  
जोशी, छगनलाल, ४०९  
जोशी, पुष्पोत्तम नरहरि, २९१-९२  
ज्योति सघ, १६०

ट

टॉमस, सन्त, ४६८  
टॉल्स्टॉय, लियो, —की अहिंसा-सम्बन्धी रच-  
नाएँ, ३६१  
टोबिअस, डॉ०, २५७  
ट्रस्टीगिप, ४५३

ठ

ठक्कर, अमृतलाल वि०, ६, ७२, ७५,  
१०६, ११५, १४४, १६७-६८, १९७,  
२३६, ३५७  
ठाकरसी, प्रेमलीला, २३७  
ठाकुर, बलवन्तराय के०, ४१६  
ठाकुर, रवीन्द्रनाथ, ४२१, ४५३

ड

डंकन, रोनॉल्ड, १८८, २३५

त

तमिलनाडु, —मे ब्रावणकोर घोषणासे असह-  
मति, ३४५  
तम्बाकू, —से परहेज, २१२  
तलवलकर, १९

तारा, १९, १८०  
तिलक, बाल गंगाधर, २२३  
तिलकम, ४७८  
तुकाराम, ३४३, ४२९  
तुलसीदास, २८५, २९३, ३४३, ४२९  
त्यागराज, ३४३  
त्यागी, चन्द, १५१  
त्यागी, राजकिशोरी, १५१  
ब्रावणकोर, —मे खादीका भविष्य, ३६६  
ब्रावणकोरके महाराजा, ९४, १०३, १४२;  
—को मन्दिर-प्रवेशकी घोषणापर बघाई,  
३०, २०१, २६३, २६५, २८७-८८,  
३०१-२, ३३७; —से हिन्दीके प्रचारमे  
योगका अनुरोध, २६२-६३  
ब्रावणकोर मन्दिर-प्रवेश घोषणा, ६, —और  
अन्तर्जातीय मोज, ४०४, —और  
इलवा लोगोका कर्तव्य, २०१, —और  
नम्बूद्विरी ब्राह्मण, ३२५, —और  
राज्यका कर्तव्य, ३३५-३६, —और  
सर्वण हिन्दुओका कर्तव्य, ३२१,  
३२७, ३३१, —और सुधारको तथा  
हरिजनोका कर्तव्य, ५४-५७, ९४-९५,  
१२८, —का अनुसरण करते हुए हरि-  
जन और इलवा लोगोके लिए बाइकोम  
मन्दिर खोला गया, १४१-४२,  
३०९-१०; —का चमत्कार, १७१,  
—का सर्वण हिन्दुओ द्वारा स्वागत,  
३०५, ३१४-१५; —का सी० एफ०  
एन्ड्रयूज द्वारा स्वागत, ४८६; —के  
अन्तर्गत मन्दिर-प्रवेशके कुछ नियम,  
११९; —के पीछे ईश्वरकी प्रेरणा,  
२७१-७२, २८८, ३०२, ३०६, ३१२,  
३३२-३३; —के पीछे महारानीका हाथ,  
३१; —के होते ही इलवा और हरि-  
जनोके लिए मन्दिर खोले गये, १४१-  
४२; —जैसी कार्यवाहीकी कोचीनमे



आविष्कृता, ३९६; —द्वारा अस्पृ-  
श्यता-निवारण, १०२-३, २७०, २७२-  
७३, २७६, ३०७, ३१६, ३१९,  
३३०-३१, —द्वारा नये युगका नूतनपात,  
२८६; —द्वारा हिन्दू-धर्मकी शुद्धि, ३२३-  
२४, —पर महाराजाको वचार्ड, ३०,  
३१, १९८-९९, २०१, २६३, २६५,  
३३३; —में निहित सम्भावनाएँ, २७६-  
७८, —में तमिलनाडुमें अन्तर्हमति,  
३४५, —में मन्दिरोंकी शुद्धता, २९६  
त्रिकमजी, मयुगदाम, ५९, ८१, ४७८  
त्रिवेदी, ३६२, ३७४  
त्रिवेदी, मानककर जे०, ९१  
त्रिवेदी, हरिमाई २४

## द

दक्षिण आफ्रिका, —में अस्पृश्यता अलग  
वस्तिर्मा, २५७  
दक्षिण भारतीय हिन्दी प्रचार सभा, त्रिवे-  
न्द्रन, २६२  
दमयन्ती, १६२, १८०, ३७६  
दयानन्द, १७५  
दरिद्रनारायण, १०४  
दाते, के० बी०, १६७  
दाह, ८२९  
दामोदर, २८६  
दास्ताने, बी० बी०, १९, १९३  
दिनकर, १३८, ३५७  
द्विवेष्टिया, नरसिंहराव बी०, —द्वारा 'लॉड  
काइन्डली लाइट' का अनुवाद, ३५९  
दीवानजी, दिलखुवा, ४१८  
दूध, —गायका, ३८०  
देव, ९९, १९३  
देव, शंकरराव, ३८०  
देवनागरी, ४९१  
देसाई, दुर्गा, १०९, २३५, ३००

देसाई, नवीनचन्द्र ना०, ४५४  
देसाई, नानुभाई, ४१५  
देसाई, नारायण, १०९, १३८, १६२, १८०,  
१८९  
देसाई, मंगनभाई पी०, २४, ६९, ७०  
देसाई महादेव, १, ७, ५४, ७५, १०६,  
१०९, १२२, १२८, १३८, १४४,  
१५३, १५६, १५८, १६२, १७४,  
१८०, १८९, १९३ पा० टि०, २२३,  
२२६, २३३, २३४, २३३, २९९,  
३०१, ३५९, ३७६, ३८२, ३९४,  
४२२, ४३१  
देसाई, दालजी गो०, ४०९  
द्वीपदी, ३५  
द्वारकादास, ४१४

## घ

घन. —द्वारा सुधार-कार्य सम्भव नहीं, ४७  
घर्म, —और धर्म-परिवर्तन ३६४, ४६९;  
—और पाषाणकी स्वीकृति, १०३; —[१]-  
का अन्तर्राष्ट्रीय सम्मेलन, ४५३, ४५६,  
४८५; —की एकता, २१५, २८४-८५,  
४८२; —की समानता, २३, १०८,  
२१२, ३२१, ३६३, ४६२-६३;  
—में वा करना ही, १८६  
धर्म-परिवर्तन; —और धर्म, ३६८, ४६९;  
—और हरिजन, ११२  
धर्माधिकारी, १५६  
ध्रुव, आनन्दगकर, २०९

## न

नटराजन, २३९  
नटेमन, १५५  
नडियाद, —में मजदूरगाला, २  
नन्दनार, ३४३  
नन्दा, गुलजारीलाल, २२७

नम्बूदिरी, —[रियो]को स्वेच्छासे हरिजन  
वननेकी सलाह, २७०, —द्वारा मन्दिर-  
प्रवेश घोषणाका स्वागत, १४१-४२,  
२८४, ३१४-१५, ३२५

नम्बूदिरीपाद, के० एम० एम० नारायण,  
३३७-३८

नरेन्द्र देव, ४५१

नल, ३७२

नवजीवन, ६९

नववधूके लिए नया ज्ञान, (न्यु नालेज फॉर  
दि ब्राइड) —एक अश्लील रचना, ३४

नाक, —छिदवाना, १२२

नाग, कालिदास, ३६१

नाथूमाई, ३९८

नाथूराम, ११६

नानक, ३४३, ४२९

नानावटी, अमृतलाल टी०, १३, १५-१६,  
२७, २९, ६०, ७८, १०९, १८८,  
३५६, ४८१, —की बीमारी, २

नायडू, सरोजिनी, १९३ पा० टि०

नायर, केलप्पन, २६३, ३०६; —द्वारा  
ब्रावणकोरमे मन्दिर-प्रवेशके लिए कार्य,  
३१०

नायर, माधवन, २६३, ३०६, ३१०

नारायण गुरुस्वामी, २६३, २८३

नारी बारीरका रमणीय सौन्दर्य (सेक्सुअल  
ब्यूटी ऑफ दि फीमेल फार्म), —एक  
अश्लील रचना, ३४

निर्घनता, —की समस्या, ४४९-५०

निष्क्रिय प्रतिरोध, —और सत्याग्रह, २४८-५२

नित्यूह, १७४

नीग्रो, —लोग अमेरिकामे अलग बस्तियोंमे  
'रहनेके लिए बाध्य, २५७-५८

नीबू, ६१

नीलकण्ठ, ४६१

नीलकण्ठ, विद्यागौरी, १

नेहरू, जवाहरलाल, ५९, ८१, २१९, २२२,  
२३१, २५८, —और उनकी अर्थनीति,  
८३, —और समाजवाद, ३४८

नेहरू, रामेश्वरी, ६८

नैयर, प्यारेलाल, ७, १००, १८०, १८९,  
३०१

नौरोजी, खुर्शेदबहन, ५, १४४

न्यूजीलैंड, —की एन्ड्रयूज द्वारा यात्रा, २१  
पा० टि०

## प

पंचाग, —भारतीय, और ईसवी, ४२०

पटवर्धन, ३८०

पटवर्धन, सीताराम पुष्पोत्तम, ९८

पटेल, चचलबहन, ४१७

पटेल, झवेरमाई, १०६, ४१७

पटेल, बाह्यामाई एम०, ६४

पटेल, मगनलाल, १९

पटेल, रावजीमाई एम०, ६४

पटेल, वल्लभमाई, ६२, ७३-७४, ८१, १०४,  
१९३, २२३, २५८, ३८२

पटेल, विजया एन०, ११०, १८२, ३७९,  
४३६

पटेल, शिवामाई जी०, ५१

पण्डित, वसुमती, १६, २७, ५१, ५९-६०

पण्डित, विजयलक्ष्मी, २२२, २३१

पण्ड्या, ३९५

पण्ड्या, भगवानजी पु०, ९०, ३७३, ४५५

पद्मनाभ मन्दिर, —मे त्रिवेन्द्रमके हरिजनोका  
प्रवेश, ३७५-७६

पन्त, गोविन्द वल्लभ, १३६, १९३ पा० टि०

परमेश्वरी, १३९, १६४, ३५७, ३९५

परमेश्वरी प्रसाद, ११५, ११६

परीख, नरहरि द्वा०, ४, ७, ९३, १४५,  
२३५, ३७१, ३७९, ४१५

पाटकर, १३६, ४०१

पाठक, गंगावहन, ६५, १२६  
 पाठक, नर्मदा, —के रामनारायणसे सम्बन्ध,  
 ६५-६६, १२५, १४७-४९, १८९-९०  
 पाठक, रामनारायण एन०, १२८; —के  
 नर्मदासे सम्बन्ध, ६५-६६, १२५-२६,  
 १४७-४९, १८९-९०, —के कृत्यपर  
 गांधीजी दुखी, ७४-७५, १४७-४९  
 पाठगालाएँ, —गाँवोमे २४३, —हरिजन और  
 सवर्ण विद्यार्थियोंके लिए, ४३०-३१  
 पाण्डव, ३५  
 पापरम्मा, ३५५, ३५७, ३७१  
 पारनेरकर, बाई० एम०, १६४, ३९५  
 पारेख, इन्दु एन०, २६०  
 पारेख, कुँवरजी, ३७१, ३७४  
 पारेख, चिमनलाल गिरधरदास, १९२, २०२  
 पावर ऑफ नानवायलेंस (रिचर्ड ग्रेग), ३६१  
 पिंगले, २३५  
 पिकेट, विगप जे० डब्ल्यू०, —का भारतकी  
 जनताके धर्म-परिवर्तनके बारेमे अति-  
 रजनापूर्ण दावा, १६९-७०, ३१७;  
 —की हरिजनोमे आध्यात्मिक जिज्ञा-  
 साके बारेमे अतिशयोक्ति, ११२  
 पिल्ले, के० परमेश्वरन, १४१; —का ब्रावण-  
 कोर मन्दिर-प्रवेशके लिए कार्य, ५५  
 पिल्ले, रमण, —का पहाड़ी जातियोंके बीच  
 कार्य, २८५  
 पुरुषोत्तमदास ठाकुरदास, २३९, २५९  
 पुलिस, —इंग्लैंडकी, ३४१  
 पुलैया, ७५, —और मन्दिर-प्रवेशकी घोषणा,  
 २६५  
 पूंजीवाद, —और समाजवाद, ४२४-२७  
 पूर्णसिंह, २४  
 पेड़, —पौधोंकी रक्षा, २१२  
 पोद्दार, हनुमानप्रसाद, ४२१  
 पोलक, एच० एस० एल०, २३३, २३५,  
 ३५८

प्यारेलाल, देखिए नैयर, प्यारेलाल  
 प्रभावती, १६, ५९, ९०, १४४, २५९,  
 २६०, ३०१, ३५५, ३५७, ३७१,  
 ३७४, ४६१, ४७६  
 प्रभुदयाल, ४११  
 प्रह्लाद, १८५  
 प्रार्थना, —आत्माका आहार, ३४७

## फ

फडके, विट्ठल ल०, ७ पा० टि०, ४६२,  
 ४८२  
 फाउलर, १३८  
 फाटक, हरिमाऊ, ३८०  
 फिच, कुमारी, १५९  
 फीजी, —की एन्ड्रयूज द्वारा यात्रा, २१  
 पा० टि०  
 फील्डेन, लायनेल, २३०, ४८८  
 फ्रांसिस जेवियर, सेट, २२९  
 फ्राइडमैन, मोरिस, ९१, ११२

## ब

बंगाल, —मे हिन्दू-मुस्लिम समस्या, ४०  
 बंगाली, —और हिन्दी, २९३  
 बकर-ईद, —पर गायोकी हत्या, ४४५  
 बचु, ४५४  
 बजाज, अनसूया, १२९  
 बजाज, कमलनयन, ४४४  
 बजाज, जमनालाल, ८०, ८३, ११५, १२८,  
 १९३ पा० टि०, १९५, ४५८  
 बजाज, जानकीबहन, ४४४  
 बजाज, राधाकृष्ण, १२९, १८०, १८९  
 बदियानी, १२२  
 बघेका, गीजुभाई, १२२, १२३, २२६  
 बबलो, देखिए देसाई, नारायण  
 बलराम, ९०

वलवन्तसिंह, १८२, २०८, २४७, ३९५,  
४११, ४१७, ४३२, ४३३, ४३५, ४९७  
बाइडर, —की जजीबारके हिन्दुस्तानियोंके  
बारेमे रिपोर्ट, २३९  
बाइबिल, २३, ११२, १७१, २८८, ३२२,  
४६३, ४६६, —और अहिंसा, ४४०,  
—और कुरान, ४३९, —और गीता,  
४३९, —और वेद, ४३९  
बापी नीह, ११५  
बार, एफ० मेरी, ६६, —का ग्रामोद्धार-  
आन्दोलन, ४३  
बारी, अब्दुल, ५, १५, ३३  
बालकोवा, देखिए भावे, बालकृष्ण  
बिडला, घनश्यामदास, ५७, १००, ११५,  
१३९, १६४, ३५६, ३९५  
बुआ, —एक विचित्र आदमी, २३५  
बुच, आनन्दी, १६०, ३००  
बुच, पुरातन, ३००, ३५८  
बेकारी, —और गरीबी, ४५०  
बैकर, शंकरलाल, १५, ५०, १३६, २३३,  
३६०  
बोस, नन्दलाल, १८, १९४-९६, २१४, २२३  
ब्रजमोहन, ३७४  
ब्रह्मचर्य, —और महिलाएँ, ३८०-८१, —की  
महिमा, १६२, —विवाहित जीवनमे  
५२, ४८७-८९  
ब्रिटिश इन्डियन एसोसिएशन ट्रासवाल, —की  
स्थापनामे गांधीजीका योगदान, २३९  
ब्रिटिश हाउस ऑफ कामन्स, —भारतीय  
राजनीतिक स्वतन्त्रताके लिए अनु-  
करणीय नहीं, २१५

भ

भगी; —आदर्श, ९७-९८, ११८, १७६-७७,  
१८३-८४, —स्वेच्छासे, २२०, २२५,  
२४४, २५०, २५३

भगवद्गीता, ७०, ८५, १७१, १७६, २८५,  
२८९, २९५, ३४३, ३४७, ३८६,  
४३२, ४६३, ४८९, —और अहिंसा,  
४४०  
भणसाली, जे० पी०, २४, १०६, ४७६,  
—का कच्चे पदार्थ खानेका व्रत, ५  
भागवत, २३  
भारत, —का जापान, अमेरिका और इंग्लैंड  
द्वारा शोषण, १३२-३३  
भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेस, १४६, —और  
विधान मण्डलका कार्य, १८७, —के  
ग्रामोमे अधिवेशन, १९३-९६; २१५,  
२२०, २२२, २५२-५४  
भार्गव, डॉ० गोपीचन्द्र, ४१२, ४९०  
भावे, बालकृष्ण, १९, ९९, १७९, २४७,  
४५७  
भावे, विनोवा, ९९, १४६, ३७१, ३७९,  
४६२, ४८३  
भाषा, —सत्यको परिसीमित करती है, ११४

र

भजमूदार, परीक्षितलाल एल०, ३  
भजूर-महाजन, देखिए अहमदाबाद सूती  
कपडा मजदूर सघ  
मठ, —[ १ ]मे भ्रष्टाचार, ४६९-७०  
मडगाँवकर, गोविन्द राव, १३६, २३३,  
२३७, ४००  
मणि (दूधामाईकी पुत्री), ९३, ४१५  
मद्य-निषेध, —रचनात्मक कार्यक्रमका एक  
अंग, २२१  
मनियार, कुमीबहन टी०, २७, १४६  
मन्दिर, —[ १ ]का सुधार, २७७, —म  
भ्रष्टाचार, ३८; —हरिजनोके लिए  
अलग बनवानेका निषेध, ३६  
मन्दिर-प्रवेश, ३२, २४२, २५८, —के  
बारेमे त्रावणकोर घोषणा, ३०, २९६,

- के लिए कानूनकी आवश्यकता, १६४;  
 —के लिए त्रावणकोर घोषणाके अन्तर्गत  
 कुछ नियम, ११९, —से हरिजन-  
 सेवकोको रोका गया, १६८; —हरि-  
 जनोके लिए, ३६-३७, २४२, २५८  
 मलकानी, ना० र०, १४४, १५१, ३५७  
 मलयालम, —और हिन्दी, २७०, २९२-९३  
 मगरूवाला, किशोरलाल, ६७, १५२, १६२-  
 ६३, ४३३, ४६०, ४६२, ४८२  
 मगरूवाला, गोमती, ६७  
 मगरूवाला, तारावहन एन०, ११०, १६३,  
 ४३६, ४५४  
 मगरूवाला, नानाभाई आई०, १६२-६३,  
 ४६१  
 मगरूवाला, सुरेन्द्र वी०, १५२, ४६०  
 मगीन, —[ १ ]का भारतमें स्थान, १३३  
 मसाले, ५३; —[ १ ]का अस्वादकी दृष्टिसे  
 त्याग, ३९८  
 महिला आश्रम, ११०  
 माँट, जॉन, ४९, ६७, ८४, १२२, १२८,  
 १३८, २४४; —की गांधीजीसे भारतमें  
 ईसाई मिशनोके योगदानके बारेमें बात-  
 चीत, ३९-४८  
 माँट, श्रीमती, ६७  
 मादक पदार्थ, —[ १ ]के सेवनका निषेध,  
 २१२  
 मामा साहव, देखिए फड़के, विट्ठल ल०  
 मार्क ट्वेन, ४४१  
 मिर्जा इस्माइल, ९१, ९२  
 मिश्र, गोविन्दचन्द्र, १५६, —की घोखे-  
 बाजी, ११५; —की नैतिक मूले, १६६-  
 ६७; —के कारनामे, १०५, —को चन्दा  
 न देनेकी जनताको चेतावनी, ७३;  
 —द्वारा आरोपका खण्डन, १६५-६६  
 मिस्र, —और भारतमें सांस्कृतिक आदान-  
 प्रदान, ४५८-५९
- मीनाक्षी, १५०  
 मीरावहन, १४, २०, २७, २९, ६१, ७८,  
 ८८, १०९, १४४, १७९, १८१, १८५,  
 १८८, २०८, २४७, २५६, २६०,  
 २७४, २९७, २९८, ३२८, ४३२,  
 ४५७, ४७९, ४८५; —की बीमारी, २  
 मीरावाई, ३४३  
 मुंशी, क० मा०, ६०, ६८, ३५९, ४७२  
 मुजीब, प्रो०, ४५९  
 मुर, विशप, ३१७, ३१९, ४७८  
 मुसलमान, —[ १ ]को एकताकी खातिर  
 हिन्दुओके साथ मिलकर काम करनेकी  
 सलाह; २३३; —में हरिजनोके प्रति  
 भेदभाव, १९०  
 मुसोलिनी, बेनितो, २४९  
 मुहम्मद, ४६७, —और ईसा मसीह, ४३९-  
 ४०, —के लिए हिन्दू-धर्ममें स्थान,  
 ३६४  
 मुहम्मद अली, मौलाना, २३; —के ससर्गकी  
 सुखद याद, २३३  
 मूर्ति-पूजा, ४६६  
 मूलचन्द अग्रवाल, १५८, १६८  
 मूलगकर, नौतमलाल, ४५१  
 मूरा, —का हिन्दू-धर्ममें स्थान, ३६४  
 मेघदूत, ३  
 मेज, प्रो०, २४८-४९, २५१  
 मेरी, कुमारी, ४६६  
 मेहता, चम्पावहन, ३७८  
 मेहता, जमनालाल ३९५  
 मेहता, (डॉ०) दिनशा, ३३, १६१, २५७  
 मेहता, नानालाल, ३७८  
 मेहता, प्रभाशंकर, ३७८  
 मेहता, मगवानजी अनूपचन्द, ७७, ११६  
 मेहता, रतिलाल, ३७८  
 मेहता, राजचन्द्र रावजीभाई, ३९८  
 मेहता, वैकुण्ठलाल, १००, १९६

मेहता, हसा, १  
 मेहरताज, १७, २७, १६२, १८०, १८९,  
 २३१  
 मैकालिफ, -के कारण हिन्दू-सिख एकता  
 को आघात, २५  
 मैडेन, कुमारी, -द्वारा ग्रामोद्धार-आन्दोलन,  
 ४३  
 मैथ्यु, सेट, ८५  
 मैथ्यूज, वैसिल, ८१-८५, १२८  
 मोतीबहन, ६७  
 मोहनलाल पण्ड्या स्मारक कोष, १०४  
 म्हात्रे, १९४

य

यहूदी, -[दियो] का अलग बस्तियोंमें रहना  
 ४६४, -पर हिटलरका अत्याचार,  
 ४४२

यूक्लिड; -की सरल रेखा, ४६३

र

रमण महर्षि, ४४५  
 रलियात बहन, २७ पा० टि०  
 रशीद, होसा, ४७२ पा० टि०  
 राघवदास, बाबा, १०६, १६६  
 राजगोपालाचारी, च०, ४, ७३, ७७, ९४,  
 १००, १९८, २३६, ४९१, -के  
 चुनाव लड़नेके बारेमें गांधीजीकी राय,  
 ३५९  
 राजेन्द्रप्रसाद, डॉ०, १९३ पा० टि०  
 राधाकृष्णन, ४७०  
 राम, ३५, ३४७, -और ईसा, ४३९,  
 ४४०  
 रामकृष्ण, १७५, ३२१, ४२९, ४५६  
 रामचन्द्रन, जी०, ७६, १६४, २३८, २४६,  
 ३१५, ३३७  
 रामजीभाई, १९, २८, १६०  
 रामदास, ३८९

रामनाम, ४२०, -का महत्व ८५  
 रामराज्य, -में जनताकी प्रभुसत्ता, २१६  
 रामायण, (तुलसीदास) ३, ८५, ११७-१८,  
 १४७, ३४३, ३४७, ४७२  
 रामेश्वरदास, ३७१, ३७९  
 रायजी, ४८२-८३  
 राय, मोतीलाल, ५०  
 राय, राममोहन, १७५  
 रायचन्दभाई, ३९८  
 राष्ट्रभाषा सम्मेलन, फैजपुर, २२३  
 रूस, -में सोवियत शासन, २१५  
 रेड्डी, मुत्तुलक्ष्मी, २५८  
 रेशम, -और खादी, १०, ११  
 रोमाँ रोलाँ, मेरी, ४१९  
 रोमांस ऑफ काटन, २७८

ल

लंकाशायर, -पर कपड़ेके लिए आश्रित  
 रहनेका भारत पर दुष्प्रभाव, २१६-१७  
 लक्ष्मी, ९३, -और लालजी, ७  
 लक्ष्मी (सत्यमूर्तिकी पुत्री), ३४७  
 लक्ष्मीप्रसाद, २०  
 लन्दन मिशनरी सोसायटी, -का भारतमें  
 जनताके धर्म-परिवर्तनके बारेमें वक्तव्य,  
 २२-२३  
 लहसुन, २९, ३९०, ४५६, ४६१; -कब्ज  
 की दवा, ४७५, ४७६  
 लालजी, ७, -और लक्ष्मी, ९३  
 लिनलिथगो, लॉर्ड, २१९  
 लेस्टर, म्यूरियल, १२८

व

वकील, ६  
 वचन, -आचार और विचार, १५७  
 वज्रो, २३९, २५९  
 वणाट शास्त्र, (मगनलाल गांधी), ४८०  
 वर्ग-संघर्ष, -अनिवार्य नहीं, ८३

वर्णाश्रम, —और घन्धोका वर्गीकरण, २८४,  
—और हिन्दू-धर्म, ४४३-४४  
वल्लभ, १९  
वाइकोम मन्दिर, —त्रावणकोर घोषणाके परि-  
णामस्वरूप हरिजनोके लिए खोला गया,  
१४३, ३०९-१०; —मे हरिजनोका  
प्रवेश, ३२  
वाइकोम सत्याग्रह, २६३, ३०७, ३१२  
वालुजकर, ११५  
वासवानी, २४  
विचार, —वचन और आचार, १५७  
विजयगकर, १८१  
विज्ञापन, —अल्लील, ३४-३६, १७३  
विट्ठलदास, १९  
विधान-मण्डल, —और अ० मा० ग्रामोद्योग  
संघ, ४१२-१३; —और कांग्रेस, १८७  
वियोगी हरि, १५१, ४७७  
विवाह, —मे आत्म-सयम, ४६०  
विवेक, —और विश्वास, ८५, ४४०  
विवेकानन्द, स्वामी, ३२१, ४७०  
विश्वनाथ, २८६  
विश्वभारती, —के लिए कोप, ४५३  
विश्वास, —और विवेक, ८५, ४४०  
विष्णुसहस्रनाम, १५९  
वेकटदेसीकन, पी० जी०, ९३  
वेंकटप्पैया, कोडा, ३८७  
वेकटप्पैया, देशभक्त, देखिए वेकटप्पैया, कोडा  
वेद, २९४  
वैद्य, गगावहन, ५३  
व्यभिचार, ४४७  
व्यापार, —मे ईमानदारी, ३६९  
व्यास, बाबूजी गौरीशकर, ७५

श

शंकर, ३२१  
शंकर-स्मृति, १४३, —और मन्दिर जानेवाले  
मार्गोंपर अवर्णोंके चलनेका निषेध, ३०८

शमशेरसिंह, कर्नल, १, १३, १०४, १२४,  
१३७, ४८९  
शर्मा, हीरालाल, ३५५  
शहद, —भोजनका एक अंग, २९  
शाकाहार, —और जैन धर्म, ३९८-९९  
शान्ता, २७४  
शान्ति, ३६७, ३७७  
शास्त्री, जी० सीताराम, ७२, ३८७  
शास्त्रीजी, ७५-७६  
शाह, चिमनलाल एन०, ३८९, ४७२  
शाह, फूलचन्द के०, ७४  
शाह, मुन्नालाल जी०, १८१, २०८, २४७,  
२५६, २९८, ३२८  
शाह, शारदावहन चि०, ३८९, ३९०,  
४५५, ४७२  
शुक्ल, चन्द्रशकर, ३८२  
शुक्ल, वज्रुभाई, १४५  
श्रीनिवासन्, आर०, ८  
श्रीमन्नारायण अग्रवाल, १७९  
श्रीलाल, ५२

स

संथाल परगना, —मे निर्धनता, ४३४  
ससदीय कार्यक्रम, —और अस्पृश्यता-निवारण,  
२४२, —का स्वराज्यकी लड़ाईमे स्थान  
२१७-१८  
सत्य, —की आचरणमे जरूरत, २९१, —ही  
सबसे बड़ा धर्म, २१५  
सत्यनारायण, ५४  
सत्यमूर्ति, —द्वारा हरिजन-उत्थानके लिए  
सुझाई गई शर्तें, १०७-८  
सत्याग्रह, —और दण्डकी स्वीकृति, ४०९-  
१०; —और सचिनय अवज्ञा, २४८-५२  
सन्तति-निरोध, १६३; —का बुरा प्रभाव,  
१००-१०१  
सन्तति-निरोध मंडल, अहमदाबाद, १००-  
१०१

सफाई, —और गाँव, ८२, २४३, २४४  
 समाजवाद, —अहिंसक, २१६, —और  
 जवाहरलाल नेहरू, ३४८; —प्राचीन  
 भारतमें, ४२६  
 सम्पत्त, इन्दु जे०, ४८२  
 सम्पत्त, जेठालाल जी०, ७४, ७९, ४८२  
 सम्पूर्णानन्द, ४५१  
 सरलादेवी, ४०७  
 सरस्वती, १५०, २३२, २९९, ३५५,  
 ३७१, ४५९  
 सहस्रबुद्धे, १००  
 सागर, घनीराम, १६८  
 साबरमती आश्रम, १६५-६६  
 साम्प्रदायिक निर्णय, ४०-४१  
 साम्यवाद, —अहिंसक, ३४८, —और कांग्रेस,  
 ४६७  
 सारामाई, अनसूयाबहन, —का मजदूर-सेवा  
 कार्य, १६०  
 सारामाई, अम्बालाल, १८  
 सारामाई, मृदुला, १, १६०  
 सिख, —और हरिजनोके प्रति भेदभाव,  
 १९७  
 सिख-धर्म, —और हिन्दू-धर्म, २४८  
 सिमड्स, २५१  
 सीतलबाब, मोतीलाल, १३६  
 सीता, ३५  
 सीतारामैया, डॉ० पट्टाभि, ३८६, ३८८  
 सुखमनी (मगनमाई देसाई), २५  
 सुन्दर रमण, के०, ३४४, ३४५  
 सुरेन्द्र, ४१६  
 सुरेन्द्रजी, १०९  
 सुरेशसिंह, ४०७  
 सूरजबहन, ३७२  
 सूरदास, ३४३  
 सेगर, मार्गरेट, ९२

सेगाँव, —मे कर्तयोंकी मजदूरी, ४४८-४९,  
 —मे निर्घनता, १३, —मे मन्दिर और  
 हरिजन, १९८  
 सेरसोल, पियरे, —द्वारा भूकम्प-पीडित  
 बिहारकी सेवा, ४७  
 स्टड, जे० ई० के०, ४४  
 स्तालिन, जोसेफ, ८१, २४९  
 स्पीगल, मार्गरेट, ८८  
 स्पेन, —मे गृह-युद्ध, १३१ पा० टि०  
 स्मिथ, ११५  
 स्मृतियाँ, १९८, —(यो)मे नारीका स्थान,  
 ९६-९७, —मे प्रस्तुत हिन्दू नरेशोके  
 कर्तव्य, ५६, १९८-९९, —मे प्रस्तुत  
 हिन्दू नरेशोके अधिकार, १९८-९९,  
 २६५, ३०८  
 स्वराज्य, —अर्थात् पूर्ण स्वतन्त्रता २१५;  
 —मे भगी और ब्राह्मणमे कोई भेद  
 नहीं, १८४

ह

हन्टर, डब्ल्यू० डब्ल्यू०, ४६४  
 हरिजन, ४७, ८७, ९१, १३९, १५८,  
 १६५, १७१, १७९, २३५, २७४,  
 २८३, ३०१, ३१८, ३५६, ३७७  
 हरिजन, —और ईसाई मिशनरी, ४६९,  
 —और त्रावणकोरमे मन्दिर-प्रवेशकी  
 घोषणा, ५६-५७, ९४-९५; —और  
 धर्म-परिवर्तन, ११२, —और सवर्ण  
 हिन्दुओमे समानता, ३५२-५३, —और  
 सेगाँवके मन्दिर, १९८, —[१]का ईसाई  
 मिशनरियो द्वारा शोषण, २१-२२,  
 ४१-४२, ११२, १७१-७२, ४६९-७०,  
 —कैथोलिकोमे, १९७, —के प्रति भेद-  
 भाव, १८४, ४२७ पा० टि०, —के  
 लिए त्रावणकोर-घोषणाके होते ही  
 मन्दिर खोले गये, १४१-४२, ३४४,



- के लिए सत्यमूर्ति द्वारा चुझाई गई शर्तें, १०७ पा० टि०
- हरिजन-आश्रम, —[ १ ] की आर्थिक स्थिति, ३
- हरिजन आश्रम, अहमदाबाद, १६०
- हरिजनवन्धु, ३, ६९, ७०, २५८, ३०१, ३९८, ४०९
- हरिजन सेवक, ३००
- हरिजन सेवक सघ, २९३, —और अन्त-जातीय विवाह, ४०-४१, —और ईसाई हरिजन, २१३, —का खर्च, ३९५; —का चन्दा ३५-३६, ३७, —के कार्य-कर्ताओंका नैतिक पतन, १०२-३; —के कार्यकर्ताओंमें सच्चरित्रता आवश्यक, ११-१२
- हरिजन सेवक सघ, ब्रावणकोर, —का ब्रावणकोरमें घोषणापत्रको लागू करनेमें योगदान, ५५, १९८
- हरिजन सेवक सघ, त्रिवेन्द्रम, १४१-४२
- हाँग, एल० ए०, ८६
- हाँज, ८२
- हाफमेयर, जे० एच० ११४
- हिगोरानी, आनन्द तो०, ८८, १२९, १४३, ४३७
- हिगोरानी, विद्या, ८८, १२९, १३०, १४३, ४३८, ४७५
- हिगिनवाटम्, ८८
- हिटलर, एडॉल्फ, ८१, २४९; —और यहूदियोंपर अत्याचार, ४४२
- हिन्द स्वराज ४६
- हिन्दी, ९३; —और कन्नड और तमिल, २९३, —और मलयालम, २७०, २९२-९३, —का प्रचार, ४९१; —को प्रोत्साहन देनेके लिए ब्रावणकोरके महाराजा से अपील, २६२-६३, —राष्ट्रीय भाषा, २२३, —सीखनेकी ब्रावणकोरके लोगों की प्रेरणा, २६२-६३
- हिन्दुस्तान टाइम्स, १५१
- हिन्दू, ३४४
- हिन्दू, —आचार संहिता, २०९-१२, २५५; —[दुओं]के साथ हार्दिक एकता स्थापित करनेकी मुसलमानोंको सलाह, २३३
- हिन्दू-धर्म, —और अन्य धर्म, ३६७, —और अस्पृश्यता, ३९-४०, १९७, ३५३, —और ईसाई मिशनरी, ४६४, —और जाति, ४४३, —और वर्णाश्रम, ४४३-४४; —और सिख-धर्म, २४८; —का ईशोपनिषद्के पहले श्लोकमें धर्म, २८८-९१, २९४-९६, ३०१-५, ३२२-२३, ३२७, ३३०-३१, ३३९-४०, ३४२, —दूसरोपर तानाशाही करनेको नहीं कहता, ४६७, —में जागृतिकी आवश्यकता, ३४६; —में मूसा, ईसा मसीह और मुहम्मदको स्थान, ३६४; —में सभी प्रकारका शोषण वर्जित, १५९
- हिन्दू-मुस्लिम-समस्या, —बंगालमें, ४०
- हिमालय, —की चढ़ाई, ४८७-८९
- हीथ, कॉल, १२४
- हुसैन, जाकिर, ४५९
- हेमुभाई, ६५, २२६
- हैदरी, सर अकबर, १६४
- हैरीसन, अगाथा, ९२, १२४, १२८, १५५, २३३, २३५
- ह्वेनसांग, —का भारतीय ग्रामीणोंकी अच्छाईयोंके विषयमें साक्ष्य, ४७०

